تَفْسِيْرُ بَا الْهِ فَحِلْ الْمِرْدِ الْمَارِدِ الْمَارِدِ الْمَارِدِ الْمَارِدِ الْمَارِدِ الْمَارِدِ الْمَارِدِ الْمَارِدِ الْمُؤْمِلِ الْمُؤْمِدِ الْمُؤْمِدِ الْمُؤْمِدِ الْمُؤْمِدُ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِدُ الْمُؤْمِدُ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِدُ الْمُؤْمِدُ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِدُ الْمُؤْمِدُ الْمُؤْمِ الْمُومِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُو

تَأْلِيفُ الشَّيْخِ الْعَكَلَّامَة

مِحَدِ الأَمِينِ بَرْعَبُدِ اللَّهُ الأَرْبِي الْمَكِوِي الْمَرَةِ السَّافِعِيّ الْمَرَةِ السَّافِعِيّ الْمَدرس بدَارِ الْحَدِيثِ الْحَبْرَيَةِ فِي مَكِمَةَ اللَّحَرَّمَة

إشراف ومُرَاجَعَة ولَمُرَاجَعَة ولَمُرَاجَعَة ولَمُرَاجَعَة ولَمُرَاجَعَة ولَمُرَاجَعَة ولَمُرَاكِبُنَ مُرَّالِي مَنْ كَمْري خَيْرُالدِّرَائِدَالإِسْ لَاحِينَا لِوَالدِّرَائِدَالإِسْ لَاحِينَا لِوَالدِّرَائِدَالإِسْ لَاحِينَا لِوَالدِّرَائِدَالإِسْ لَاحِينَا لِوَالدِّرَائِدَالْكِينَا لَوْالدِّرْمَة مَنْ اللَّهُ وَمُمَة مَنْ مَا لَمُنْ اللَّهُ وَمُمَة مَنْ مَا لَمُنْ اللَّهُ وَمُمَة مُنْ مُنْ المُنْ الْمُنْ الْمُنْلِمُ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْمُ الْمُنْ الْمُنْ ال

المجلد السادس

كابطؤق لتخالغ

حقوق الطبع محفوظة للناشر الطبعة الأولى ١٤٢١هـ ـ ٢٠٠١م



المنظوف المنظونة

بيروت ـ لبنان





جَزَى ٱللَّهُ خِيْراً مَنْ تَأَمَّلَ صَنْعَتِيْ وَقَابَلَ مَا فِيْهَا مِنَ ٱلسَّهُو بِٱلْعَفُو

وَأَصْلَحَ مَا أَخْطَأْتُ فِيْهِ بِفَضْلِهِ وَفِطْنَتِهِ أَسْتَغْفِرُ ٱللَّهَ مِنْ سَهُويُ

يَا رَبُّنَا يَا رَبُّنَا ٱسْتَجِبْ لَنَا

يَا رَبُّنَا يَا رَبُّنَا يَا رَبُّنَا كُنْ وَافَيا لَينَا مُرادَنَا مِنْ شَرْح أَفْ ضَلِ ٱلْكِتَ ابِ قَبْلَ حُلُوْلِنَا تَحْتَ ٱلتُّرَاب وَأَصْلِحْ لَنَا ٱلأَفْوَالَ وٱلأَعْمَالَ وَكَمِّلْ لَنَا ٱلْمَفْصُودَ والآمَالَ یَا رَبِّنَا یَا رَبِّنَا یَا رَبِّنَا



بِسْمِ اللَّهِ النَّهُ إِلنَّهُ إِلَّهُ إِلَّ أَلْكُولُ اللَّهُ إِلَّهُ إِلَّهُ إِلَّهُ إِلَّهُ إِلَّهُ إِلَّ إِلَّهُ إِلَّا أَلَّا أَلَّهُ إِلَّهُ إِلَّهُ إِلَّهُ إِلَّهُ إِلَّلَّهُ إِلَّهُ إِلَّلَّا أَلَّهُ إِلّل

الحمد لله على إنعامه، والشكرُ له على إحسانه، والصلاة والسلام على نبيه محمد وآله، ما سطر المؤلفون أسطار الحكم بمداد الجود والكرم.

أما بعد: فلما فرغت بحمد الله من شرح الجزء الرابع من القرآن. . أخذت - بعون الله تعالى - في شرح الجزء الخامس منه فقلت:

قال الله سبحانه جلَّ وعلا:

﴿ وَالْمُعْصَنَتُ مِنَ النِسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكُتَ أَيْنَتُكُمْ كَنَبَ اللّهِ عَلَيْكُمْ وَأَجِلَ لَكُم مّا وَرَاء ذَلِكُم أَن تَبْتَعُوا بِأَعْولِكُم مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَفِحِينً فَمَا اَسْتَمْتَعَهُم بِهِ مِنهُنَّ فَعَالُوهُنَ أَجُورَهُنَ فَرِيضَةً وَلَا جُنكَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرْضَكِتُكُم بِهِ مِن بَعْدِ الْفَرِيضَةِ إِنَّ اللّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿ وَمَن لَمْ يَسْتَطِعْ مِنكُمْ طُولًا أَن يَنْبُحَ الْمُحْصَنَتِ الْمُوْمِنَتِ فَمِن مَا مَلكَتَ حَكِيمًا ﴿ وَمَن لَمْ يَسْتَطِعْ مِنكُمْ طُولًا أَن يَنْبُحَ الْمُحْصَنَتِ الْمُومِنَتِ فَمِن مَا مَلكَتَ أَيْمَنْكُم مِن فَنيَاتِكُمُ الْمُومِنَتِ وَاللّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَنِكُمْ بَعْضُكُم مِن بَعْضِ فَانكِحُوهُنَ بِإِذَنِ أَيْمَانكُم مِن فَنيَاتِكُمُ مِن فَيَنْ بَعْضِ فَانكُومُوهُنَ بِإِذِن أَيْمَانكُم مِن فَيَنْ بَعْضُ فَانكُومُوهُنَ بِإِذِن أَيْمَانكُم مِن فَيَاتِكُمُ مِن فَيَاتِهُمُ وَلَا مُتَعْرَفِ مُحَمَّنَتِ عَيْرَ مُسَافِحَتِ وَلاَ مُتَعْرِفُونَ بِإِنْمِن أَعْلَمُ وَاللّهُ عَلَيْ الْمُعْمَنِينِ مِن الْمُعَلِقِ فَي اللّهُ مَاللّهِ فَي وَاللّهُ عَلَى الْمُعْمَنِينِ مِن الْمَنْ وَاللّهُ عَلْمُ وَاللّهُ عَلْمَ لَا عَلَى الْمُعْمَنِينِ مِن الْمُعْمَلِينَ عَلَى الْمُعْمَنِينِ مِن الْمَعْمَلُونَ وَلَا مُعْمَلِهُ وَاللّهُ عَلْولًا لَولَا مُعْمَلِكُمْ وَاللّهُ عَلَولًا لَعَلَيْكُمُ مَن الْمُنْتَ مِنكُمُ وَأَن تَصَيْرُوا خَيْرٌ لَكُمْ وَاللّهُ عَلُولٌ رَحِيدٌ ﴿ وَهِن الْمُعْمَلِينَ مِن الْمُعْمَلِينَ مِن الْمُنْ الْمُعْمَلِينَ مِن الْمُعْمِلُونَ مَنْ مَن عَلَى الْمُعْمَلِينَ مِن الْمُعْمَلِينَ مِن الْمُعْمَلِينَ مِن الْمُعْمَلِينَ مِن الْمُعْمِلُونَ مَن عَلَى الْمُعْمَلِينَ مِن الْمُعْمَلِينَ مِن الْمُعْمِلِينَ وَاللّهُ عَلْمُ لِينَا مُعْمَلِينَ مِن الْمُعْمَلِينَ مِن الْمُنْ وَاللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الْمُعْمِلُونَ اللّهُ عَلَاللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الْمُعْمَلِينَ مِن اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ الله

المناسبة

قوله تعالى: ﴿وَٱلْمُعْمَنَكُ مِنَ ٱلنِّسَآءِ...﴾ إلى آخر الآيتين، مناسبتُهما لما قبلهما: أنهما (١) من تتمةِ ما قبلهما من جهة المعنى، فقَدْ ذكرَ في أولاهما بقية ما

⁽١) المراغي.

يحرم من النساء، وحل سِوى من تقدم، ووجوب إعطاء المهور، وذكر في الآية الثانية حكم نكاح الإماء، وحُكم حدهن عند ارتكاب الفاحشة. لكن من قسموا القرآن ثلاثين جزءاً جعلوهما أولَ الجزء الخامس مراعاةً للفظِ دون المعنى؛ إذ لو راعوا المعنى. . لجعلُوا أولَ الجزء الخامس قوله: ﴿ يَتَأَيُّهُا الَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَأْكُلُوا أَمْوَلَكُم بَيْنَكُم بَيْنَكُم بَالْبَطِلِ ﴾ لأنه كلام مستأنف.

أسباب النزول

قولُه تعالى: ﴿ وَٱلْمُعْمَنَكُ مِنَ اللَّمَا يَهِ إِلَّا مَا مَلَكُتَ أَيْمَنُكُمْ . . . ﴾ سببُ نزول هذه الآية: ما أخرجه مسلم عن أبي سعيد الخدري: (أن رسول الله ﷺ يوم حُنين بعث جيشاً إلى أوطاس، فلَقُوا عدواً فقاتلُوهم فظهروا عليهم، وأصابوا لهم سبايا، فكأن ناساً من أصحاب الرسول ﷺ تحرجوا من غشيانهن من أُجل أزواجهن من المشركين، فأنزل الله عز وجل: ﴿ وَٱللّٰهُ مَا مَلَكُتُ اللّٰهُ عَنْ اللِّسَاءَ إِلَّا مَا مَلَكَتُ اللّٰهُ عَنْ وجل: ﴿ وَاللّٰهُ عَنْ اللّٰهُ عَنْ الرّمذي ـ أَيْنَكُ مُنا لَكُم حلال إذا انقضَتْ عدتهن. الحديثُ أخرجه الترمذي ـ وقال: حديث حسن صحيح ـ وأبو داود والنسائي والإمامُ أحمد وابن جرير.

وأخرج الطبراني (١) عن ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ قال: نزلت يوم حنين، لما فتَحَ الله حنيناً.. أصاب المسلمون نساء من نساء أهل الكتاب لهن أزواجٌ، وكان الرجل إذا أراد أن يأتي المرأة قالت: إن لي زوجاً، فسُئِلَ عَن ذلك، فأنزل الله: ﴿ وَٱلْمُعْمَنَكُ مِنَ ٱلنِّسَاءَ ... ﴾ الآية.

قولُه تعالى: ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَضَيْتُم بِدِ مِنْ بَعْدِ ٱلْفَرِيضَةَ ... ﴾ سبب نزولها: ما أخرجه ابن جرير عن معمر عن سليمان عن أبيه قال: زعم حضري أنَّ رجالاً كانوا يفرضون المهر ثُمَّ عسى أن تدرك أحدهم العسرةُ، فنزلت: ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمُ فِيمَا تَرَضَيْتُم بِدِ مِنْ بَعْدِ ٱلْفَرِيضَةَ ﴾.

⁽١) لباب النقول.

التفسير وأوجه القراءة

قوله تعالى: ﴿ وَاللّٰهُ عَمَنَكُ مِنَ النِّسَاءَ ﴾ معطوف على قوله: ﴿ حُرِّمَتَ عَلَيْكُمُ ﴾ أي: وحُرِّم عليكم أيها المؤمنون نكاحُ المتزوجات اللاتي أحصن أنفسهن من الزنا بالزواج، أو أزواجهن من الزنا إن قرىء بكسر الصاد، أو ذات الأزواج اللاتي أحصنهن الأزواج من الزنا، إنّ قرىء بفتح الصاد حالة كونهن من جميع النساء مسلمات كُنّ أو كتابيات . قال الشوكاني (١١): وقد قرىء المحصنات بفتح الصاد وكسرها - فالفتح على أن الأزواج حصنوهن، والكسر على أنهن أحصن فروجهن من غير أزواجهن، أو أحصن أزواجهن انتهى. ﴿ إِلَّا مَا مَلَكَتَ المَسْتَرَى بعد مَا استبرأُتُم أرحامَهن المسبيّات حلال لكم بعد ما استبرأتُم أرحامَهن بحيضة ، وإن كان لهن أزواج في دار الحرب، أو بشراء فإنّها تحل للمشتري بعد الاستبراء ولو كانت مزوّجة، وينفسخُ النكاح الذي كان عليها بخروجها عن ملك سيدها الذي زوّجها.

والمعنى: وحُرِّم (٢) عليكم نكاحُ المتزوجات إلا ما ملكت الأيمان والأيدي بالسبي في حُروب دينية، تدافعون بها عن دينكم، وأزواجُهن كفارٌ في دار الكفر، وقد رأيتُم من المصلحة أن لا تُعاد السبايا إلى أزواجهن، فحينئذ يَنْحَلُّ عَقْدُ زوجيَّتهنَّ، ويَكُنَّ حلالاً بالشروط المذكورة في كُتب الفقه.

والحكمة في حِلية السبايا: أنه لما كان الغالبُ في الحروب أن يُقْتَل بعضُ أزواجهن، ويفر بعضهم الآخر ولا يعود إلى بلاد المسلمين، وكان من الواجب كفالة هؤلاء السبايا بالإنفاق عليهن، ومنعهن من الفِسق، كان من المصلحة لهن وللمجتمع أن يكون لكل واحدة منهن أو أكثر كافل يكفيها البحث عن الرزق؛ أيْ: عن طلب المؤنة، أو بذل العرض، وفي هذا ما لا يخفى من الشقاء على النساء. وقال الحنفية: إن من سبي معها زوجها. لا تَحلُّ لغيره؛ إذْ لا بُدَّ من اختلاف الدار بَيْنَ الزوجين، دارِ الإسلام ودار الحرب.

⁽۱) فتح القدير. (۲) المراغي.

والإسلام لم يَفرُض السَّبْيَ، ولم يُحْرِّمه؛ لأنه قد يكون من الخير للسبايا أنفسهن في بعض الأحوال، كما إذا استأصلَتْ الحرب جميعَ الرجال مِن قبيلة محدودةِ العدد، فإنْ رَأَى المسلمون أنَّ من الخير أن تُردَّ السبايا إلى قومهن. . جاز لهم ذلك، عملاً بقاعدةِ «دَرْءُ المفاسد مقدم على جلب المصالح» وإن كانت الحرب لمطامع الدنيا، وحظوظِ المُلُوك. . فلا يباح فيها السبي.

والاسترقاقُ^(۱) المعروفُ في هذا العصر في بلاد السودان، وبلادِ الحجاز وغيرِها غير شرعي، وهو محرم لأن أولئك اللواتي تسترققن حرائرُ من بناتِ المسلمين الأحرار، فلا يجوز الاستمتاع بهن بغيرِ عقدِ النكاح، والإسلامُ بَريء من هذا.

وقولُه: ﴿ يَنَ النِّسَآءِ ﴾ قَيْدٌ جِيء به لإفادة التعميم، وبيان أنَّ المراد كلُّ متزوجة لا العفيفات والمسلمات، وقد جاء الإحصان في القرآن لأربعة معان (٢٠):

١ ـ التزوّج كما في هذه الآية.

٢ ـ العفةُ كما في قوله: ﴿ تُحْصِينِينَ غَيْرَ مُسَنفِحِينً ﴾ .

٣ ـ الحرية كلما في قلوله: ﴿ وَمَن لَمْ يَسْتَطِعْ مِنكُمْ طَوْلًا أَن يَنكِحَ النَّحْمَنَاتِ ﴾ .

٤ ـ الإسلام كما في قوله: ﴿ فَإِذَا أُحْصِنَ ﴾ ؛ أي: أسلَمْنَ على قراءة البناء للفاعل.

واختلف القراء (٣) في كلمة ﴿المحصنات﴾ سواء كانت معرَّفة بأل أم نكرة، فقرأ الجمهور بفتح الصاد، والكسائي بكسرها في جميع القرآن، إلا التي في هذه الآية فإنهم أجمعوا فيها على الفتح، والمعنى: أحصنهن الأزواجُ بالتزوج؛ أي:

⁽١) المراغي.

⁽٢) المراغي.

⁽٣) المراح.

أعفوهن عن الوقوع في الحرام، والأولياءُ أعفُّوهن عن الفساد بالتزويج، وهن يحصن أزواجهن عن الزنا، ويُحصن فروجَهن من غير أزواجهن بعفافهن.

﴿ كِنَبَ اللّهِ عَلَيْكُمْ ﴾ مصدر مؤكد لمضمون قوله: ﴿ حُرِّمَتُ عَلَيْكُمُ اللّهِ عَلَيْكُمُ منصوب بعامل محذوف؛ تقديره: كَتَب الله عليكم تحريم هذه الأنواع المذكورة، كتاباً مؤكّداً، وفرضه فرضاً ثابتاً محكماً لا هَوادَةَ فيه؛ لأنْ مصلحتكم فيه ثابتة لا يدخلها شك ولا تغيير، أو المعنى: الزموا كتاب الله وحُكْمه المذكور.

وقرأ أبو حيوة ومحمد بن السميقع اليماني (١): ﴿كتب الله عليكم﴾ على صيغة الفعل الماضي الرافع ما بعده، وروي عن ابن السميقع أيضاً، أنه قرأ: ﴿كتب الله عليكم﴾ جمعاً ورفعاً؛ أي: هذه كتب الله عليكم؛ أي: فرائضه ولازماته.

﴿ وَأُحِلَ لَكُمُ مَّا وَرَآةَ ذَلِكُمْ مَّا وَرَآةَ ذَلِكُمْ مَّا وَرَآةَ ذَلِكُمْ مَّا وَرَآةَ ذَلِكُمْ وَالحسائي وحفص عن عاصم: ﴿ وَأُحِلَ لَكُمْ ﴾ بالبناء للمفعول، عطفاً على قوله: ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ ﴾ وقرأ الباقون: ﴿ وَأَحَلَ ﴾ بالبناء للفاعل، عطفاً على كتاب الله؛ أي كتب الله عليكم تحريم هذه الأصناف السابقة، وأحل الله لكم ما وراء ذلكم؛ أي: ما سوى تلك المحرمات السابقة.

وظاهر هذه الآية يقتضي (٢) حل ما سوى المذكورات من المحرمات السابقة، لكن قد دل الدليل من السنة أو الكتاب على تحريم أصناف أخرى سوى ما ذكر، فمن ذلك أنه يحرم الجمع بين المرأة وعمتها، وبين المرأة وخالتها، ومن ذلك المطلقة ثلاثاً لا تحل لزوجها الأول حتى تنكح زوجاً غيره، ومن ذلك نكاح المعتدة، فلا تحل للأزواج حتى تنقضي عدتها، ومن ذلك أن من كان في نكاحه حرة لم يجز له أن يتزوج بالأمة، والقادر على طول الحرة لم يجز له أن

⁽١) البحر المحيط.

⁽٢) الخازن.

يتزوج بالأمة، ومن ذلك أن من كان عنده أربع نسوة حرم عليه أن يتزوج بخامسة، ومن ذلك الملاعنة فإنها محرمة على الملاعن على التأبيد، ومن ذلك بعض أصناف محرمات الرضاع، فهذه أصناف من المحرمات سوى ما ذكر في الآية، فعلى هذا يكون قوله تعالى: ﴿وَأَحِلَ لَكُمْ مَّا وَرَآة ذَلِكُمْ ﴾ ورد بلفظ العموم، لكن العموم دخله التخصيص، فيكون عاماً مخصوصاً. وقوله: ﴿أَن تَبْتَنُوا الْمَارَاءَة الأولى بدل اشتمال.

والمعنى: وأحل لكم ما سوى المحرمات السابقة أن تبتغوه وتطلبوه؛ أى: أحل لكم ابتغاء ذلك السوى وطلبه بأموالكم التي تدفعونها مهراً للزوجة، أو ثمناً للأمة، أو في محل نصب على البدل أيضاً على القراءة الثانية، والمعنى وأحل الله لكم ما سوى تلك المحرمات السابقة، أن تبتغوه بأموالكم؛ أي: أحل لكم ابتغاءَهُ وطلبه بأموالكم المصروفة في المهور، في النكاح وفي الأثمان وفي التسري، حالة كونكم ﴿ تُحْمِنِينَ ﴾؛ أي: متعففين أنفسكم من الزنا، ﴿ غَيْرَ مُسَلِفِحِينٌ ﴾؛ أي: غير زانين، وهذا تكرير للتأكيد، لأن الإحصان لا يجامع السفاح؛ أي: عافين أنفسكم من الزنا، ومانعين لها من الاستمتاع بالمحرم، باستغناء كل منكما بالآخر؛ إذ الفطرة تدعو الرجل إلى الاتصال بالأنثى، والأنثى إلى الاتصال بالرجل، ليزدوجا وينتجا، وإنما اقتصر هنا على غيرمسافحين، ولم يقل متخذي أخدان؛ لأنه في الحرائر المسلمات، وهنَّ إلى الخيانة أبعد من بقية النساء، وزاد فيما بعد ﴿مُتَّخِذَاتِ أَخْدَانِّ﴾ لأنه في الإماء، وهن إلى الخيانة أقربُ من الحرائر المسلمات، فالإحصان هو هذا الاختصاص الذي يمنع النفس أن تذهب أي مذهب، فيتصلُ كل ذكر بأي امرأة، وكل امرأة بأيِّ رجل، إذ لو فعلا ذلك. . لما كان القصد من هذا إلا المشاركة في سفح الماء الذي تفرزه الفطرة، إيثاراً للذة على المصلحة؛ إذ المصلحة تدعو إلى اختصاص كل أنثى بذكر معين، حتى تتكون بذلك الأسرة، ويتعاون الزوجان على تربية أولادهما.

فإذا انتفى هذا المقصد. . انحصرت الداعية الفطرية في سفح الماء وصبه، وذلك هو البلاء العام الذي تصطلى بناره الأمة كلها، فإن بعض الدول الأوروبية

التي كثر فيها السفاح، وقل النكاح بضعف الدين وقلته، وقف نموها، وقل نسلها، وضعفت حتى اضطرت إلى الاعتزاز بمحالفة بعض الدول الأخرى.

وفي الآية: دليل على أن الصداق لا يتقدر بشيء، فيجوز على القليل والكثير، لإطلاق قوله تعالى: ﴿أَن تَبْتَغُوا بِأَمُولِكُمُ ﴾.

﴿ فَمَا اسْتَمْتَعُمُ مِدِ مِنْهُنَ ﴾؛ أي: فأي امرأة انتفعتم بها بالعقد عليها، أو تلذذتم بوطئها من تلك النساء الحلالات لكم، ﴿ فَكَاتُوهُنَّ أَجُورَهُنَ ﴾؛ أي: فأعطوهن مهورهن التي فرضتم لهن ﴿ فَيضَكَةُ ﴾ وقدرتموها لهن تقديراً ، وسميتموها لهن في عقد النكاح، وإنما سمي المهر أجراً لأنه بدل المنافع، لا بدل الأعيان، كما يسمى بدل منافع الدار والدابة أجراً ؛ أي: وأي امرأة من النساء اللواتي أُحلِلْن لكم تزوجتموها فأعطوها الأجر، وهو المهر بعد أن تفرضوه في مقابلة ذلك الانتفاع.

وسر هذا: أن الله لما جعل للرجل على المرأة حق القيام، وحق رياسة المنزل الذي يعيشان فيه، وحق الاستمتاع بها. . فرض لها في مقابلة ذلك جزاءاً وأجراً تطيب به نفسها، ويتم به العدل بينها وبين زوجها.

والخلاصة: أن أي امرأة طلبتم أن تتمتعوا وتنتفعوا بتزوجها، فأعطوها المهر الذي تتفقون عليه عند العقد، حالة كونه فريضة فرضها الله عليكم، وذلك أن المهر يفرض ويعين في عقد النكاح، ويسمى ذلك إيتاء وإعطاء، فيتعين بفرضه في العقد، ويصير في حكم المعطى، وقد جرت العادة أن يعطى كله أو أكثره قبل الدخول، ولكن لا يجب كله إلا بالدخول، فمن طلق قبله وجب عليه نصفه لا كله، ومن لم يعط شيئاً قبل الدخول وجب عليه كله بعده، وقيل إن هذه الآية واردة في نكاح المتعة الذي كان في صدر الإسلام، حيث كان الرجل ينكح المرأة وقتاً معلوماً ليلة أو ليلتين أو أسبوعاً بثوب أو غيره، ويقضي منها وطره ثم يسرحها. وفي «الخازن»: وقال قوم: المراد من حكم هذه الآية نكاح المتعة، وهو أن ينكح امرأة إلى مدة معلومة بشيء معلوم، فإذا انقضت تلك المدة..

العربي: وأما متعة النساء: فهي من غرائب الشريعة، لأنها أبيحت في صدر الإسلام، ثم حرمت يوم خيبر، ثم أبيحت في غزوة أوطاس، ثم حرمت بعد ذلك، واستقر الأمر على التحريم، وليس لها أخت في الشريعة إلا مسألة القِبْلة، فإن النسخ طرأ عليها مرتين، ثم استقرت كما سيأتي ذلك كله مع بيان أدلة تحريمها.

﴿وَلا جُنكَ عَلَيْكُمْ ﴾؛ أي: ولا حرج ولا منع ولا تضييق عليكم ولا عليهن، ﴿فِيمَا تُرْضَيْتُهُ بِدِهُ ؛ أي: فيما اتفقتم عليه أيها الأزواج والزوجات من النقص في المهر، أو تركه كله، أو الزيادة فيه؛ أي: اتفقتم عليه، ﴿مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ ﴾، والتقدير أولاً في عقد النكاح: فلا جناح عليكم في الزيادة، ولا عليهن في الحط؛ أي: لا إثم عليكم في أن تهب المرأة للزوج مهرها، أو يهب الزوج للمرأة المطلقة قبل الدخول تمام المهر، أو فيما تراضيا عليه من النوقجة إلا ونحوها، من غير ذكر المقدار المعين في العقد؛ إذ ليس الغرض من الزوجية إلا أن يكونا في عيشة راضية، يستظلان فيها بظلال المودة والرحمة والهدوء والطمأنينة، والشارع الحكيم لم يصنع لكم إلا ما فيه سعادة الفرد والأمة، ورقي الشؤون الخاصة والعامة.

﴿إِنَّ الله سبحانه وتعالى ﴿كَانَ عَلِيمًا ﴾ بمصالح العباد ﴿مَكِيمًا ﴾ فيما شرعه لهم، فلا يشرع الأحكام إلا على وفق الحكمة، وذلك يوجب التسليم لأوامره، والانقياد لأحكامه، وقد وضع لعباده من الشرائع بحكمته ما فيه صلاحهم ما تمسَّكوا به، ومن ذلك أنه فرض عليهم عقد النكاح الذي يحفظ الأموال والأنساب، وفرض على من يريد الاستمتاع بالمرأة مهراً يكافؤها به على قبولها قيامه ورياسته عليها، ثم أذن للزوجين أن يعملا ما فيه الخير لهما بالرضا، فيحطا المهر كله أو بعضه أو يزيدا عليه.

ونكاح المتعة: وهو نكاح المرأة إلى أجل معين ليوم أو أسبوع أو شهر، فإذا انقضت تلك المدةُ.. بانت منه بغير طلاق، ويستبرىء رحمها وليس بينهما ميراث. وكان مرخصاً فيه في بدء الإسلام، وأباحه النبي على الأصحابه في بعض

الغزوات؛ لبعدهم عن نسائهم، فرخص فيه مرة أو مرتين خوفاً من الزنا، فهو من قبيل ارتكاب أخف الضررين، ثم نهى عنه نهياً مؤبداً _ كما مر _ لأن المتمتع به لا يكون مقصده الإحصان، وإنما يكون مقصده المسافحة للأحاديث المصرحة بتحريمه تحريماً مؤبداً إلى يوم القيامة:

فمنها: ما أخرجه مسلم عن سَبْرة بن معبد الجهني ـ رضي الله عنه ـ أنه كان مع رسول الله على فقال: «يا أيها الناس إني كنت أذنت لكم في الاستمتاع من النساء وإنَّ الله قد حرم ذلك إلى يوم القيامة، فمن كان عنده منهن شيء.. فليخل سبيله ولا تأخذوا مما آتيتموهن شيئاً».

ومنها: ما أخرجه الشيخان عن علي بن أبي طالب ـ رضي الله عنه ـ قال: (نهيٰ رسول الله ﷺ عن متعة النساء يوم خيبر، وعن أكل لحوم الحمر الإنسية).

ولنهي عمر في خلافته وإشادته بتحريمه على المنبر وإقرار الصحابة له على ذلك. وإلى هذا ذهب جمهور العلماء من الصحابة، فمن بعدهم؛ أي: إنَّ نكاح المتعة حرام. وقال قوم: المراد من حكم الآية نكاح المتعة، ثم نسخت بما روي عن النبي على، أنه نهى عن متعة النساء، وهذا تكلف لا يحتاج إليه، لأن النبي الجاز المتعة أولاً ثم منع منها، فحرمها فكان قوله منسوخاً بقوله، وأما الآية فإنها لم تتضمن جواز المتعة، لأنه تعالى قال فيها: ﴿أَن تَبْتَنُوا إِنْمَوَالِكُم مُحْمِينِينَ غَيْر مُسَافِحِينً فلل ذلك على النكاح الصحيح، فليس فيها دلالة على المتعة. ﴿وَمَن لَم يَسَنَطِع مِنكُم ﴾؛ أي: ومن لم يقدر منكم أيها الأحرار ﴿طَولًا له﴾؛ أي: مهراً يكون له وصلة وسبباً إلى ﴿أَن ينكِح للمرام المهر من حقوق المرأة الحرة، من النفقة أو خلقه، أو عجز عن القيام بغير المهر من حقوق المرأة الحرة، من النفقة وغيرها، فإن لها حقوقاً كثيرة، وليس للأمة مثل هذه الحقوق. ﴿فَين مَا مَلَكَتُ وَلِي المَاء اللاتي ملكتهن أيمانكم وأيديكم، والم تونه فين فينيكم أي: في أي: فلينكح أمة كائنة من الإماء اللاتي ملكتهن أيمانكم وأيديكم، حالة كونها ﴿قَين فَيَا مَلَكُمُ والمَاء اللاتي ملكتهن أيمانكم وأيديكم، حالة كونها ﴿قِن فَيَا مَلَكُمُ عَلَى الله عنه إله عنه إله عنه إله الماء اللاتي ملكتهن أيمانكم وأيديكم، حالة كونها ﴿قَين فَيَا مَلَكُم عنه أي: من إمائكم ﴿المُؤْمِنَاتِهُ .

والمعنى: من لم يقدر على مهر الحرة المؤمنة. . فليتزوج الأمة المؤمنة دون

الكتابية، فلا يجوز نكاحها؛ لأن فيها نقصين: الرق والكفر. وقال الشوكاني: الطّول: الغنى والسعة، ومعنى الآية: فمن لم يستطع منكم غنى وسعةً في ماله، يقدر بها على نكاح المحصنات المؤمنات. . فلينكح من فتياتكم المؤمنات انتهى.

والفتيات جمع فتاة، وهي المرأة الحديثة السنّ، ويقال للشابة: فتاة، وللغلام فتى، والأمة تسمى فتاة، سواء كانت عجوزاً أو شابة؛ لأنها كالشابة في أنها لا توقر توقير الكبير.

وعبر عن (۱) الإماء بالفتيات تكريماً لهن، وإرشاداً لنا إلى أن لا ننادي بالعبد والأمة، بل بلفظ الفتى والفتاة. وقد روى البخاري قوله على: «لا يقولن أحدكم: عبدي أمتي، ولا يقل المملوك: ربي، ليقل المالك: فتاي وفتاتي، وليقل المملوك: سيدي وسيدتي، فإنكم المملوكون والرب هو الله عز وجل». ﴿وَالله سبحانه وتعالى ﴿أَعْلَمُ منكم ﴿بِإِيمَنِكُم ﴾؛ أي: بمراتبكم في الإيمان، وهو العليم بحقيقة الإيمان ودرجة قوته وكماله فرب أمة يفوق إيمانها إيمان الحرائر، فتكون أفضل منهن عند الله تعالى، ﴿إِنَّ أَكَرَمَكُم عِند الله يتولى فاعملوا على الظاهر في الإيمان، فإنكم مكلفون بظواهر الأمور، والله يتولى فالسرائر والحقائق. والمعنى: فلا يشترط في نكاحها أن يُعلم إيمانها علماً يقينياً، فإنَّ ذلك لا يطلع عليه إلا الله تعالى ﴿بَعْضُكُم مِنْ بَعْضُ ﴾؛ أي: أنتم وأرقائكم متناسبون، نسبكم من آدم ودينكم الإسلام وما أحسن قول عليّ رضي الله عنه:

النّاسُ مِنْ جِهَةِ التَّمْثِيْلِ أَكْفَاءُ أَبُــوهُ أَعْمَ اَدَمُ وَالْأُمُّ حَــواءُ والمعنى: كلكم مشتركون في الإيمان، وهو أعظم الفضائل، فإذا حصل الاشتراك في ذلك. . كان التفاوت فيما وراءه غير معتبر، وقد روي عن النبي الله قال: «ثلاث من أمر الجاهلية: الطعن في الأنساب، والفخر بالأحساب، والاستسقاء بالأنواء» فلا ينبغي أن تعدوا نكاح الأمة عاراً عند الحاجة إليه، وفي هذا إشارة إلى أن الله تعالى قد رفع شأن الفتيات المؤمنات، وساوى بينهن وبين

⁽١) المراغي.

الحرائر. ﴿ فَٱنكِمُوهُنَّ بِإِذْنِ آهَلِهِنَّ ﴾؛ أي: فاخطبوهن بإذن سادتهن، واطلبوا منهم نكاحهن، فقد اتفق العلماء على أن نكاح الأمة بغير إذن سيدها باطل؛ لأن الله تعالى جعل إذن السيد شرطاً في جواز نكاح الأمة.

وقال بعضُ الفقهاء: المرادُ من الأهل من لهم عليهن ولأية التزويج، ولو غير المالكين كالأب والجد والقاضي والوصي، إذ لكل منهم تزويج أمة اليتيم. ﴿وَمَالُوهُكَ أَجُورَهُنَ ﴾؛ أي: وأعطوهن مهورهن، وأدوها إليهن بإذن أهلهن، أو أدوها إلى مواليهن، وأجمعوا إلا مالكاً على أن المهر للسيد؛ لأنه ملكه، وإنما أضيف إيتاء المهر إلى الإماء لأنه ثمن بضعهن.

وقال مالك^(۱): المهرحق للزوجة على الزوج، وإن كانت أمة فهو لها لا لمولاها، وإن كان الرقيق لا يملك شيئاً لنفسه، لأن المهر حق الزوجة تصلح به شأنها، ويكون تطييباً لنفسها في مقابلة رياسة الزوج عليها، وسيد الأمة مخير بين أن يأخذه منها بحق الملك، أو يتركه لها لتصلح به شأنها، وهو الأفضل الأكمل.

﴿ إِلْمَعْمُونِ ﴾ أي: أعطوهن مهورهن بالمعروف ؛ أي: من غير ضرار، ولا مطل ولا نقصان، وقيل: معناه وآتوهن مهور أمثالهن، اللاتي يساوينهن في الحال والحسب. وقوله: ﴿ مُعْمَنَتِ ﴾ حال من مفعول فانكحوهن ؛ أي: فانكحوهن حال كونهن محصنات ؛ أي: عفائف من الزنا ندباً بناء (٢) على المشهور من جواز نكاح الزواني، ولو كن إماء وقيل المعنى: أعطوهن أجورهن حالة كونهن متزوجات لكم، ﴿ غَيْرَ مُسَافِحَتٍ ﴾ ؛ أي: غير مجاهرات بالزنا ؛ أي: غير مؤجرة نفسها مع أي رجل أرادها كالمومسات، ﴿ وَلا مُنَخِذَاتِ آخَدَانٍ ﴾ ؛ أي: غير متخذات أخلاء معينين يزنون بهن سراً، وهو حال مؤكدة كالذي قبله، لأن الإحصان لا يجامع السفاح كما مر.

والمسافحون (٢) هم الزانون المبتذلون، وكذلك المسافحات هن الزواني

⁽۱) المراغى. (٣) البحر المحيط.

⁽٢) خطيب.

المبتذلات، اللواتي هن سوق الزنا، ومتخذوا الأخدان هم الزناة المتسترون، الذين يصحبون واحدة واحدة، وكذلك متخذات الأخدان هن الزواني المتسترات، اللواتي يصحبن واحداً واحداً، ويزنين خفية، وهذان نوعان كانا في الجاهلية، قاله ابن عباس والشعبي والضحاك وغيرهم. وقد كان الزنا في الجاهلية قسمين: سرياً وعلنياً، فالسري: يكون خاصاً، فيكون للمرأة خدن يزني بها سراً، ولا تبذل نفسها لكل أحد، والعلني: يكون عاماً، وهوالمراد بالسفاح، قاله ابن عباس، وكان البغايا من الإماء ينصبن الرايات الحمر لتعرف منازلهن، ولا تزال هذه العادة متبعة إلى الآن في بلاد السودان والحبشة والصومال وغيرها، فتوجد بيوت خاصة لشراب المسكر، وفيها البغاء العلني.

وروي عن ابن عباس (١): أن أهل الجاهلية كانوا يحرمون ما ظهر من الزنا، ويقولون: إنه لؤم، ويستحلون ما خفي، ويقولون إنه لا بأس، وقد نزل في تحريم النوعين قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقَرَبُوا ٱلْفَوَحِشَ مَا ظُهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ ﴾. وهذان النوعان فاشيان في بلاد الإفرنج، والبلاد التي تقلدهم في شرورهم، كمصر والصومال وجيبوتي وبعض بلاد الهند، بل عم الآن كل من النوعين مشارق الأرض ومغاربها، تقليداً للإفرنج، فيا لها من مصيبة، فإنا لله وإنا إليه راجعون.

وقصارى القول: أن الله فرض في نكاح الإماء مثل ما فرض في نكاح المحرائر، من الإحصان والعفة لكل من الزوجين، لكن جعل الإحصان وعدم السفاح في نكاح الحرائر من قبل الرجال، فقال: ﴿ تُحْصِينِينَ غَيْرَ مُسَنفِحِينً ﴾ لأن الحرائر ولا سيما الأبكار أبعد من الرجال من الفاحشة، وأقل انقياداً لطاعة الشهوة، على أن الرجال هم الطالبون للنساء والقوامون عليهن.

وجعل قيد الإحصان في جانب الإماء، فاشترط على من يريد أن يتزوج أمة أن يتحرى فيها أن تكون محصنة، مصونة في السر والجهر، فقال: ﴿مُحْمَنَكَ غَيْرَ مُسَافِحَكَتٍ وَلَا مُتَخِذَاتِ أَخَدَانِ وَلَالِكُ أَن الزنا كان غالباً في الجاهلية على الإماء،

⁽١) المراغي.

وكانوا يشترونهن للاكتساب ببغائهن، حتى إن عبد الله بن أبيٍّ كان يكره إماءه على البغاء، بعد أن أسلمن، فنزل في ذلك: ﴿وَلَا تُكْرِهُواْ فَنَيَنَتِكُمْ عَلَى ٱلْبِغَلَةِ إِنَّ أَرَدَّنَ شَصَّنَا لِبَنْهُواْ عَرَضَ ٱلْخِيَوَةِ ٱلدُّنَيَّا ﴾ على أنهن لذلهن وضعفهن وكونهن مظنة للانتقال من يد إلى أخرى، لم تمرن نفوسهن على الاختصاص برجل واحد، يرى لهن عليه من الحقوق ما تطمئن به نفوسهن في الحياة الزوجية، التي هي من شؤون الفطرة.

﴿ وَإِذَا أُحْصِنَ وَقِيل معناه أسلمن ، كما قال عمرو بن مسعود ، والشعبي والنخعي فروجهن ، وقيل معناه أسلمن ، كما قال عمرو بن مسعود ، والشعبي والنخعي والسدي ، قالوا: الإحصان هنا (۱) الإسلام ، والمعنى: أن الأمة المسلمة عليها نصف حد الحرة المسلمة ، وقد ضعف هذا القول ، بأن الصفة لهن بالإيمان قد تقدمت في قوله من فتياتكم المؤمنات ، فكيف يقال في المؤمنات فإذا أسلمن ، قاله إسماعيل القاضي . وقرأ الباقون بالبناء للمفعول إلا عاصماً فاختلف فيه ومعناه زُوِّجن . ﴿ وَإِنَّ البَّنِي الله الله على المؤمنات فإذا أسلمن ، وَقَرأ الباقون بالبناء للمفعول إلا عاصماً فاختلف فيه ومعناه زُوِّجن . ﴿ وَإِنَّ البَّنِي كِ الله الله الله والله على المؤمنات الله المؤمنات في المؤمنات في المؤمنات في المملوك بين المتزوج وغير المتزوج ، فإنه يجلد خمسين مطلقاً ، ولا رجم فرق في المملوك بين المتزوج وغير المتزوج ، فإنه يجلد خمسين مطلقاً ، ولا رجم عليه ، هذا قول أكثر العلماء .

والمعنى: أنّ الإماء إذا زنين بعد إحصانهن بالزواج.. فعليهن من العقاب نصف ما على المحصنات الكاملات، وهنّ الحرائر إذا زنين، وهذا العقاب ما بينه سبحانه وتعالى بقوله: ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّائِي فَأَجْلِدُوا كُلّ وَبَعِدٍ يَنْهُمَا مِأْنَةَ جَلَّدَةٍ ﴾ فتجلد الأمة المتزوجة خمسين جلدة، وتجلد الحرة مائة، ولا ترجم لأن الرجم لا يتنصف.

والحكمة في ذلك: ما قدمناه فيما سلف، وهو كون الحرة أبعد عن داعية الفاحشة، والأمة ضعيفة عن مقاومتها، فرحم الله ضعفها وخفف العقاب عنها.

⁽١) البحر المحيط.

وْوَاكِهُ وَالْهُ وَالْهُ وَحَافَ وَالْمَنْ مَنْ الله عند العجز عن الحرائر جائز، ولِمَنْ خَشِي وخاف والمعنى: ذلك لمن خاف الوقوع في الزنا بسبب العزوبة وشدة الشهوة، والمعنى: ذلك لمن خاف أن تحمله شدة الغلمة وشدة الشهوة على الزنا، وإنما سمي الزنا بالعنت لما يعقبه من المشقة، وهو الحد في الدنيا والعقوبة في الآخرة، فأباح الله تعالى نكاح الأمة بثلاثة شروط: عدم القدرة على نكاح الحرة، وخوف العنت، وكون الأمة مؤمنة. ﴿وَأَن تَصَبِرُوا وَ عَن نكاح الإماء متعفّفين، ﴿خَيْرٌ لَكُمْ مَن نكاحهن كي لا يكون الولد رقيقاً. والمعنى (ان وصبركم عن نكاح الإماء خير لكم من نكاحهن، لما في ذلك من تربية قوة الإرادة، وتنمية ملكة العفة، وتغليب العقل على عاطفة الهوى، ومن عدم تعرض الولد للرق، وخوف فساد أخلاقه، بإرثه منها المهانة والذلة؛ إذ هي بمنزلة المتاع والحيوان، فربما ورث شيئاً من إحساسها ووجدانها وعواطفها الخسيسة.

وروي عن عمر رضي الله عنه أنه قال: إذا نكح العبد الحرة.. فقد أعتق نصفه، وإذا نكح الحر الأمة.. فقد أرق نصفه. ورحم الله القائل:

إِذَا لَمْ تَكُنْ فِيْ مَنْزِلِ ٱلْمَرْءِ حُرَّةٌ تُدبِّرُهُ ضَاعَتْ مَصَالِحُ دَارِهِ وسر هذا: ما شرحناه من قبل، من أن معنى الزوجية حقيقة واحدة مركبة من ذكر وأنشى، وكل منهما نصفها فهما شخصان صورة واحدة، اعتباراً بالإحساس والشعور والوجدان والمودة والرحمة، ومن ثم ساغ أن يطلق على كل منهما لفظ: زوج؛ لاتحاده بالآخر، وإن كان فرداً في ذاته ومستقلاً في شخصه.

﴿وَاللَّهُ سبحانه وتعالى ﴿عَنُورٌ ﴾؛ أي: غفار لمن صدرت منه الهفوات، كاحتقار الإماء المؤمنات، والطعن فيهن عند الحديث في نكاحهن، وعدم الصبر على معاشرتهن بالمعروف، وسوء الظن بهن، ﴿رَّحِيدٌ ﴾ بعباده حيث رخص لهم فيما رخص فيه بإباحته لهم نكاح الإماء، وإن كان يؤدي إلى إرقاق الولد، مع أن

⁽١) المراغي.

هذا يقتضي المنع لاحتياجهم إليه، فكان ذلك من باب المغفرة والرحمة.

وهذه الجملة (١) كالتوكيد لما تقدم، يعني أنه تعالى غفر لكم، ورحمكم حيث أباح لكم ما أنتم محتاجون إليه.

الإعراب

﴿ وَاللَّهُ مَنَتُ مِنَ ٱللِّمَا مِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَنُكُمٌّ كِنَبَ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ ﴾.

﴿ وَالْمُعْمَنَتُ ﴾ : الواو : عاطفة . ﴿ المحصنات ﴾ : معطوف على ﴿ أَمَّهَنَكُمُ ﴾ ، من قوله : ﴿ مُرِّمَتُ عَلَيْكُمُ مُ أَمُّهَا كُمُ على كونه نائب فاعل لـ ﴿ مُرِّمَتُ عَلَيْكُمُ ﴾ . ﴿ مَا النَّهِ المحصنات ﴾ . ﴿ إِلّا ﴾ : أداة استثناء . ﴿ مَا ﴾ : فعل موصولة ، أو موصوفة في محل النصب على الاستثناء . ﴿ مَلَكَتَ أَيْنَكُمُ ﴾ : فعل وفاعل ومضاف إليه ، والجملة صلة لما ، أو صفة لها ، والعائد أو الرابط محذوف ، تقديره : ملكته أيمانكم . ﴿ كِنْبَ ﴾ : منصوب على المفعولية المطلقة ، بفعل محذوف تقديره : كتب الله ذلك عليكم كتاباً ، وهومضاف . ولفظ الجلالة ﴿ اللّهِ ﴾ : جار ومجرور ، متعلق بالفعل المحذوف ، لا (٢) بالمصدر المذكور ؛ لأن المصدر هنا فضلة ، وقيل : هو متعلق بنفس المصدر ؛ لأنه بالمعدر المذكور ؛ لأن المصدر هنا فضلة ، وقيل : هو متعلق بنفس المصدر ؛ لأنه والجملة المحذوفة مستأنفة ، مسوقة لتأكيد مضمون جملة قوله : ﴿ مُرِّمَتَ عَلَيْكُمُ اللّهِ عُلَمَ اللّه مكتوب ، فالم الجملة . ﴾ علم أن ذلك مكتوب ، فاكده بهذه الجملة . هم أن ذلك مكتوب ، فاكده بهذه الجملة . الجملة .

﴿وَأُجِلَ لَكُمْ مَّا وَزَآةَ ذَلِكُمْ أَن تَسْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُخْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينً﴾.

﴿وَأَجِلَ﴾: الواو عاطفة. ﴿أحل﴾: فعل ماض مغيرالصيغة. ﴿لَكُمُ﴾: متعلق به. ﴿مَا﴾: موصولة أو موصوفة في محل الرفع نائب فاعل، والجملة معطوفة على جملة قوله ﴿حُرِّمَتَ عَلَيْكُمُ مُ أَمَّهُ لَكُمُ مُ ﴿ وَزَلَةَ ذَلِكُمُ ﴾: ظرف ومضاف

⁽۱) الخازن. (۲) العكبرى.

إليه، والظرف صلة لما، أو صفة لها. ﴿أَن تَبْتَغُوا ﴾: فعل وفاعل وناصب، والمصدر المؤول من الجملة مرفوع على كونه بدل اشتمال من ما الموصولة، ومفعول تبتغوا محذوف، تقديره: أن تبتغوه، عائد على ما الموصولة، والتقدير: أحل لكم ما وراء ذلكم ابتغاؤه بأموالكم. ﴿ إِلْمَوْلِكُم ﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿ تَبْتَغُوا ﴾. ﴿ مُصَيْفِعِينَ ﴾: حال مؤكدة، ومضاف إليه.

﴿ فَمَا ٱسْتَمْتَعْنُم بِهِ مِنْهُنَّ فَعَاتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ فَرِيضَةً ﴾.

﴿ فَمَا ﴾: الفاء: استئنافية. ما: موصولة في محل الرفع مبتداً. ﴿ اَسْتَمْتُهُ ﴾: فعل، وفاعل. ﴿ بِهِ ﴾: جار ومجرور متعلق به، والجملة الفعلية صلة الموصول، والعائد ضمير به. ﴿ فَنَا تُوهُنَ ﴾: الفاء والعائد ضمير به. ﴿ فَنَا تُوهُنَ ﴾: الفاء رابطة الخبر بالمبتداً لما في المبتدأ من العموم. ﴿ أتوهن ﴾: فعل، وفاعل، ومفعول أول. ﴿ أَجُورَهُنَ ﴾: مفعول ثان، ومضاف إليه، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة. ﴿ فَرِيضَكَة ﴾: حال من أجورهن، أو مصدر مؤكد؛ أي: فرض الله ذلك فريضة، أو صفة لمصدر محذوف؛ تقديره: فاتوهن أجورهن إيتاءً مفروضاً.

﴿ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمُ فِيمَا تَرَضَيْتُد بِدِ مِنْ بَعْدِ ٱلْفَرِيضَةَ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾.

﴿ وَلَا جُنَاحَ ﴾: الواو استئنافية. ﴿ لا ﴾: نافية. ﴿ جُنَاحَ ﴾: في محل النصب اسمها. ﴿ عَلَيْكُمْ ﴾: جار والمجرور متعلق بمحذوف خبر لا ، وجملة لا من اسمها وخبرها: مستأنفة. ﴿ فِيمَا ﴾: جار ومجرور متعلق بما تعلق به الجار والمجرو قبله. ﴿ وَرَضَيْتُكُم ﴾: فعل وفاعل. ﴿ بِيه ﴾: جار ومجرور متعلق به ، والجملة صلة لما ، أو صفة لها ، والعائد أو الرابط ضمير به . ﴿ مِنْ بَعِّدِ ٱلْفَرِيضَةَ ﴾ : جار ومجرور ، ومضاف إليه متعلق بـ ﴿ وَرَضَيْتُكُم ﴾ . ﴿ إِنَّ ﴾ : حرف نصب . ولفظ الجلالة ﴿ الله ﴾ : اسمها . ﴿ كَانَ ﴾ : فعل ماض ناقص ، واسمها ضمير يعود على الله .

﴿عَلِيمًا﴾: خبر أول لها. ﴿حَكِيمًا﴾: خبر ثان لها، وجملة ﴿كان﴾ في محل الرفع خبر إن، وجملة إن مستأنفة.

﴿ وَمَن لَمْ يَسْتَطِعْ مِنكُمْ طَوْلًا أَن يَنكِحَ الْمُحْصَنَتِ ٱلْمُؤْمِنَتِ ﴾.

﴿وَمَن﴾: الواو: استئنافية. ﴿مَنْ﴾ اسم شرط جازم، أو اسم موصول في محل الرفع مبتدأ، والخبر جملة الشرط، أو جملة الجواب، أو هما على الخلاف المذكور في محله. ﴿لَمَ ﴾: حرف نفي وجزم. ﴿يَسْتَطِعُ ﴾: فعل مضارع مجزوم بـ ﴿لَمْ ﴾، وفاعله ضمير يعود على ﴿من ﴾، والجملة الفعلية في محل الجزم بر ﴿من ﴾ على كونها فعل شرط لها، أو صلة الموصول. ﴿مِنكُمُ ﴾: جار ومجرور حال من فاعل ﴿يَسْتَطِعُ ﴾. ﴿طَوَلًا ﴾: مفعول به. ﴿أَن ﴾: حرف نصب ومصدر. ﴿يَنكِحُ ﴾: منصوب بأن، وفاعله ضمير يعود على من. ﴿النَّحُسَنَتِ ﴾: مفعول به. ﴿النَّوْمِنَتِ ﴾: صفة للمحصنات، والجملة الفعلية صلة أن المصدرية، أن مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بلام مقدرة، متعلقة بمحذوف صفة أن مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بلام مقدرة، متعلقة بمحذوف صفة المؤمنات.

﴿ فَمِن مَا مَلَكُتُ أَيْمَانُكُم مِن فَنَيَاتِكُمُ ٱلْمُؤْمِنَاتِ وَٱللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ بَعْضُكُم مِّنَ بَعْضِ ﴾ .

﴿ وَمِن مَا ﴾ : الفاء : رابطة الجواب، أو رابطة الخبر بالمبتدأ . ﴿ من ما ﴾ : جار ومجرور متعلق بالجواب المحذوف ، أو بالخبر المحذوف ، تقديره : فلينكح ، وجملة ﴿ مَنْ ﴾ الشرطية مِنْ فعل شرطها وجوابها مستأنفة . ﴿ مَلَكَتَ أَيْمَنَكُمُ ﴾ : فعل وفاعل ومضاف إليه ، والجملة صلة لـ ﴿ ما ﴾ ، أو صفة لها ، والعائد أو الرابط الضمير المحذوف ، تقديره : مما ملكته . ﴿ مِن فَنَيَنتِكُمُ ﴾ : جار ومجرور ، ومضاف إليه حال من الضمير المحذوف في ملكته . ﴿ الْمُؤْمِنَتِ ﴾ : صفة لفتياتكم . ﴿ وَاللّهُ ﴾ : الواو : استنافية ، أو اعتراضية . ﴿ اللّهُ ﴾ : مبتدأ . ﴿ اَعْلَمُ ﴾ : خبره ، والجملة مستأنفة . ﴿ بِإِيمَنيكُمُ ﴾ : جار ومجرور متعلق بأعلم . ﴿ بَشَنُكُمُ ﴾ : مبتدأ ،

ومضاف إليه. ﴿مِنْ بَعْضِ ﴾: جار ومجرور خبر المبتدأ، والجملة مستأنفة، أومعترضة.

﴿ فَٱنكِحُوهُنَ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَ وَمَانُوهُ ﴾ أُجُورَهُنَ بِٱلْمَعْرُونِ مُحْصَلَتِ عَيْرَ مُسَلفِحَتِ وَلَا مُتَّخِذَاتِ أَخْدَانِهُ.

﴿ فَٱنكِومُوهُنَ ﴾: الفاء: فاء الفصيحة؛ لأنها أفصحت عن شرط مقدر، تقديره: إذا عرفتم أن من لم يستطع طول الحرة ينكح الإماء، وأردتم بيان كيفية نكاحها.. فأقول لكم: انكحوهن وآتوهن. ﴿ انكحوهن ﴾: فعل وفاعل ومفعول، والجملة من محل النصب مقول لجواب إذا المقدرة. ﴿ بِإِذْنِ أَهّلِهِنَ ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بانكحوهن. ﴿ وَمَانُوهُنَ ﴾: فعل وفاعل ومفعول أول. ﴿ أَجُورَهُنَ ﴾: مفعول ثان ومضاف إليه، والجملة معطوفة على جملة انكحوهن. ﴿ وَالْمَمُ وَ اللهُ وَلَا المفعول في فانكحوهن، أو حال من أجورهن. ﴿ مُحْمَنَتِ ﴾: حال من أجورهن. ﴿ مُحْمَنَتِ ﴾: حال من أمني أخَدَانً ﴾: الواو عاطفة. لا: زائدة، زيدت لتأكيد نفي ﴿ عَيْرَ ﴾. مغطوف على ﴿ مُحْمَنَتِ ﴾، وهو مضاف. ﴿ أَخْدَانً ﴾: مضاف إليه.

﴿ فَإِذَا أُحْصِنَ فَإِنَ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةِ فَعَلَيْهِنَ نِصْفُ مَا عَلَى الْتُحْصَلَتِ مِنَ الْمُحْصَلَتِ مِنَ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِن اللّهُ مِنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مُن اللّهُ مِنْ اللّهِ مِنْ اللّهُ مِنْ الل

﴿ فَإِذَا أُحْسِنٌ ﴾: الفاء: فاء الفصحية ؛ لأنها أفصحت عن شرط مقدر ، تقديره: إذا عرفتم جواز نكاح الإماء بالشرط المذكور ، وأردتم بيان حكم ما إذا أتين بفاحشة . فأقول لكم: ﴿إذا ﴾: ظرف لما يستقبل من الزمان خافض لشرطه منصوب بجوابه . ﴿ أُحْسِنٌ ﴾: فعل ونائب فاعل مبني بسكون على النون المدغمة في نون الإناث، ونون الإناث: في محل الرفع نائب فاعل ، والجملة الفعلية في محل الخفض بإضافة إذا إليها ، على كونها فعل شرط لها . ﴿ فَإِنَّ أَتَيْنَ ﴾ : الفاء: رابطة لجواب إذا الشرطية . ﴿إن ﴾ : حرف شرط لها . ﴿ فَنَجِسُمْ ﴿ فَاعل ، فعل وفاعل ، في محل الجزم بـ ﴿إن ﴾ على كونها فعل شرط لها . ﴿ فِنَجِسُمْ ﴿ فَا مَعلَى ﴿ أَنَيْنَ ﴾ . متعلق ﴿ أَتَيْنَ ﴾ .

﴿ فَعَلَيْهِنَ ﴾: الفاء: رابطة لجواب إن الشرطية. ﴿ عليهن ﴾: جار ومجرور خبر مقدم. ﴿ وَسَعْكُ ﴾: مبتدأ مؤخر، وهو مضاف. ﴿ مَا ﴾: في محل الجر، مضاف إليه. ﴿ عَلَى النَّعْمَنَتِ ﴾: جار ومجرور، صلة لما، أو صفة لها. ﴿ مِن المَدَابِ ﴾: جار ومجرور، حال من الضمير في الجار والمجرور، العامل (١) فيها هو العامل في صاحبها، ولا يجوز أن يكون حالاً من ما؛ لأنها مجرورة بالإضافة فلا يكون لها عامل لفظي، والجملة من المبتدأ والخبر: في محل الجزم جواب إن الشرطية، وجملة إن الشرطية: جواب إذا الشرطية لا محل لها من الإعراب، وجملة إذا الشرطية: في محل النصب مقول لجواب إذا، وجملة إذا المقدرة: مستأنفة، أو معترضة.

﴿ ذَالِكَ لِمَنْ خَشِي ٱلْمَنَتَ مِنكُمُّ وَأَن تَصْبِرُواْ خَيْرٌ لَكُمُّ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَّحِيمُ ﴾.

﴿ وَاللَّهُ عَلَى مَاض وَاعِلْهُ ضَمِير يعود على من ﴿ الْمَنْتَ ﴾ : مفعول به . ﴿ مُنْكُمُ ﴾ : فعل ماض وفاعله ضمير يعود على من . ﴿ الْمَنْتَ ﴾ : مفعول به . ﴿ مِنكُمُ ﴾ : جار ومجرور حال من الضمير المستتر في خشي والجملة الفعلية صلة من الموصولة ، والعائد الضمير المستتر في ﴿ خَشِي ﴾ . ﴿ وَأَن تَصَيرُوا ﴾ : فعل وفاعل وناصب ، والجملة في تأويل مصدر مرفوع على الابتداء ؛ تقديره : وصبركم . ﴿ خَيْرٌ ﴾ : خبر له . ﴿ لَكُمُ ﴾ : متعلق بـ ﴿ خَيْرٌ ﴾ ، والجملة الاسمية مستأنفة . ﴿ وَاللَّهُ ﴾ : مبتدأ . ﴿ عَفُورٌ ﴾ : خبر أول . ﴿ رَحِيمٌ ﴾ : خبر ثان ، والجملة مستأنفة .

التصريف ومفردات اللغة

﴿وَٱلْمُعْمَنَتُ﴾ جمع محصنة بفتح الصاد، يقال: حصنت المرأة ـ بضم الصاد، حصناً وحصانة، إذا كانت عفيفة، فهي حاصن، وحاصنة وحَصَان بفتح الصاد، ويقال: أحصنت المرأة إذا تزوجت؛ لأنها تكون في حصن الرجل وحمايته، وأحصنها أهلها زوجوها.

⁽١) العكبري.

والحاصل: أن الفتح في المحصنات على وجهين:

أشهرهما: أنه أُسند الإحصان إلى غيرهن وهو: إما الأزواج أو الأولياء، فإن الزوج يحصن امرأته؛ أي: يعفُّها، والولي يحصنها بالتزويج، والله يحصنها بذلك.

والثاني: أن هذا المفتوح الصاد بمنزلة المكسور، يعني أنه اسم فاعل، وإنما شذ فتح عين اسم الفاعل في ثلاثة ألفاظ: أحصن فهو محصن، وأفلج فهو ملفج، وأسهب فهو مسهب، وأما الكسر فإنه أسند الإحصان إليهن؛ لأنهن يحصن أنفسهن بعفافهن أو يحصن فروجهن بالحفظ، أو يحصن أزواجهن. ﴿غَيْرَ مُسَنفِحِينَ ﴾ جمع مسافح، اسم فاعل من سافح من باب فاعل، وأصله من السفح وهو الصب، وإنما سمي الزنا سفاحاً لأن الزاني لا غرض له إلا صب النطفة، وقضاء الشهوة فقط. ﴿أُجُورَهُنَ ﴾ جمع أجر، وهو في الأصل الجزاء الذي يعطى في مقابلة شيء ما من عمل، أو منفعة، والمراد به هنا المهر.

﴿ وَمَن لَمْ يَسْتَطِعْ مِنكُمْ طُولًا ﴾ الاستطاعة: كون الشيء في طوعك، لا يتعاصى عليك، والطول: الغنى والفضل، من مال أو قدرة على تحصيل الرغائب، يقال: طال يطول طولاً، في الأفضال والقدرة، وفلان ذو طول؛ أي: ذو قدرة في ماله. والطول بالضم ضد القصر.

﴿ وَلَا مُتَخِذًا تِ أَخْدَانَ ؟ وهو الصديق للمرأة يزني بها سراً، قال الصاحب، ويطلق على الذكر والأنثى، وهو الصديق للمرأة يزني بها سراً، قال أبو زيد: الأخدان الأصدقاء على الفاحشة. وفي «المصباح» و«القاموس» الأخدان: جمع خدن بالكسر، كحمل وأحمال، وعدل وأعدال. ﴿ وَإِلَّكَ لِمَنْ خَشِى ٱلْمَنْتَ ﴾ والعنت في الأصل انكسار العظم بعد الجبر، فاستعير لكل مشقة وضرر يعتري الإنسان، وأريد به هنا ما يجر إليه الزنا من العقاب الدنيوي والأخروي، يقال: عنت عنتاً من باب طرب إذا ارتكب الزنا، وفي «القاموس»: والعنت محركاً الفساد، والإثم والهلاك ودخول المشقة على الإنسان، ولقاء الشدة والزنا والوهن والانكسار واكتساب المآثم، وأعنته غيره، وعنته تعنيتاً إذا شدد عليه وألزمه ما يصعب عليه.

البلاغة

وقد تضمنت هاتان الآيتان أنواعاً من البلاغة:

منها: التكرار بلفظ المؤمنات في قوله: ﴿الْمُحْصَنَتِ ٱلْمُؤْمِنَتِ﴾، وفي قوله: ﴿الْمُحْصَنَتِ ٱلْمُؤْمِنَتِ﴾، وفي قوله: ﴿فَيَنَتِكُمُ ٱلْمُؤْمِنَتِ﴾، وفي قوله: ﴿فَيَنَتِكُمُ ٱلْمُؤْمِنَتِ﴾، وفي قوله: ﴿فِي قوله: ﴿الْمُحْصَنَتِ﴾، وفي قوله: ﴿فِي مَا عَلَى الْمُحْصَنَتِ﴾، وفي قوله: ﴿فِي مَا عَلَى ٱلمُحْصَنَتِ مِنَ ٱلْمُحَمَنَتِ مِنَ ٱلْمُحْصَنَتِ مِنَ ٱلْمُحَمَنَتِ مِنَ ٱلْمُحَمَنَتِ مِنَ الْمُحَمَنِةِ مِنَ الْمُحَمَنِةِ مِنَ الْمُحَمَنِةِ مِنَ الْمُحْمَنِةِ مِنَ الْمُحَمَنِةِ مِنَ الْمُحَمَنِةِ مِنَ الْمُحَمِّقَةِ مِنْ الْمُحَمَنِةِ مِنْ الْمُحَمِّقَةِ مِنْ الْمُحَمِّقَةِ مِنْ الْمُحْمَنِةِ مِنْ الْمُحَمِّقَةِ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الل

ومنها: الإشارة في قوله: ﴿وَأُمِلَ لَكُمْ مَّا وَرَآءَ ذَلِكُمْ ﴾ إشارة إلى ما تقدم من المحرمات، وفي قوله: ﴿ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ ٱلْعَنَتَ مِنكُمْ ﴾ إشارة إلى تزويج الإماء.

ومنها: الاستعارة في قوله: ﴿كِنْكُ اللهِ عَلَيْكُمُ ﴾؛ أي: فرض الله، استعار للفرض لفظ الكتاب لثبوته وتقريره، فدل بالأمر المحسوس على المعنى المعقول، وفي قوله: ﴿تُحْمِنِينَ ﴾ استعار لفظ الإحصان، وهو الامتناع في المكان الحصين للامتناع بالعقاب، واستعار لكثرة الزنا السفح، وهو صب الماء في الأنهار والعيون، بتدفق وسرعة. وكذلك: ﴿فَاتُوهُنَّ أُجُورَهُنَ ﴾ استعار لفظ الأجور للمهور، والأجر: هو ما يدل على عمل، فجعل تمكين المرأة من الانتفاع بها كأنه عمل تعمله، وفي قوله: ﴿طَوّلًا ﴾ استعاره للمهر يتوصل به إلى معالي الأمهر.

ومنها: الطباق في قوله: ﴿ تُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ ﴾؛ لأن المحصن الذي يمنع فرجه، والمسافح الذي يبذله.

ومنها: الاحتراز في قوله: ﴿ وَٱلْمُعْمَنَاتُ مِنَ ٱلنِّسَاءِ ﴾ إذ المحصنات قد يراد بها الأنفس المحصنات، فيدخل تحتها الرجال فاحترز عنه بقوله من النساء.

ومنها: الاعتراض بقوله: ﴿وَأَلَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمُ بَعْضُكُم مِّنَ بَعْضٍ ﴾.

والله سبحانه وتعالى أعلم

* * *

قال الله سبحانه جلَّ وعلا:

﴿ رُبِيدُ اللّهُ لِيُسَبَّقِنَ لَكُمْ وَيَهْدِيكُمْ سُنَنَ النّبِينَ مِن قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلِيَكُمُ وَاللّهُ عَلِيدُ حَكِيدُ إِنّ اللّهَ وَاللّهُ عَلِيدُ اللّهَ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ اللّهِ اللّهَ اللّهِ اللّهَ اللّهِ اللّهَ اللّهِ اللّهُ اللهُ اللهُل

المناسبة

قوله تعالى: ﴿ يُرِيدُ ٱللهُ لِيُحَبِّنَ لَكُمْ وَيَبْلِيكُمْ . . ﴾ الآية ، مناسبة هذه الآية لما قبلها: أنه سبحانه وتعالى لما ذكر (١) أحكام النكاح فيما سلف على طريق البيان والإسهاب . ذكر هنا عللها وأحكامها ، كما هو دأب القرآن الكريم أن يعقب ذكر الأحكام التي يشرعها للعباد ببيان العلل والأسباب ؛ ليكون في ذلك طمأنينة للقلوب ، وسكون للنفوس لتعلم مغبة (٢) ما هي مقدمة عليه من الأعمال ، وعاقبة ما كلفت به من الأفعال ، حتى تقبل عليها وهي مثلجة الصدور ، عالمة بأن لها فيها سعادة في دنياها وأخراها ، ولا تكون في عماية من أمرها ، فتتيه في أودية الضلالة وتسير قدماً لا إلى غاية .

قسول تسعسال : ﴿ يَكَأَيُّهُا الَّذِينَ المَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَلَكُم بَيْنَكُم اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مناسبة هذه الآية لما قبلها (٣): أنه تعالى لمَّا بيّن كيفية التصرف في الأموال الموصلة إلى التصرف في النفوس بالنكاح . . بيّن كيفية التصرف في الأموال الموصلة إلى النكاح ، وإلى ملك اليمين ، وأن المهور والأثمان المبذولة في ذلك لا تكون مما

⁽١) المراغي.

⁽٢) المغبة: العاقبة.

⁽٣) البحر المحيط.

ملكت بالباطل، والباطل هو: كل طريق لم تُبحه الشريعة فيدخل فيه السرقة، والخيانة والغصب والقمار والملاهي وعقود الربا وأثمان البيوع الفاسدة كما سيأتى.

وقال المراغي (١): قوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَأْكُلُوا أَمُولَكُمُ مِالْبَطِلِّ . . ﴾ الآية، مناسبتها لما قبلها: أن الله سبحانه وتعالى لمّا ذكر فيما سلف كيفية معاملة اليتامى وإيتاء أموالهم إليهم عند الرشد وعدم دفع الأموال إلى السفهاء، ثم بيّن وجوب دفع المهور للنساء، وأنكر عليهم أخذها بوجه من الوجوه، ثم ذكر وجوب إعطاء شيء من أموال اليتامي إلى أقاربهم إذا حضروا القسمة. . ذكر هنا قاعدة عامة للتعامل في الأموال تطهيراً للأنفس في جمع المال المحبوب لها.

قوله تعالى: ﴿إِن تَحْتَنِبُوا كَبَآبِرَ مَا نُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرٌ عَنكُمُ سَيِّعَاتِكُمُ...﴾ الآية، مناسبة هذه الآية لما قبلها(٢): أنه تعالى لمّا ذكر الوعيد على فعل بعض الكبائر.. ذكر الوعد على اجتناب الكبائر، والظاهر أن الذنوب تنقسم على قسمين؛ إلى كبائر وسيئات، وهي التي عبر عنها أكثر العلماء بالصغائر.

وقيل^(٣): المناسبة أنه لمّا نهى الله سبحانه وتعالى عن أكل أموال الناس بالباطل، وعن قتل النفس، وهما أكبر الذنوب المتعلقة بحقوق العباد، وتوعد فاعل ذلك بأشد العقوبات. نهى عن جميع الكبائر التي يعظم ضررها، وتؤذن بضعف إيمان مرتكبها، ووعد من تركها بالمُدخَل الكريم.

التفسير وأوجه القراءة

﴿ رُبِيدُ اللَّهُ لِيُكِبِّنَ لَكُمْ ﴾ هذه الآيات إلى قوله: ﴿ وَخُلِقَ ٱلْإِنسَانُ صَعِيفًا ﴾ كأنها واقعة في جواب أسئلة مقدرة (٤)، تقديرها: ما الحكمة في هذه الأحكام، وما فائدتها للعباد، وهل من كان قبلنا من الأمم السالفة كلف بمثلها، فلم يبح

⁽۱) المراغي. (۳) المراغي.

⁽٢) البحر المحيط. (٤) المراغى.

لهم أن يتزوجوا كل امرأة، وهل كان ما أمرنا الله به أو نهانا عنه تشديداً علينا أو تخفيفاً عنا؟

واللام (۱) في قوله: ﴿ لِيُحَبِّنَ ﴾ زائدة مؤكدة لإرادة التبيين، كما زيدت في لا أبالك لتأكيد إضافة الأب، والمعنى: يريد الله سبحانه وتعالى بما شرعه لكم من الأحكام أن يبين لكم، ويوضح ما فيه مصالحكم ومنافعكم، وقيل يبين لكم ما يقربكم منه وقيل يبين لكم أن الصبر عن نكاح الإماء خير لكم.

﴿ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ ﴾ ؛ أي: ويريد الله سبحانه وتعالى أن يرشدكم طرائق من تقدمكم، ومناهجهم من الأنبياء والصالحين لتقتدوا بهم وتقتفوا آثارهم، وتسيروا سيرتهم، فكلُّ ما بيَّن الله تحريمه وتحليله لنا من النساء.. كان الحكم كذلك في جميع الشرائع والملل، فالشرائع والتكاليف وإن اختلفت باختلاف أحوال الاجتماع والأزمان كما قال: ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنكُمٌ شِرْعَةَ وَمِنْهَاجُا ﴾ . . فهي متفقة في مراعاة المصالح العامة للبشر.

فروح الديانات جميعاً وأساسها توحيد الله تعالى، وعبادته والخضوع له، على صور مختلفة، ومآل ذلك تزكية النفس بالأعمال التي تقوم بها، وتهذيب الأخلاق لتَبْتَعِدَ عن سيء الأفعال والأقوال، ﴿و﴾ يريد الله سبحانه وتعالى أن ﴿يَتُوبَ عَلَيْكُمٌ ﴾؛ أي: أن يرجعكم عن المعصية التي كنتم عليها إلى طاعته، ويوفقكم للتوبة عنها، قيل: إن الأحكام قبل البعثة لم تثبت فأين المعصية؟

أجيب: بأن المراد المعصية ولو صورة، والمعنى: ويريد الله تعالى أن يجعلكم بالعمل بتلك الأحكام تائبين، راجعين عما كان قبلها من تلك الأنكحة الضارة التي كان فيها انحراف عن سنن الفطرة؛ إذ كنتم تنكحون ما نكح آباؤكم، وتقطعون أرحامكم، ولا تلتفتون إلى المعاني السامية التي في الزوجية، من تقوية روابط النسب، وتجديد قرابة الصهر، والسعادة التي تثلج قلوب الزوجين، والمودة والرحمة اللتين تعمر بهما نفوسهما. ﴿وَاللّهُ سبحانه وتعالى ﴿عَلِيمُ ﴾

⁽١) النسفي.

بمصالح عباده في أمر دينهم ودنياهم ﴿ كَلِيدٌ ﴾ فيما دبره لهم من أمورهم؛ أي: فبعلمه المحيط بما في الأكوان شرع لكم من الدين ما فيه مصلحتكم ومنفعتكم، وبحكمته لم يكلفكم بما يشق عليكم، وبما فيه الأذى والضرر لكم، وبها يقبل التوبة من عباده ويعفو عن السيئات ﴿وَاللَّهُ ﴾ سبحانه وتعالى ﴿ يُربِدُ ﴾ بما كلَّفكم به من تلك الشرائع ﴿ أَن يَتُوبَ عَلَيْكُمْ ﴾؛ أي: أن يطهركم من الذنوب ويزكي نفوسكم من الأدناس، قال ابن عباس: معناه: يريد أن يخركم من كل ما يكرهُ إلى ما يحب ويرضى، وقيل: معناه يدلكم على ما يكون سبباً لتوبتكم التي يغفر لكم بها ما سلف من ذنوبكم. ﴿ وَيُرِيدُ ٱلَّذِيكَ يَتَّبِعُونَ ٱلثَّهَوَاتِ ﴾ المحرمة ويستبيحونها ويفعلونها. قيل: هم (١) اليهود والنصارى، وقيل: هم اليهود خاصة؛ لأنهم يقولون: إن نكاح بنت الأخ من الأب حلال، وقيل: هم المجوس؛ لأنهم يستحلون نكاح الأخوات، وبنات الإخوة، فلما حرمهن الله تعالى. . قالوا: إنكم تحلون بنت الخالة، وبنت العمة، والخالة والعمة عليكم حرام، فانكحوا بنات الأخ والأخت، فنزلت هذه الآية، وقيل: هم الزناة يريدون أن تكونوا مثلهم. ﴿ أَن يَبِيلُوا ﴾ وتعدلوا عن الحق، وقصد السبيل ﴿ مَيْلًا ﴾ بموافقتهم على اتباع الشهوات، واستحلال المحرمات ﴿عَظِيمًا﴾؛ أي: بيناً بالنسبة إلى ميل من اقترف خطيئة، على ندور غير مستحل لها؛ أي: أن تخطئوا خطأً عظيماً بنكاح الأخوات من الأب ونحوها، لقولهم: إنه حلال في كتابنا، وبمشاركتهم في اتباع الشهوات، فإن الزاني يحب أن يشركه في الزنا غيره، ليفرق اللوم عليه وعلى غيره، ومتبعوا الشهوات هم الذين يدورون مع شهوات أنفسهم، وينهمكون فيها، فكأنها أمرتهم باتباعها فامتثلوا أمرها، فلا يبالون بما قطعوا من حقوق الأرحام، ولا بما أزالوا من مودة القرابة، فليس مقصدهم إلا التمتع باللذة.

وأما الذين يفعلون ما يأمر به الدين: فليس غرضهم إلا امتثال أوامره، لا اتباع شهواتهم، ولا الجري وراء لذاتهم، وقرأ الجمهور أن تميلوا بتاء الخطاب، وقرىء بالياء على الغيبة، فالضمير في ﴿يميلوا﴾ يعود على الذين يتبعون

⁽١) الخازن.

الشهوات. وقرأ الجمهور ﴿مِيلاً﴾ بسكون الياء، وقرأ الحسن بفتحها. ﴿يُرِيثُ الشّهُ سبحانه وتعالى: ﴿أَن يُحَوِّفَ عَنكُمُ ۖ أيها الأمة المحمدية، ويسَهل عليكم في جميع أحكام الشرع، كإباحة نكاح الأمة عند الضرورة، ونحوه من سائر الرخص، ولم يثقل التكاليف عليكم، كما ثقلها على بني إسرائيل، كما أخبره في كتابه: ﴿يُرِيدُ اللّهُ بِكُمُ اللّهُ مِن ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَكُمُ فِي اللّهِ مِن حَرَجٌ ﴾، وكما روي عن النبي ﷺ أنه قال: «بعثت بالحنيفية السهلة السمحة».

﴿وَخُلِقَ ٱلْإِنسَانُ ضَعِيفًا ﴾؛ أي: خلق الله جنس الإنسان حالة كونه ضعيفاً؛ أي: عاجزاً عن مخالفة هواه، غير قادر على مخالفة دواعيه، حيث لم يصبر عن النساء، وعن اتباع الشهوات، ولا يستخدم قواه في مشاق الطاعات، ولذلك خفف الله تكليفه، وقد ورد عن النبي على: ﴿لا خير في النساء ولا صبر عنهن يغلبن كريماً ويغلبهن لئيم، فأحب أن أكون كريماً مغلوباً ولا أحب أن أكون لئيماً غالباً». وقيل: هو ضعيف في أصل الخلقة؛ لأنه خلق من ماء مهين.

وقد رحم الله عباده (۱) ، فلم يحرم عليهم من النساء إلا ما في إباحته مفسدة عظيمة ، وضرر كبير ، ولا يزال الزنا ينتشر حيث يضعف وازع الدين ، ولا يزال الرجال هم المعتدين ، فهم يفسدون النساء ويغرونهن بالأموال ، ويحجر الرجل على امرأته ويحجبها ، بينما يحتال على امرأة غيره ويخرجها من خدرها ، وإنه لغِرِّ جاهلٌ ، أفيظن أن غيره لا يحتال على امرأته كما احتال هو على امرأة سواه ، فقلما يفسق رجل إلا يكون قدوة لأهل بيته في الفسق والفجور ، وفي الحديث : هفوا تعف نسائكم وبروا آباءكم تبرّكم أبناؤكم » رواه الطبراني من حديث جابر .

وقد بلغ الفسق في هذا الزمن حداً صار الناس يظنونه من الكياسة، وزالت غيرتهم، وأسلسوا القياد لنسائهم كما يسلسن لقيادتهن، فوهت الروابط الزوجية، ونخر السوس في سعادة البيوت، ووجدت الرذيلة لها مرتعاً خصيباً في أجواء الأسر، حتى أصبح الرجل لا يثق بنسله، وكثرت الأمراض والعلل بشتى مظاهرها.

⁽١) المراغي،

أخرج البيهقي (١) في «شعب الإيمان» عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: ثماني آيات نزلت في سورة النساء هي خير لهذه الأمة مما طلعت عليه الشمس وغربت، وعد هذه الآيات الثلاث: ﴿ يُرِيدُ اللهُ لِيُكِبَينَ لَكُمُ الى قوله: ﴿ وَخُلِقَ ٱلإِنسَانُ ضَعِيفًا ﴾ ، والسرابعة: ﴿ إِن تَجْتَنبُوا كَبَايِرَ مَا نُنهُونَ عَنْهُ نُكَفِّر عَنكُم سَيّعَاتِكُم ﴾ ، والخامسة: ﴿ إِنَّ الله لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةً ﴾ ، والسادسة: ﴿ وَمَن يَمْلُم سُوءًا أَوْ يَظْلِم نَفْسَهُم ثُمُ يَسْتَغْفِر الله يَجِدِ الله عَفُولًا رَّحِيمًا ﴾ ، والسابعة: ﴿ إِنَّ الله لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةً ﴾ ، والسابعة: ﴿ إِنَّ الله لَا يَقْلِمُ مَنْ اللهُ عَنْورًا رَحِيمًا ﴾ ، والسابعة: ﴿ إِنَّ الله لَا يَعْلِمُ مَنْ اللهُ عَنْورًا رَحِيمًا ﴾ ، والسابعة: ﴿ إِنَّ اللهُ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرِكُ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاهُ ﴾ ، والثامنة: ﴿ وَاللَّيْنَ ءَامَنُوا إِللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَدَ يُغَرِّمُ أَن يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاهُ ﴾ ، والثامنة: ﴿ وَاللَّذِينَ ءَامَنُوا إِللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَدَ يُغَرِّمُ أَن يُشْرَكُ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاهُ ﴾ ، والثامنة: ﴿ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا إِللَّهِ وَرُهُمْ إِلَيْهِ وَلَا بَيْنَ أَحَلُو مِنْهُمْ أُولَئِكَ سَوْفَ يُوتِيهِمْ أُجُورَهُمْ ﴾ . الآية .

وقال الراغب(٢): ووصف الإنسان بأنه خلق ضعيفاً إنما هو باعتباره بالملأ الأعلى، نحو: ﴿ مَأَنتُمُ أَشَدُ خَلْقًا أَمِ الشَّآهُ ﴾، أو باعتباره بنفسه دون ما يعتريه من فيض الله ومعونته، أو اعتباراً بكثرة حاجاته، وافتقار بعضهم إلى بعض، أو اعتباراً بمبدئه ومنتهاه، كما قال تعالى: ﴿ اللّهُ الّذِي خَلَقَكُم مِن ضَعْفٍ ﴾ وأما إذا اعتبر بعقله، وما أعطاه من القوة التي يتمكن بها من خلافة الله في أرضه، ويبلغ بها في الآخرة إلى جواره تعالى. . فهو أقوى ما في هذا العالم، ولهذا قال تعالى: ﴿ وَفَضَائِنَهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِّتَنَ خَلَقَنَا تَقْضِيلُا ﴾.

وقرأ ابن عباس ومجاهد: ﴿وخَلَقَ الإنسانَ ضعيفاً﴾ مبنياً للفاعل مسنداً إلى ضمير اسم الله، وانتصاب ضعيفاً على الحال.

وقوله: ﴿ يَتَأَيُّهُا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُواْ أَمْوَلَكُمْ بَيِّنَكُم بِٱلْبَطِلِ فَ شروع في بيان بعض المحرمات المتعلقة بالأموال والأنفس، إثر بيان المحرمات المتعلقة بالأبضاع، وإنما خَصَّ الأكل بالذكر؛ لأن معظم المقصود من الأموال الأكل، فالمراد: النهي عن مطلق الأخذ، قيل: ويدخل فيه أكل مال نفسه، وأكل مال غيره، فأكل مال نفسه بالباطل إنفاقه في المعاصى.

⁽١) المراغى.

⁽٢) البحر المحيط.

أي: ﴿يَتَأَيُّهُا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ وصدَّقوا بما جاء به محمد ﷺ لا تأكلوا أموالكم المتداولة بينكم بالوجه الباطل الممنوع في الشرع؛ أي: بالطريق الذي يخالف الشرع، كالغصب والسرقة والخيانة والقمار وعقود الربا وشهادة الزور والحلف الكاذب وجحد الحق، ونحو ذلك كالرُشا، والاستثناء في قوله: ﴿إِلَّا أَن تَكُونَ يَجَكَرَةً عَن تَرَاضٍ مِنكُمُ منقطع؛ لأن التجارة عن تراض ليست من جنس أكل المال بالباطل، فتكون ﴿إِلَّا ﴾ هنا بمعنى: لكن، والمعنى: لكن أكلها بتجارة صادرة عن تراض منكم، وطيب نفس من المتعاقدين جائز لكم.

وخص التجارة (۱) بالذكر دون غيرها كالهبة والصدقة والوصية؛ لأن غالب التصرف في الأموال بها ولأن أسباب الرزق متعلق بها غالباً، ولأنها أرفق بذوي المروءات، بخلاف الإيهاب وطلب الصدقات، وقرأ عاصم وحمزة والكسائي: ﴿ يَحْكَرُهُ ﴾ بالنصب على أن ﴿ تَكُوكَ ﴾ ناقصة، واسمها ضمير مستتر يعود على (۲) الأموال، تقديره: إلا أن تكون الأموال أموال تجارة صادرة عن تراض منكم، فيجوز أكلها، أو يعود على ﴿ تجارة ﴾ والتقدير: إلا أن تكون التجارة تجارة عن تراض منكم.

وقرأ الباقون بالرفع على أن تكون تامة، والمعنى: إلا أن توجد تجارة صادرة عن تراض منكم، فيجوز أكل الأموال المكتسبة بها.

واختلف العلماء في التراضي (٣)، فقالت طائفة: تمامه، أي: تمام البيع وجوبه بافتراق الأبدان بعد عقد البيع، أو بأن يقول أحدهما لصاحبه اختر، كما في الحديث الصحيح: «البيعان بالخيار ما لم يتفرقا أو يقول أحدهما لصاحبه: اختر» أخرجه الشيخان عن ابن عمر، وإليه ذهب جماعة من الصحابة والتابعين، وبه قال الشافعي والثوري والأوزاعي والليث وابن عينة وإسحاق وغيرهم. وقال

⁽١) كرخي.

⁽٢) البحر المحيط.

⁽٣) الشوكاني.

مالك وأبو حنيفة: تمام البيع هو أن يعقد البيع بالألسنة، فيرتفع بذلك الخيار، وأجابوا عن الحديث بما لا طائل تحته.

فائدة: وفي قوله: ﴿ بَيْنَكُم ﴾ رمز (١) إلى أن المال المحرم يكون عادة موضع التنازع في التعامل بين الآكل والمأكول منه، كل منهما يريد جذبه إليه، والمراد بالأكل الأخذ على أي وجه، وعبر عنه بالأكل لأنه أكثر أوجه استعمال المال وأقواها.

وأضاف الأموال إلى الجميع، ولم يقل: لا يأكل بعضكم مال بعض، تنبيهاً إلى تكافل الأمة في الحقوق والمصالح، كأن مال كل واحد منها هو مال الأمة جميعها، فإذا استباح أحدهم أن يأكل مال الآخر بالباطل. كان كأنه أباح لغيره أن يأكل ماله، فالحياة قصاص، وإرشاداً إلى أن صاحب المال يجب عليه بذل شيء منه للمحتاج وعدم البخل عليه به، إذ هو كأنما أعطاه شيئاً من ماله، وبهذا قد وضع الإسلام قواعد عادلة للأموال لدى من يعتنق مبادئه:

منها: أن مال الفرد مال الأمة، مع احترام الحيازة والملكية وحفظ حقوقها، فهو يوجب على ذي المال الكثير حقوقاً معينة للمصالح العامة، وعلى ذي المال القليل حقوقاً أخرى للبائسين وذوي الحاجات من سائر أصناف البشر، ويحث على البر والإحسان والصدقات في جميع الأوقات.

وبهذا لا يوجد في بلاد الإسلام مضطر إلى القوت أو عريان، سواء أكان مسلماً أم غير مسلم؛ لأن الإسلام فرض على المسلمين إزالة ضرورة المضطر، كما فرض في أموالهم حقوقاً للفقراء والمساكين.

وكل فرد يقيم في بلادهم يرى أن مال الأمة هو ماله، فإذا اضطر إليه.. يجده مذخوراً له، كما جُعل المال المفروض في أموال الأغنياء تحت سيطرة الجماعة الحاكمة من الأمة، حتى لا يمنعه من في قلبه مرض، وحثهم على البذل

⁽١) المراغى.

ورغبهم فيه، وذمهم على البخل، ووكل ذلك إلى أنفسهم؛ لتقوى لديهم ملكة السخاء والمروءة والرحمة.

ومنها: أنه لم يبح للمحتاج أن يأخذ ما يحتاج إليه من أيدي أربابه إلا بإذنهم، حتى لا تنتشر البطالة والكسل بين أفراد الأمة، وتوجد الفوضى في الأموال والضعف والتواني في الأحوال، ويدب الفساد في الأخلاق والآداب.

ولو أقام المسلمون معالم دينهم، وعملوا بشرائعه. . لضربوا للناس الأمثال، واستبان لهم أنه خير شريعة أخرجت للناس، ولأقاموا مدنية صحيحة في هذا العصر، يتأسى بها كل من يريد سعادة الجماعات، ولا يجعلها تَئِنُ تحت أثقال العوز والحاجة، كما هو حادث الآن من التنافر العام، والنظر الشزر من العمال إلى أصحاب رؤوس الأموال. ومعنى قوله: ﴿إِلّا أَن تَكُونَ يَجَكَرَةً عَن تَرَاضِ مِنكُمّ ﴾؛ أي: لا تكونوا من ذوي الأطماع الذين يأكلون أموال الناس بغير مقابل لها من عين أو منفعة، ولكن كلوها بالتجارة التي قوام الحل فيها التراضي، وذلك هو اللائق بأهل المروءة والدين، إذا أرادوا أن يكونوا من أرباب الثراء.

وفي الآية إيماء إلى أنواع شتى من الفوائد:

منها: أن مدار حل التجارة على تراضي المتبايعين، فالغش والكذب والتدليس فيها من المحرمات.

ومنها: أن جميع ما في الدنيا من التجارة، وما في معناها، من قبيل الباطل الذي لابقاء له ولا ثبات، فلا ينبغي أن يشغل العاقل بها عن الاستعداد للآخرة، التي هي خير وأبقى.

ومنها: الإشارة إلى أن معظم أنواع التجارة يدخل فيها الأكل بالباطل، فإنَّ تحديد قيمة الشيء، وجعل ثمنه على قدره بالقسطاس المستقيم يكاد يكون مستحيلاً، ومن ثم يجري التسامح فيها إذا كان أحد العوضين أكبر من الآخر، أو إذا كان سبب الزيادة براعة التاجر في تزيين سلعته، وترويجها بزخرف القول من غير غش ولا خداع، فكثيراً ما يشتري الإنسانُ الشيء وهو يعلم أنه يمكنه شراؤه

من موضع آخر بثمن أقلّ، وما نشأ هذا إلاّ من خلابة التاجر وكياسته في تجارته، فيكون هذا من باطل التجارة الحاصلة بالتراضي، فيكون حلالاً، والحكمة في إباحة ذلك الترغيب في التجارة؛ لشدة حاجة الناس إليها، والتنبيه إلى استعمال ما أوتوا من الذكاء والفطنة في اختيار الأشياء، والتدقيق في المعاملة حفظاً للأموال، حتى لا يذهب شيء منها بالباطل؛ أي: بدون منفعة تقابلها.

فإذا ما وجد في التجارة الربح الكثير بلا غشر ولا تغرير، بل بتراض من الطرفين. لم يكن في هذا حرج، ولولا ذلك ما رغب أحد في التجارة، ولا اشتغل بها أحد من أهل الدين، على شدة حاجة العمران إليها، وعدم الاستغناء عنها.

ولما كان المال عديل الروح، وقد نهينا عن إتلافه بالباطل، كنهينا عن إتلاف النفس؛ لكون أكثر إتلافهم لها بالمغامرات؛ لنهب الأموال، وما كان متصلاً بها، وربما أدى ذلك إلى الفتن التي ربما كان آخرها القتل. قال تعالى: ﴿وَلَا نَقْتُلُواْ أَنفُسَكُمْ ﴾؛ أي: لا تفعلوا ما تستحقون به القتل، من قتل المؤمن بغير حق والردة والزنا بعد الإحصان، أو المعنى: لا يقتل بعضكم بعضاً، وإنما قال: ﴿أَنفُسَكُمُ ﴾ لأنهم أهل دين واحد، فهم كنفس واحدة، وللإشعار بتعاون الأمة وتكافلها ووحدتها، وقد جاء في الحديث: «المؤمنون كالنفس الواحدة»؛ ولأن قتل الإنسان لغيره يفضي إلى قتله قصاصاً أو ثأراً، فكأنه قتل نفسه.

وبهذا علمنا القرآن: أن جناية الإنسان على غيره جناية على نفسه، وجناية على البشر جميعاً، لا على المتصلين به برابطة الدين أو الجنس أو السياسة، كما قال تعالى: ﴿مَن قَتَكَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي ٱلْأَرْضِ فَكَأَنَّما قَتَلَ ٱلنَّاسَ جَمِيعاً ﴾ كما أنه أرشدنا باحترام نفوس الناس بعدها كنفوسنا، إلى أن نحترم نفوسنا بالأولى، فلا يباح بحال أن يقتل أحد نفسه؛ ليستريح من الغم وشقاء الحياة، فمهما اشتدت المصائب بالمؤمن. فعليه أن يصبر ويحتسب، ولا ييأس من الفرج الإلهي، ومن ثَمَّ لا يكثرُ بَخْعُ النفس والانتحار إلا حيث يقل الإيمان، ويفشو الكفر والإلحاد.

﴿إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ﴿ سبحانه وتعالى كان بكم رحيماً حيث نهاكم عن كل ما تستوجبون به مشقة؛ أي: إنه سبحانه وتعالى بنهيكم عن أكل الأموال بالباطل وعن قتلكم أنفسكم كان رحيماً بكم؛ إذ حفظ دماءكم كما حفظ أموالكم، التي عليها قوام المصالح، واستمرار المنافع، وعلمكم أن تتراحموا وتتوادوا، ويكون كل منكم عوناً للآخر، يحافظ على ماله، ويدافع عن نفسه إذا جد الجد، ودعت الحاجة إلى الدفاع عنه.

﴿ وَمَن يَفْعَلُ ذَٰلِكَ ﴾ المنهى المذكور من أكل الأموال بالباطل، وقتل الأنفس، أو سائر المحرمات المذكورة من أول السورة إلى هنا، ﴿عُدُّونَا﴾؛ أى: تعدياً (١) وعمداً لا خطأ، ﴿ وَظُلْمًا ﴾؛ أي: بغير حق لا قصاصاً، أو المعنى ﴿ عُدَّوَانَا ﴾؛ أي: (٢) تعدياً على الغير، ﴿ وَظُلْمًا ﴾؛ أي: لنفسه بتعريضها للعقاب، لا جهلاً ونسياناً وسفهاً، وقال المراغى(٣): العدوان هو التعدي على الحق، وهو يتعلق بالقصد، بأن يتعمد الفاعل الفعل، وهو عالم أنه قد تعدى الحق وجاوزه إلى الباطل، والظلم يتعلق بالفعل نفسه، بأن لا يتحرى الفاعل عمل ما يحل فيفعل ما لا يحل، والوعيد مقرون بالأمرين معاً، فلا بد من قصد الفاعل العدوان، وأن يكون فعله ظلماً لاحقاً، فإذا وجد أحدهما دون الآخر.. لم يستحق الفاعل هذا التهديد الشديد، فإذا قتل الإنسان رجلاً كان قد قتل أباه أو ابنه. . فهنا قد وجد العدوان ولم يوجد الظلم، وإذا سلب امرؤ مال آخر ظاناً أنه ماله الذي كان قد سرقه أو اغتصبه، ثم تبين أن المال ليس ماله، وأن هذا الرجل لم يكن هو الذي أخذ ماله. . فهاهنا قد وجد الظلم دون العدوان، وقرىء ﴿عِدواناً ﴾ بالكسر، ﴿فَسَوْفَ نُصِّلِيهِ نَارًّا ﴾؛ أي: فسوف ندخله في الآخرة ناراً هائلة شديدة العذاب، يصلى فيها، عقوبة له على جريمته ومدلول(٤) ﴿ فَارَّآ ﴾ مطلق، والمراد ـ والله أعلم ـ تقييدها بوصف الشدة، أو ما يناسب هذا الجرم العظيم من أكل المال بالباطل وقتل الأنفس.

⁽١) النسفي. (٣) المراغي.

⁽٢) بيضاوي جمل. (٤) البحر المحيط.

وقرأ الجمهور(1): ﴿ نُصَّلِيهِ ﴾ بضم النون، وقرأ النخعي والأعمش بفتحها من صلاه الثلاثية، ومنه شاة مصلية، وقرىء أيضاً ﴿ نصليه ﴾ مشدداً، وقرىء ﴿ يصليه ﴾، والظاهر أن الفاعل ضمير يعود على الله؛ أي: فسوف يصليه هو؛ أي: الله تعالى، وأجاز الزمخشري: أن يعود الضمير على ذلك، قال: لكونه سبباً للمصلي، وفيه بعد.

﴿وَكَانَ ذَالِكُ ﴾ الإصلاء والإدخال في النار ﴿عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴾؛ أي: يسيراً سهلاً هيناً على الله سبحانه وتعالى لا يمنعه منه مانع، ولا يدفعه عنه دافع، ولا يشفع فيه إلا بإذنه شافع، فلا يغترَّن الظالمون المعتدون بحلمه تعالى عليهم في الدنيا، وعدم معاجلتهم بالعقوبة، فيظنوا أنهم بمنجاة من عقابه في الآخرة، ولا يكونن كأولئك المشركين الذين قالوا: ﴿ غَنْ أَكَثُرُ أَمُولًا وَأَوْلِنَا وَمَا غَنْ بِمُعَدِّينَ﴾. ﴿إِن تَجْتَنِبُوا ﴾ وتـتـركـوا ﴿كَبَآبِرَ مَا أَنْهَوْنَ عَنَّهُ ﴾؛ أي: عـظـائـم مـا نهاكم الله عنه من الذنوب، كالشرك والزنا وقتل النفس المحرمة مثلاً، وتفعلوا عزائم ما أمركم الله به، كالصلوات الخمس وصيام رمضان والزكاة والحج، ﴿ نُكُفِّرٌ عَنكُمْ سَيِّعَاتِكُمْ ﴾؛ أي: نمحُ عنكم صغائر الذنوب، ونغفرها لكم فلا نؤاخذكم بها، فتصير بمنزلة ما لم يعمل؛ لأن الصغائر تكفر باجتناب الكبائر وفعل المأمورات، ولا تكفر كبارها إلا بالتوبة والإقلاع عنها، فمعنى تكفير السيئات: إزالة ما يستحق عليها من العقوبات، وجعلها كأن لم تكن، فالمراد بالسيئات هنا الصغائر، لأنهم قسموا الذنوب إلى قسمين: صغائر كالنظرة واللمسة والقبلة مثلاً، وكبائر كالزنا والسرقة، وقالوا: أكبر الكبائر الشرك بالله، وأصغر الصغائر حديث النفس. وإنما زدنا في تفسير الآية قيد وتفعلوا عزائم المأمورات؛ لأنه لابد من تقييد ما في هذه الآية من تكفير السيئات بمجرد اجتناب الكبائر، بما أخرجه النسائي وابن ماجه وابن جرير وابن خزيمة وابن حبان والحاكم وصححه، والبيهقي في «سننه»، عن أبي هريرة وأبي سعيد: أن النبي ﷺ جلس على المنبر ثم قال: «والذي نفسى بيده، ما من عبد يصلى الصلوات الخمس،

⁽١) البحر المحيط.

ويصوم رمضان، ويؤدي الزكاة، ويجتنب الكبائر السبع. إلا فتحت له أبواب الجنة الثمانية يوم القيامة، حتى إنها لتصفق، ثم تلا: ﴿إِن تَجَتَّنِبُواْ كَبَابِرَ مَا لُنَهُونَ عَنَّمُ شَيِّعَاتِكُمُ ﴿ وقيل: لا يشترط ذلك بل تكفر الصغائر باجتناب الكبائر، فإنَّ اجتناب الكبائر من أعظم الطاعات، وهو المعتمد لظاهر الآية. ﴿وَنُدُ خِلْكُم ﴿ وَيُدُ خِلُكُم مَكاناً لكم فيه الآخرة ﴿ مُدَّخَلًا كَرِيمًا ﴾؛ أي: موضعاً طيباً ومنزلاً حسناً، أو ندخلكم مكاناً لكم فيه الكرامة عند ربكم، وهو الجنة التي تجري من تحتها الأنهار، ومعنى كونه كريماً أنه لا نكد فيه ولا تعب، بل فيه ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر، جعلنا الله سبحانه وتعالى من أهلها.

وقرأ ابن عباس وابن جبير (١): ﴿إِن تجتنبوا كبير﴾ على الإفراد، وقرأ المفضلُ عن عاصم: ﴿يُكفِّر﴾ ﴿ويدخلكم﴾ بالياء على الغيبة، وقرأ ابن عباس: ﴿مَن سيئاتكم﴾، بزيادة (من)، وقرأ نافع: ﴿مَدْخَلاً﴾ هنا، وفي الحج بفتح الميم، ورُويت عن أبي بكر، وقرأ باقي السبعة بضمها.

والأحاديث الصحيحة (٢) كما سيأتي مختلفة في عددها، ومجموعها يزيد على سبع، ومن ثم قال ابن عباس: لما قال له رجل: الكبائر سبع؟ قال: هي إلى سبعين أقرب، وفي رواية عنه: هي إلى سبع مئة أقرب؛ إذ لا صغيرة مع

⁽١) البحر المحيط.

⁽٢) المراغى.

الإصرار، ولا كبيرة مع الاستغفار، ومراده أن كل ذنب يرتكب لعارض يعرض على النفس، من استشاطة غضب أو ثورة شهوة، وصاحبه متمكن من دينه، يخاف الله ولا يستحل محارمه، فهو من السيئات التي يكفرها الله تعالى، إذ لولا ذلك العارض القاهر للنفس لم يكن ليجترحه تهاوناً بالدين، إذ هو بعد اجتراحه يندم ويتألم ويتوب ويرجع إلى الله تعالى، ويعزم على عدم العودة إلى اقتراف مثله، فهو إذ ذاك لأن يتوب عليه ويكفر عنه أقرب، وكل ذنب يرتكبه الإنسان مع التهاون بالأمر، وعدم المبالاة بنظر الله إليه، ورؤيته إياه حيث نهاه، فهو مهما كان صغيراً في صورته أو في ضرره يعد كبيراً من حيث الإصرار والاستهتار، فتطفيف الكيل والميزان ولو حبة لمن اعتاده، والهمز واللمز، وعيب الناس، والطعن في أعراضهم لمن تعوده، كل ذلك كبيرة ولا شك، وكان النبي في يذكر والمعتار ما تمس إليه الحاجة ولم يرد الحصر والتحديد.

وأما في تحقيقها فقيل: إن الذنوب كلها كبائر، وإنما يقال لبعضها: صغيرة بالنسبة إلى ما هو أكبر منها، كما يقال: الزنا صغيرة بالنسبة إلى الكفر، والقبلة المحرمة صغيرة بالنسبة إلى الزنا. وقال ابن عباس: الكبيرة كل ذنب ختمه الله بنار أو غضب أو لعنة أو عذاب، وقال ابن مسعود: الكبائر ما نهى الله عنه في هذه السورة إلى ثلاث وثلاثين آية، وقال سعيد بن جبير: كل ذنب نسبه الله إلى النار فهو كبيرة، وقال جماعة من أهل الأصول: الكبائر كل ذنب رتب عليه الحد أو صرح بالوعيد فيه، وقيل: كل ذنب عظم قبحه وعظمت عقوبته، إما في الدنيا بالحدود، وإما في الآخرة بالعذاب عليه، وقيل غير ذلك مما لا طائل في ذكره.

فصل في ذكر الأحاديث الواردة في الكبائر

فمنها: ما روي عن أبي بكرة _ رضي الله عنه _ قال: كنا عند رسول الله عقال: «ألا أنبئكم بأكبر الكبائر ثلاثاً»، قلنا: بلى يا رسول الله، قال: «الإشراك بالله، وعقوق الوالدين، ألا وشهادة الزور، وقول الزور»، وكان متكئاً فجلس، فما زال يكررها حتى قلنا: ليته سكت. أخرجاه في «الصحيحين».

وعن أنس بن مالك _ رضي الله عنه _ قال: ذكر لنا رسول الله ﷺ الكبائر

فقال: «الشرك بالله، وعقوق الوالدين، وقتل النفس»، وقال: «ألا أنبئكم بأكبر الكبائر، قول الزور» أو قال: «شهادة الزور» متفق عليه.

وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - أن رسول الله على قال: «اجتنبوا السبع الموبقات»، قيل: يا رسول الله، وما هن؟ قال: «الشرك بالله، والسحر، وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق، وأكل مال اليتيم، والزنا، والتولي يوم الزحف، وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات» متفق عليه.

وعن ابن مسعود _ رضي الله عنه _ قال: سألت رسول الله ﷺ: أي الذنب أعظم؟ قال: «أن تجعل لله نداً وهو خلقك»، قال: قلت: إن ذلك لعظيم، ثم أي؟ قال: «أن تقتل ولدك مخافة أن يطعم معك»، قلت: ثم أي؟ قال: «أن تزاني حليلة جارك» رواه البخاري.

وعن عبد الله بن عمرو بن العاص _ رضي الله عنهما _ أن النبي على قال: «الكبائر: الإشراك بالله، وعقوق الوالدين، وقتل النفس، واليمين الغموس»، وفي رواية، أن أعرابياً جاء إلى النبي على فقال: يا رسول الله، ما الكبائر؟ قال: «الإشراك بالله»، قال: ثم ماذا؟ قال: «اليمين الغموس»، قلت: وما اليمين الغموس؟ قال: «الذي يقتطع مال امرىء مسلم بيمين هو فيها كاذب» رواه البخاري.

وعنه _ رضي الله عنهما _ أن رسول الله على قال: "إن من الكبائر شتم الرجل والديه"، قالوا: وهل يشتم الرجل والديه؟ قال: "نعم! يسب الرجل أبا الرجل أو أمه، فيسب أباه أو أمه»، وفي رواية: "من أكبر الكبائر أن يلعن الرجل والديه" وذكر الحديث، متفق عليه.

الإعراب

﴿ يُرِيدُ اللَّهُ لِيُسَبِّينَ لَكُمْ وَيَهْدِ بَكُمْ شَنَنَ الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمُ وَاللَّهُ عَلِيدٌ حَكِيدٌ ﴾.

﴿ رُبِيدُ ٱللَّهُ ﴾: فعل وفاعل، والجملة مستأنفة، مسوقة لتقرير ما سبق من

الأحكام، وكونها جارية على مناهج المهتدين من الأنبياء والصالحين. ﴿ لِيُكِبُنِ ﴾: اللام لام كي، ولكنها زائدة، زيدت لتأكيد إرادة التبيين. ﴿ يبينَ ﴾: منصوب بأن مضمرة بعد اللام، وفاعله ضمير يعود على الله. ﴿ لَكُمُ ﴾: جار ومجرور متعلق به، والجملة صلة أن المضمرة، أن مع صلتها في تأويل مصدر منصوب على المفعولية، تقديره: يريد الله تبيينه لكم. ﴿ وَيَهْدِيكُمُ ﴾: الواو: عاطفة. ﴿ يهديكم ﴾: فعل ومفعول أول، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة معطوفة على جملة ﴿ يبينَ ﴾ على كونها في تأويل مصدر منصوب على المفعولية، تقديره: يريد الله بيانه لكم، وهدايته لكم. ﴿ شُنَنَ ٱلَّذِينَ ﴾: مفعول ثان ومضاف اليه، متعلق بمحذوف صلة الموصول. ﴿ وَيَتُوبُ ﴾: معطوف أيضاً على ﴿ يُبَيِّنَ ﴾. ﴿ عَلَيْكُم ﴾: متعلق به، تقديره: وتوبته عليكم. ﴿ وَاللّهُ عَلِيدُ ﴾: مبتدأ وخبر أول. ﴿ حَكِيدٌ ﴾: خبر ثان والجملة وستأنفة.

﴿ وَاللَّهُ يُرِيدُ أَن يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ ٱلَّذِينَ يَتَّبِعُونَ ٱلشَّهَوَتِ أَن يَّيدُوا مَيْلًا عَظِيمًا ﴾.

﴿وَاللّهُ : الواو عاطفة. ﴿ اللّهُ : مبتداً. ﴿ يُرِيدُ > : فعل مضارع وفاعله ضمير يعود على الله ، والجملة خبر المبتدأ ، والجملة الاسمية معطوفة على الجملة الفعلية ؛ أعني : جملة يريد الله . ﴿ أَن > : حرف نصب ومصدر . ﴿ يَتُوبَ > : منصوب بـ ﴿ أَن ﴾ وفاعله ضمير يعود على ﴿ الله ﴾ . ﴿ عَلَيْكُمْ ﴾ : متعلق به ، والجملة الفعلية صلة ﴿ أَن ﴾ المصدرية في تأويل مصدر منصوب على المفعولية تقديره : والله يريد توبته عليكم . ﴿ وَيُرِيدُ اللّهِ يَكُ) : فعل وفاعل ، والجملة معطوفة على جملة قوله : ﴿ وَاللّهُ يُرِيدُ ﴾ . ﴿ يَتّيعُونَ الشّهوَتِ ﴾ : فعل وفاعل ومفعول ، والجملة صلة الموصول ، والعائد ضمير الفاعل . ﴿ أَن يَيلُوا ﴾ : ناصب وفعل وفاعل مصدر ﴿ مَنْ يَبلُو ﴾ : مفعول مطلق . ﴿ عَظِيمًا ﴾ : صفة له ، والجملة الفعلية في تأويل مصدر منصوب على المفعولية لـ ﴿ يُرِيدُ ﴾ : تقديره : ويريد الذين يتبعون الشهوات ميلكم ميلاً عظيماً .

﴿ يُرِيدُ ٱللَّهُ أَن يُحَوِّفَ عَنكُمٌّ وَخُلِقَ ٱلْإِنسَانُ ضَعِيفًا ﴾ .

﴿ رُبِيدُ الله ﴾: فعل وفاعل، والجملة مستأنفة. ﴿ أَنَ ﴾: حرف مصدر. ﴿ يُعَنِفُ ﴾: منصوب بـ ﴿ أَنَ ﴾، وفاعله ضمير يعود على ﴿ الله ﴾، ﴿ عَنكُم ﴾: متعلق به، والجملة الفعلية في تأويل مصدر منصوب على المفعولية تقديره: يريد الله تخفيفه عنكم، ﴿ وَخُلِقَ ٱلْإِنسَانُ ﴾: فعل ونائب فاعل. ﴿ صَعِيفًا ﴾: حال من الإنسان، وهي حال مؤكدة، والجملة مستأنفة، بمنزلة التعليل لقوله: ﴿ رُبِيدُ الله أَن يُعَنِفَ عَنكُم ﴾.

﴿ يَتَأَيُّهُا الَّذِينَ وَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمُولَكُم بَيْنَكُم فِالْبَطِلِّ ﴾.

﴿ يَتَأَيُّهَا ﴾ ﴿ يَا ﴾ : حرف نداء . ﴿ أَيُّ ﴾ : منادى نكرة مقصودة . ها : حرف تنبيه زائد زيد تعويضاً عما فات أي من الإضافة ، ﴿ الَّذِينِ ﴾ : اسم موصول في محل الرفع ، أو في النصب صفة له ، وجملة النداء مستأنفة . ﴿ اَمَنُوا ﴾ : فعل وفاعل ، والجملة وفاعل ، والجملة صلة الموصول . ﴿ لا تَأْكُلُوا ﴾ : جازم وفعل وفاعل ، والجملة جواب النداء . ﴿ أَمَوَلَكُم ﴾ : مفعول به ومضاف إليه . ﴿ بَيْنَكُم ﴾ : ظرف ومضاف إليه متعلق بـ ﴿ تَأْكُوا ﴾ ، أو حال من ﴿ أَمَوَلَكُم ﴾ . ﴿ يَالْبُطِلِ ﴾ : متعلق بـ ﴿ تَأْكُوا ﴾ .

﴿ إِلَّا أَن تَكُوكَ يَجَكَرَةً عَن تَرَاضِ مِنكُمٌّ وَلَا نَقْتُلُوٓا أَنفُسَكُمٌّ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾.

﴿إِلّا ﴾: أداة استثناء منقطع بمعنى لكن. ﴿أنَ ﴾: حرف نصب، ﴿تَكُوكَ ﴾: فعل مضارع ناقص. ﴿ يَحَكَرَةً ﴾: خبرها منصوب على قراءة النصب، واسمها ضمير يعود على المعاملة مثلاً، وعلى قراءة الرفع فتكون تامة، ﴿تجارةً ﴾: فاعلها، وجملة ﴿تَكُوكَ ﴾ على كلا الإعرابين: صلة أن المصدرية، أن مع صلتها: في تأويل مصدر مرفوع على الابتداء، والخبر محذوف؛ تقديره: لكن كون المعاملة تجارة عن تراض منكم جائز، أو كون تجارة عن تراض منكم جائز، والجملة جملة استدراكية لا محل لها من الإعراب. ﴿عَن تَرَاضِ ﴾: جار ومجرور صفة لـ ﴿تَرَاضِ ﴾، ﴿وَلا ومجرور صفة لـ ﴿تَرَاضِ ﴾، ﴿وَلا على جملة ﴿لا تَأْتُولُ ﴾. ﴿أَنفُسَكُمُ ﴾:

مفعول به ومضاف إليه. ﴿إِنَّهُ: حرف نه ب. ﴿أَلَقَهُ: اسمها. ﴿كَانَهُ: فعل ماض ناقص، واسمها ضمير يعود على الجلالة. ﴿بِكُمْ ﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿رَجِياً ﴾، وهو خبر ﴿ كَانَ ﴾، وجملة ﴿كَانَ ﴾: في محل الرفع خبر ﴿إِنَّهُ، وجملة ﴿ كَانَ ﴾: مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها.

﴿ وَمَن يَفْعَلُ ذَالِكَ عُدُوانَا وَظُلْمًا فَسَوْفَ نُصْلِيهِ نَارًا وَكَانَ ذَالِكَ عَلَى ٱللَّهِ يَسِيرًا ﴾.

﴿ وَمَن يَقَعَلَ ذَلِك ﴾: الواو استئنافية. ﴿ مَنْ ﴾: اسم شرط جازم في محل الرفع مبتدأ، والخبر جملة الشرط، أو جملة الجواب، أو هما. ﴿ يَقْعَلُ ﴾: فعل مضارع مجزوم بـ ﴿ مَنْ ﴾ على كونه فعل الشرط لها، وفاعله ضمير يعود على ﴿ مَنْ ﴾. ﴿ وَلَك ﴾: مفعول به. ﴿ عُدُونَ ﴾: حال من فاعل يفعل. ﴿ وَظُلْمً ﴾ معطوف عليه، ولكن بعد تأويلهما بمشتق ؛ تقديره: ومن يفعل ذلك حالة كونه متعدياً على غيره، وظالماً لنفسه، أو منصوبان على المفعول لأجله. ﴿ فَسَوّفَ نُصَلِيهِ ﴾: الفاء: رابطة لجواب ﴿ مَنْ ﴾ الشرطية وجوباً ؛ لكون الجواب مقترنا برسوف ﴾.، ﴿ سَوّفَ ﴾: حرف تنفيس. ﴿ نُصَلِيهِ ﴾: فعل ومفعول أول. ﴿ فَارَا ﴾ : مفعول ثان، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة الفعلية في محل الجزم بـ ﴿ مَنْ ﴾ الشرطية، على كونها جواباً لها، والجملة الفعلية في محل الجزم بـ ﴿ مَنْ ﴾ الشرطية، على كونها جواباً لها، ولم يجزم لفظه لاقترانه بحرف التنفيس، وجملة ﴿ مَنْ ﴾ الشرطية مستأنفة. ﴿ وَكَانَ ذَلِك ﴾: فعل ناقص واسمه. ﴿ عَلَ اللهِ ﴾: متعلق بـ ﴿ يَسِيرً ﴾ وهو خبر كان، وجملة ﴿ كَانَ ﴾: مستأنفة.

﴿ إِن تَجْتَـنِبُوا كَبَآيِرَ مَا لُنْهَوْنَ عَنْـهُ لُكَفِّـرٌ عَنكُمْ سَيَعَاتِكُمُ وَلُدْظِكُم مُّدْخَلًا كَرِيـمًا﴾.

﴿إِن تَجَتَنِبُوا﴾: جازم وفعل وفاعل، مجزوم بحذف النون. ﴿كَبَآبِرَ مَا﴾: مفعول به ومضاف إليه. ﴿نُتَهَوْنَ﴾: فعل مغير ونائب فاعل. ﴿عَنْهُ﴾: متعلق به، والجملة الفعلية صلة لـ ﴿ما﴾، أو صفة لها، والعائد ضمير عنه. ﴿نُكَفِّرٌ ﴾: فعل مضارع مجزوم بـ ﴿أَنَ ﴾ على كونه جواب الشرط لها، وفاعله ضمير يعود على الله،

وجملة ﴿إِنْ الشرطية: مستأنفة. ﴿عَنكُمُ اللهِ مَعلوهِ متعلق بـ ﴿نُكَفِّرُ ﴾ . معطوف على ﴿نُكَفِّرُ ﴾ وَسُيِّتَاتِكُمُ اللهُ مفعول به ومضاف إليه. ﴿وَنُلْظِلْكُم المعطوف على ﴿نُكَفِّرُ المجزوم على كونه جواب ﴿إِنْ الشرطية، و﴿الكاف المفعول به، وفاعله ضمير يعود على الله. ﴿مُدَّخَلا ﴾ : منصوب على الظرفية متعلق بندخل. ﴿كَرِيمًا ﴾ : صفة له، ويصح نصبه على المصدرية، والمدخول فيه على هذا محذوف، تقديره: وندخلكم الجنة إدخالاً كريماً.

التصريف ومفردات اللغة

﴿وَيَهْوِيكُمُ سُنَنَ الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمُ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمُ السنن جمع سنة ، كغرف وغرفة ، والسنة : الطريقة ، ويقال : تاب إلى الله توبة وتوباً ومتاباً ، من باب قال ، إذا رجع من معصيته إلى طاعته ، وتاب الله عليه إذا غفر له ، ورجع عليه بفضله ، والمعنى هنا : ويغفر لكم ، ومعناه في الموضع الثاني أعني قوله : ﴿وَاللّهُ بَغِيدُ أَن يَتُوبَ عَلَيْكُمُ التوفيق للهداية ، والرجوع إلى الطاعة ، ﴿الشّهَوَتِ ﴾ : يُويدُ أَن يَتُوبَ عَلَيْكُمُ التوفيق للهداية ، والرجوع إلى الطاعة ، ﴿الشّهَوَتِ ﴾ : جمع شهوة ، كهفوات جمع هفوة ، وهي المستلذات المحرمة ، يقال : شها الشيء يشهو من باب دعا ، ويقال : شهي يشهى ـ من باب رضي يرضى ـ شهوة إذا أحبه ورغب فيه رغبة شديدة ، ﴿أَن يَبِلُوا مَيْلًا عَظِيمًا ﴾ يقال : مال يميل من ـ باب باع ـ ميلاً وتميالاً وميلاناً وميلولة إلى المكان عدل إليه ، أو إلى الشيء ، أو إلى الشيء ، أو إلى الشخص ، إذا رغب فيه أو أحبه ، ومال الحائط إذا زال عن استوائه ، والمراد هنا الميل في حكمه إذا جار وظلم ، ومال الحائط إذا زال عن استوائه ، والمراد هنا الميل عن الطريق المستقيم .

﴿وَخُلِقَ ٱلْإِنسَانُ ضَوِيفًا﴾ والضعيف: صفة مشبهة من ضعف يضعف ضعافة وضعافية ضد قوي، وهو من باب فعل المضموم كشرف، يجمع على ضعاف وضعفاء وضعفة وضعفى مؤنثه ضعيفة. ﴿أموالكم﴾: جمع مال، والمال هو ما ملكته من جميع الأشياء، وهو عند أهل البادية يطلق على النعم والمواشي كالإبل والغنم، يذكر ويؤنث فيقال: هو المال، وهي المال، سمي به لميل القلب إليه، ويقال: مال يمول مولاً ومؤولاً من باب قال، يقال: مال زيد إذا صار ذا مال أو

كثر ماله، وموّله إذا صيره ذا مال، ﴿ إِلْبَطِلِ الباطل: ضد الحق، يجمع على أباطيل، يقال: بطل يبطل ـ من باب نصر ـ بطلاً وبطولاً، إذا ذهب خسراً وضياعاً فهو باطل، وفي «المراغي»: الباطل من البطل، والبطلان وهو الضياع والخسار، وفي الشرع: أخذ المال بدون عوض حقيقي يعتد به، ولا رضى ممن يؤخد منه، أو إنفاقه في غير وجه حقيقي نافع، فيدخل في ذلك الغصب والغش والربا والغبن وإنفاق المال في الوجوه المحرمة والإسراف بوضع المال فيما لا يرضى به العقلاء، ﴿ إِن تَجْتَنِبُوا حَبَابِرَ ﴾: اجتنب من باب افتعل، والاجتناب: ترك الشيء جانباً، والكبائر جمع كبيرة ككريمة وكرماء، وهي المعصية العظيمة، وسيّعات عبداً وهي الفعلة التي تسوء صاحبها عاجلاً أو أسيّعات: جمع سيئة، وهي الفعلة التي تسوء صاحبها عاجلاً أو آجلاً، والمراد بها هنا الصغائر، كما هو مذهب الجمهور. ﴿ مُدَخَلاً كُوسِمًا ﴾: وفي «السمين»: قرأ (١) نافع وحده هنا، وفي الحج ﴿ مَدخلاً ﴾ بفتح الميم، ولي يضمها، ولم يختلفوا في ضم التي في الإسراء كما مرّ.

فأما المضموم الميم فإنه يحتمل وجهين:

أحدهما: أنه مصدر، وقد علم أن المصدر الميمي من الرباعي فما فوقه، كاسم المفعول منه، والمدخول فيه على هذا محذوف؛ أي: وندخلكم الجنة إدخالاً كريماً.

والثاني: أنه اسم مكان الدخول.

وفي نصبه حينئذ احتمالان:

أحدهما: أنه منصوب على الظرف، وهو مذهب سيبويه.

والثاني: أنه مفعول به، وهو مذهب الأخفش، وهكذا كل مكان مختص بعد دخل، فإن فيه هذين المذهبين، وهذه القراءة واضحة، لأن اسم المصدر والمكان جاريان على فعلهما، وأما قراءة نافع: فتحتاج إلى تأويل، وذلك لأن المكان جاريان على فعلهما، وأما قراءة نافع:

⁽١) الفتوحات.

المفتوح الميم إنما هو من الثلاثي، والفعل السابق لهذا كما رأيت رباعي، فقيل: إنه منصوب بفعل مقدر مطاوع لهذا الفعل المذكور، والتقدير: وندخلكم فتدخلون مدخلاً، ومدخلاً منصوب على ما تقدم إما المصدرية وإما المكانية بوجهيها، وقيل: هو مصدر على حذف الزوائد، نحو أنبتكم من الأرض نباتاً على إحدى القراءتين انتهى.

البلاغة

وقد تضمنت هذه الآيات أنواعاً من البلاغة والبديع(١):

منها: التكرار في اسم الله وفي قوله: ﴿ يُرِيدُ ﴾ في أربعة مواضع، وفي قوله: ﴿ يَتُوبَ ﴾، ﴿ أَن يَتُوبَ ﴾.

ومنها: إطلاق المستقبل على الماضي في قوله: ﴿ رُبِيدُ ﴾، وفي قوله: ﴿ لِلْبَبِينَ ﴾؛ لأن إرادة الله وبيانه قديمان؛ إذ تبيانه في كتبه المنزلة، والإرادة والكلام من صفات ذاته وهي قديمة.

ومنها: الاستعارة في قوله: ﴿ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ ﴾، وفي قوله: ﴿ أَن غِيلُوا ﴾ النفس لأنه استعار الاتباع والميل اللذين هما حقيقة في الإجرام؛ لموافقة هوى النفس المؤدي إلى الخروج عن الحق. وفي قوله: ﴿ أَن يُخَفِّفَ ﴾ لأن التخفيف أصله من خفة الوزن وثقل الجرم، وتخفيف التكاليف: رفع مشاقها من النفس، وذلك من المعاني. وفي قوله: ﴿ وَخُلِقَ ٱلإِنسَانُ ضَعِيفًا ﴾ جعله ضعيفاً باسم ما يؤول إليه، أو باسم أصله.

ومنها: الزيادة في قوله: ﴿ لِيُكَبِّنَ لَكُمُ ﴾، قال الزمخشري: تقديره: يريد الله أن يبين لكم، فزيدت اللام مؤكدة الإرادة التبيين، كما زيدت في لا أبا لك؛ لتأكيد إضافة الأب كما مر ذلك.

ومنها: المجاز المرسل في قوله: ﴿لا تَأْكُلُوا أَمُولَكُم ﴾؛ لأنه مجاز عن

⁽١) البحر المحيط.

مطلق الأخذ؛ لأن المراد النهي عن مطلق الأخذ، وإنما خص الأكل بالذكر؛ لأن معظم المقصود من الأموال الأكل.

ومنها: الحذف في قوله: ﴿إِن تَعَتَّنِبُوا كَبَآبِرَ مَا نُهُوْنَ عَنْهُ ﴾ لأنه على تقدير إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه وتفعلوا الطاعات؛ لأن التكفير ليس مرتباً على الاجتناب فقط، بل لا بد معه من فعل الطاعات.

ومنها: إطلاق الكل وإرادة البعض في قوله: ﴿لَا تَأْكُلُوٓا أَمُوالَكُم ﴾ لأن إضافة الأموال إلى المخاطبين معناه أموال بعضكم، كما قال تعالى: ﴿فَمِن مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُم ﴾، وقوله: ﴿وَلَا نَقْتُلُوّا أَنفُسَكُم ﴾.

والله سبحانه وتعالى أعلم

* * *

قال الله سبحانه جلَّ وعلا:

﴿ وَلا تَنَمَنّواْ مَا فَضَلُ اللّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضِ لِلرِّبَالِ نَصِيبٌ مِّمَا اَكُسَبُواْ وَلِلْهِ مِن فَضَالِهِ إِنَّ اللّهَ كَانَ بِكُلِ مَنَ عَلِيمًا ﴿ وَلِللّهِ مَا تَمُكُوا اللّهَ مِن فَضَالِهِ إِنَّ اللّهَ كَانَ بِكُلِ مَنَ عَلِيمًا ﴿ وَلِلّهِ مَا تَمُكُ الْوَلِيَانِ وَالْأَمْرُونُ وَالّذِينَ عَقَدَت أَيْنَكُمُ فَعَاتُوهُمْ وَلِحَيْرٍ جَعَلَنَا مَوَلِي مِمّا تَرَكَ الْوَلِيَانِ وَالْأَمْرُونُ وَالّذِينَ عَقَدَت أَيْنَكُم فَعَاتُوهُمْ فَعَلَى نَصِيبُهُمْ إِنَّ اللّهَ كَانَ عَلَى حَلُل مَنَى مِ شَهِيدًا ﴿ الرَّبَالُ قَوْمُونَ عَلَى اللّهِ اللّهُ وَاللّهِ مَن اللّهُ اللّهُ وَاللّهِ مَعْلَى اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ مَن اللّهُ وَاللّهُ مَنْ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللهُ الللّهُ الللّهُ اللللهُ الللللهُ اللللهُ الللهُ اللللهُ الللهُ الللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ الللهُ الللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ الللهُ الللهُ اللهُ الللهُ الللهُ الله

المناسة

قوله تعالى: ﴿وَلاَ تَنْمَنَّواْ مَا فَضَّلَ اللّهُ بِهِ بَمَّضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ . . ﴾ الآية مناسبة هذه الآية لما قبلها (١): أنه تعالى لما نهى عن أكل المال بالباطل، وعن قتل الأنفس، وكان ما نهى عنه مدعاة إلى التبسط في الدنيا والعلو فيها، وتحصيل حطامها . نهاهم عن تمني ما فضل الله به بعضهم على بعض؛ إذ التمني لذلك سبب مؤثر في تحصيل الدنيا، وشوق النفس إليها بكل طريق، فلم يكتف بالنهي عن تحصيل المال بالباطل، وقتل الأنفس، حتى نهى عن السبب المحرض على ذلك، وكانت المبادرة إلى النهي عن السبب آكد لفظاعته ومشقته، فبدىء به، ثم أتبع بالنهي عن السبب حسماً لمادة المسبب، وليوافق العمل القلبي العمل الخارجي، فيستوي الباطن والظاهر في الامتناع عن الأفعال القبيحة.

وقال في «المراغي»(٢): المناسبة: أن الله سبحانه وتعالى لما نهى عن أكل

⁽١) البحر المحيط.

⁽٢) المراغي.

أموال الناس بالباطل، وعن القتل، وتوعد فاعلهما بالويل والثبور، وهما من أفعال الجوارح؛ ليصير الظاهر طاهراً عن المعاصي الوخيمة العاقبة. نهى عن التمني، وهو التعرض لها بالقلب حسداً؛ لتطهر أعمالهم الباطنة، فيكون الباطن موافقاً للظاهر، ولأن التمني قد يجر إلى الأكل، والأكل قد يقود إلى القتل، فإن من يرتع حول الحمى. . يوشك أن يقع فيه انتهى.

وقوله تعالى: ﴿ وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِى مِمَّا تَرَكَ ٱلْوَالِدَانِ وَٱلْأَذَّاثُونُ . . ﴾ قال أبو حيان (١): مناسبتها لما قبلها: أنه سبحانه وتعالى لما نهى عن التمني المذكور، وأمر بسؤال الله من فضله . أخبر تعالى بشيء من أحوال الميراث، وأن في شرعه ذلك مصلحة عظيمة، من تحصيل مال للوارث لم يسع فيه، ولم يتعن فيه بطلب فرب ساع لقاعد.

وقال المراغي: مناسبتها لما قبلها: أن الله سبحانه وتعالى لما^(۲) نهى عن أكل أموال الناس بالباطل، وعن تمني أحد ما فضل الله به غيره عليه من المال، حتى لا يسوقه التمني إلى التعدي، وهو وإن كان نهياً عاماً، فالسياق يعين المراد منه، وهو المال؛ لأن أكثر التمني يتعلق به، ثم ذكر القاعدة العامة في حيازة الثروة وهي الكسب. انتقل إلى نوع آخر تأتى به الحيازة وهو الإرث.

قوله تعالى: ﴿الرِّجَالُ قَوَّمُونَ عَلَى اللِّسَكَةِ.. ﴾ الآية، مناسبتها لما قبلها (٣): أن الله سبحانه وتعالى لما نهى كلاً من الرجال والنساء عن تمني ما فضل الله به بعضهم على بعض وأرشدهم إلى الاعتماد في أمر الرزق على كسبهم، وأمرهم أن يؤتوا الوارثين أنصبتهم، وفي هذه الأنصبة يستبين تفضيل الرجال على النساء.. ذكر هنا أسباب التفضيل.

⁽١) البحر المحيط.

⁽۲) المراغى.

⁽٣) المراغى.

أسباب النزول

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَنَمَنَّواْ مَا فَضَلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ . . ﴾ سبب نزوله (١): ما رواه الترمذي والحاكم عن أم سلمة أنها قالت: يغزو الرجال ولا تغزو النساء، وإنما لنا نصف الميراث، فأنزل الله قوله: ﴿وَلَا تَنَمَنَّواْ مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِعَضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ . . . ﴾، وأنزل فيها ﴿إِنَّ ٱلْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَةِ . . . ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ عَقَدَتُ أَيْنَنُكُمْ ... ﴾ الآية أخرج (٢) أبو داود في سننه من طريق ابن إسحاق عن داود بن الحصين قال: كنت اقرأ على أم سعد ابنة الربيع، وكانت مقيمة في حجر أبي بكر فقرأت: ﴿والذين عاقدت أيمانكم ﴾ فقالت: لا ولكن ﴿وَالَذِينَ عَقَدَتُ ﴾ وإنما نزلت في أبي بكر وابنه، حين أبى الإسلام، فحلف أبو بكر أن لا يورثه، فلما أسلم أمره أن يؤتيه نصيبه.

قوله تعالى: ﴿ الرِّبَالُ قَوَّمُونَ عَلَى النِسَاءِ... ﴾ سبب نزوله: ما أخرجه ابن أبي حاتم عن الحسن قال: جاءت امرأة إلى النبي ﷺ تستعدي على زوجها أنه لطمها، فقال رسول الله ﷺ: «القصاص»، فأنزل الله عز وجل: ﴿ الرِّبَالُ قَوَّمُونَ عَلَى النِّسَاءِ... ﴾ الآية فرجعت بغير قصاص.

وروي أن سعد بن الربيع - كان نقيباً من نقباء الأنصار - نشزت عليه امرأته حبيبة بنت زيد، فلطمها فأنطلق معها أبوها إلى رسول الله على، فقال: أفرشته كريمتي فلطمها، فقال النبي على: "لتقتص منه"، فنزلت ﴿الرِّجَالُ فَوَّمُونَ عَلَ النِّسَاءَ ﴾، فقال على: "أردنا أمراً وأراد الله أمراً والذي أراد الله خير" وأخرج (٢)

⁽١) لباب النقول. (٣) لباب النقول.

⁽٢) لباب النقول.

ابن جرير من طرق عن الحسن، وفي بعضها أن رجلاً من الأنصار لطم امرأته، فجاءت تلتمس القصاص، فجعل النبي ﷺ بينهما القصاص فنزلت: ﴿وَلَا تَعْجَلْ إِلَاكُ وَحْيُلُمُ ﴾، ونزلت: ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُوكَ عَلَى ٱلنِّسَاءَ﴾.

وأخرج نحوه عن ابن جريج والسدي وأخرج ابن مردويه عن علي قال: أتى النبي ﷺ رجل من الأنصار بامرأة له، فقالت: يا رسول الله إنه ضربني، فأثر في وجهي، فقال رسول الله ﷺ: «ليس له ذلك» فأنزل الله: ﴿الرِّبَالُ فَوَّامُوكَ عَلَى النِّسَاءِ...﴾ الآية، فهذه شواهد يقوى بعضها بعضاً.

التفسير وأوجه القراءة

﴿ وَلا تَنَمَنَّوا مَا فَضَلَ اللّهُ يِدِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٌ ﴾ ! أي: لا تختبطوا أيها المؤمنون كون ما فضل الله وخص به بعضكم، ورفعه به على بعض آخر من الأمور الدنيوية أو الدينية، كالجاه والمال والعلم والطاعة لأنفسكم، ولا تنافسوا فيه الأن ذلك (١) التفضيل قسمة من الله، صادرة عن حكمة وتدبير وعلم بأحوال العباد، وبما ينبغي لكل من بسط في الرزق أو قبض، فعلى كل واحد أن يرضى بما قُسم له، ولا يحسد أخاه على حظه، فالحسد أن يتمنى أن يكون ذلك الشيء له ويزول عن صاحبه، والغبطة أن يتمنى مثلما لغيره، وهو مرخص فيه، والأول منهى عنه.

والتمني (٢): هو التعلق بحصول أمر في المستقبل عكس التلهف؛ لأنه التعلق بحصول أمر في الماضي، فإن تعلق بانتقال ما لغيره له، أو لغيره مع زواله عنه، فهو حسد مذموم، وهو المعني بقوله تعالى: ﴿أَمَّ يَحَسُّدُونَ ٱلنَّاسَ عَلَى مَآ اَتَلَهُمُ اللَّهُ مِن فَضَلِقِد ﴾ وفي ذلك قال الإمام أحمد بن حنبل:

أَلاَ قُلْ لِهِمَنْ بَاتَ لِيْ حَاسِدًا أَتَدْدِيْ عَلَى مَنْ أَسَأْتَ ٱلأَدَبْ

⁽١) النسفي.

⁽٢) صاوي.

أَسَأَتَ عَلَى ٱللَّهِ فِيْ فِعْلِهِ كَأَنَّكَ لَمْ تَرْضَ لِيْ مَا وَهَبْ فَكَانَ كَلَمْ تَرْضَ لِيْ مَا وَهَبْ فَكَانَ جَرَاؤُكَ أَنْ خَصَّ نِيْ وَسَدَّ عَلَيْكَ طَرِيْتَ ٱلطَّلَبُ وَسَدَّ عَلَيْكَ طَرِيْتَ ٱلطَّلَبُ وَسَدَّ عَلَيْكَ طَرِيْتَ ٱلطَّلَبُ وَسَدَّ عَلَيْكَ طَرِيْتَ ٱلطَّلَبُ وَسَدَّا أَو وَالْعَلَى وَالْعَلَى الْحَالَ عَلَى الْحَلَى اللّهُ الْحَلَى الْحَلَى اللّهُ الْحَلَى اللّهُ الْحَلَى الْحَلَى اللّهُ الْحَلَى الْحَلَى الْحَلَى اللّهُ الْحَلَى اللّهُ الْحَلَى اللّهُ اللّهُ الْحَلَى اللّهُ الْحَلَى اللّهُ الْمُلْكُمُ اللّهُ الْحَلَى اللّهُ الْحَلَى اللّهُ الْحَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْحَلَى اللّهُ اللّهُ الْحَلَى اللّهُ الْحَلَى اللّهُ الْحَلَى اللّهُ الْمُلْكُ اللّهُ الْحَلَى اللّهُ الْحَلَى اللّهُ اللّهُ الْحَلَى اللّهُ الْمُلْكُا اللّهُ اللّهُ الْحَلَى اللّهُ الْحَلَى اللّهُ الْحَلَى اللّهُ الْحَلَى اللّهُ الْحَلَى الْحَلَى اللّهُ الْحَلَى الْحَلَى اللّهُ الْحَلَى اللّهُ الْحَلَى اللّهُ الْحَلَى الْحَلَى اللّهُ الْحَلَى اللّهُ الْحَلَى اللّهُ اللّهُ الْحَلَى اللّهُ الْحَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْحَلَى الْحَلَى الْحَلَى الْحَلَى الْحَلَى الْحَلَى الْحَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْحَلَى الْحَلَى الْحَلَى الْحَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْحَلَى اللّهُ ا

إمان الله الخير المناوب ومو المعني بعود عليه المسارة والسارة والسارة والسارة والسارة والسارة ورجل حسد إلا في أثنتين: رجل آتاه الله مالاً فسلطه على هلكته في الخير، ورجل آتاه الله الحكمة فهو يقضي بها، ويعلمها الناس» وأما إن تمنى المال لمجره الناس في المال المعرفة المناس في المناس

الغني. . فهو جائز.

قال ابن عباس^(۱): لا يتمنى الرجل مال غيره، ودابته وامرأته ولا شيئاً من الذي ثبت له، كالجاه وغير ذلك مما يجري فيه التنافس، وذلك هو الحسد المذموم؛ لأن ذلك التفضيل قسمة من الله تعالى صادرة عن حكمة وتدبير لائق بأحوال العباد، متفرع على العلم بجلائل شؤونهم ودقائقها، ﴿وَسَّعَلُوا اللّهَ مِن فَضَّالِةً مَن الله أو خيراً منه مع التفويض.

قيل: نزلت هذ الآية في حق أم سلمة زوج النبي هي حين قالت للنبي هي الله ليت الله كتب علينا ما كتب على الرجال لكي نؤجر كما يؤجر الرجال، فنهى الله عن ذلك، وقال: ﴿وَلَا تَنَمَنّوا مَا فَضَلَ الله بِهِ بَعْضَكُم ﴾؛ أي: السرجال ﴿عَلَى عَن ذلك، وقال: ﴿وَلَا تَنَمَنّوا مَا فَضَلَ الله بِهِ بَعْضَكُم ﴾؛ أي: السرجال ﴿عَلَى عَن الممنكر، ثم بين الله ثواب كل من الرجال والنساء باكتسابهم فقال: ﴿ لِلرَّجَالِ نَصِيبٌ ﴾؛ أي: حظ من الثواب والأجر ﴿مِّمَا أَكْتَسَبُوا ﴾؛ أي: على ما اكتسبوا، وعملوا من الخيرات، كالجهاد والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، والنفقة على النساء. ﴿ وَلِلنِّسَاءَ نَصِيبٌ ﴾؛ أي: على ما عملن من الخيرات في بيوتهن، كحفظ فروجهن وطاعة الله وأزواجهن، وقيامهن بمصالح الخيرات في بيوتهن، كحفظ الثياب ومصالح المعاش وكالطلق والإرضاع.

أي: إن الله(٢) سبحانه وتعالى كلف كلاً من الرجال والنساء أعمالاً، فما

⁽١) مراح. (٢) المراغي.

كان خاصاً بالرجال لهم نصيب من أجره لا يشاركهم فيه النساء، وما كان خاصاً بالنساء لهن نصيب من أجره، لا يشاركهن فيه الرجال، وليس لأحدهما أن يتمنى ما هو مختص بالآخر، وقد أراد أن يختص النساء بأعمال البيوت، والرجال بالأعمال الشاقة التي في خارجها، ليتقن كل منهما عمله، ويقوم بما يجب عليه مع الإخلاص.

وعلى كل منهما أن يسأل ربه الإعانة، والقوة على ما نيط به من عمل، ولا يجوز أن يتمنى ما نيط بالآخر، ويدخل في هذا النهي تمني كل ما هو من الأمور الخلقية، كالعقل والجمال؛ إذ لا فائدة في تمنيها لمن لم يعطها، ولا يدخل فيه ما يقع تحت قدرة الإنسان من الأمور الكسبية؛ إذ يحمد من الناس أن ينظر بعضهم إلى ما نال الآخرون، ويتمنوا لأنفسهم مثله أو خيراً منه بالسعي والجد.

والخلاصة: أنه تعالى طلب إلينا أن نوجه الأنظار والأفكار إلى ما يقع تحت كسبنا، ولا نوجهها إلى ما ليس في استطاعتنا، فإنما الفضل بالأعمال الكسبية، فلا تتمنوا شيئاً بغير كسبكم وعملكم، فعلى المسلم أن يعتمد على مواهبه وقواه في كل مطالبه، بالجد والاجتهاد، مع رجاء فضل الله فيما لا يصل إليه كسبه، إما للجهل به وإما للعجز عنه، فالزارع مثلاً يجتهد في زراعته، ويتبع السنن والأسباب التي سنها الله تعالى لعمله، ويسأل الله أن يمنع الآفات والجوائح عنه.

روى عكرمة أن النساء سألن الجهاد فقلن: وددنا أن الله جعل لنا الغزو فنصيب من الأجر ما يصيب الرجال، فنزلت: ﴿وَسَّعَلُوا الله ﴾ سبحانه وتعالى أيها المؤمنون والمؤمنات ما احتجتم إليه من حوائج الدين والدنيا، يعطكم ﴿ين﴾ خزائن ﴿فَضَّ لِدِّه ﴾ وإحسانه وإنعامه، فإن خزائنه مملوءة لا تنفذ، ولا تتمنوا نصيب غيركم ولا تحسدوا من فضل عليكم.

قال الفخر الرازي(١١): قوله تعالى: ﴿وَسْعَلُوا اللَّهَ مِن فَضَالِمٌ * تنبيه على أن

⁽١) الفخر الرازي.

الإنسان لا يجوز له أن يعين شيئاً في الطلب والدعاء، ولكن يطلب من فضل الله ما يكون سبباً لصلاحه في دينه ودنياه، على سبيل الإطلاق انتهى.

وقد ورد في الحديث (۱): «لا يتمنين أحدكم مال أخيه، ولكن ليقل: اللهم ارزقني اللهم أعطني مثله»، وعن ابن مسعود رضي الله عنه أن رسول الله على قال: «سلوا الله من فضله فالله يحب أن يسأل وإن من أفضل العبادة انتظار الفرج».

وقرأ ابن كثير والكسائي (٢): ﴿ وسلوا ﴾ بحذف الهمزة، وإلقاء حركتها على السين، وذلك إذا كان أمراً للمخاطب وقبل السين واو أو فاء، نحو ﴿ فسل الذين يقرؤون الكتاب ﴾ و﴿ فسلوا أهل الذكر ﴾ ، وقرأ باقي السبعة بالهمز . ﴿ إِنَّ الله الله وسؤالكم _ ﴿ عَلِيمًا ﴾ ؛ سبحانه وتعالى: ﴿ كَانَ بِكُلِّ شَيّع ﴾ _ ومنه محل فضله وسؤالكم _ ﴿ عَلِيمًا ﴾ ؛ أي عالماً به ، ولذلك جعل الناس على طبقات ، فرفع بعضهم على بعض درجات بحسب مراتب استعدادهم ، وتفاوت اجتهادهم في معترك الحياة ، ولا يزال العاملون يستزيدونه ، ولا يزال ينزل عليهم من جوده وكرمه ما يفضلون به القاعدين الكسالي ، حتى بلغ التفاوت بين الناس في الفضل حداً بعيداً ، وكاد التفاوت بين الناس في الفضل حداً بعيداً ، وكاد التفاوت بين الشعوب يكون أبعدمن التفاوت بين بعض الحيوان وبعض الإنسان ؛ أي: فإنه (٢) تعالى هو العالم بما يكون صلاحاً للسائلين ، فليقتصر السائل على المجمل ، وليحترز في دعائه عن التعيين ، فربما كان ذلك محض المفسدة والضرر .

﴿ وَلِحُلِّ ﴾ إنسان ﴿ جَعَلْنَا مَوَلِى ﴾ أي: أولياء وأقارب ورثة يرثون ﴿ مِّمَّا تُرَكَ ٱلْوَلِدَانِ وَٱلْأَقْرَبُونَ ﴾ أي: يرثون من المال الذي تركه الوالدان والأقربون إن ماتوا، فيكون الوالدان والأقربون موروثين لا وارثين، وقوله: ﴿ وَٱلَّذِينَ عَقَدَتُ أَيْمَنُكُمْ ﴾ وأينكُمُ عُهُ عقد أينكُ عُبَادًا خبره ﴿ فَعَالَوْهُمْ نَصِيبُهُمْ ﴾ والحلفاء الذين عقدتم لهم عقد

⁽۱) مراح. (۳) المراح.

⁽٢) البحر المحيط.

الحلف والنصرة وصافحت أيمانكم أيمانهم عند العقد، فأتوهم وأعطوهم الآن؛ أي: في صدر الإسلام نصيبهم وحظهم الذي تعطونهم في الجاهلية وهو السدس، وكان الحليف في الجاهلية يرث السدس من مال حليفه فنسخ بقوله تعالى: ﴿وَأَوْلُوا الْحَلِيفِ وَهِذَا التفسير مرويٌّ عن ابن عباس. وقيل معنى الآية: ﴿وَلِيكُلِ جَمَّلَنَا مَوَلِي مِمَّا تَرَكَ ﴾؛ أي: ولكل (١١ من الرجال الذين لهم نصيبٌ مما اكتسبوا، ومن النساء اللاتي لهن نصيب مما اكتسبن جعلنا موالي مما ترك؛ أي: أقارب وأولياء لهم حق الولاية على ما يتركونه من كسبهم ومالهم ويرثونه منهم، ثم بين هؤلاء الموالي فقال: ﴿الْوَلِيلَانِ وَالْأَوْرُونُ وَالَّذِينَ عَقَدَتَ أَيْمَنَكُمْ ﴾؛ أي: إن هؤلاء الموالي الذين يرثون كلاً من الفريقين هم الوالدان والأقربون والأزواج، الذين عقدت لهم أيمانكم؛ أي: إن هؤلاء الموالي هم جميع الورثة، من الأصول والفروع والحواشي والأزواج الذين عقدت أيمانكم، فإن كلاً من الزوجين له حق الإرث بالعقد، والمتعارف عند الناس في العقد أن يكون المصافحة باليدين، قاله أبو مسلم الأصفهاني.

﴿ فَكَاتُوهُم نَصِيبَهُم ﴾؛ أي: فأعطوهم هؤلاء الموالي نصيبهم المقدر لهم، ولا تنقصوهم منه شيئاً، وقيل: إن (٢) لفظة كل واقعة على تركة، ومما ترك بيان لاكل)، والمعنى: ولكل تركة كائنة مما ترك الوالدان والأقربون، ومما ترك الزوج والزوجة الذين عقدت أيمانكم جعلنا موالي وورثة متفاوتة في الدرجة، يلونها ويحرزون منها أنصبائهم بحسب استحقاقهم، فالمراد بالذين عقدت أيمانكم الأزواج والزوجات، فالنكاح يسمى عقداً، وهو قول أبي مسلم الأصفهاني.

ويصح^(٣) أن تكون جملة جعلنا موالي صفة لكل، والضمير الراجع إليه محذوف، والكلام مبتدأ وخبر، والمعنى حينئذ: ولكل قوم جعلناهم وارثاً نصيب معين مغاير لنصيب قوم آخرين، مما ترك المورثون، فأتوهم نصيبهم من الميراث.

⁽١) المراغي. (٣) مراح.

⁽٢) المراح.

وقيل: المراد من قوله: ﴿وَالَّذِينَ عَقَدَتَ أَيْمَنُكُمُ الحلفاء، وبقوله: ﴿وَالْذِينَ ﴾ وعلى النصرة والنصيحة والمصافاة في العشرة، فقوله: ﴿وَالَّذِينَ ﴾ مبتدأ متضمن معنى الشرط، خبره ﴿وَغَاثُوهُمْ نَصِيبَهُمْ ﴾، وعلى هذه الوجوه فليست الآية منسوخة، بخلاف ما لو حمل الذين عقدت أيمانكم على الحلفاء في الجاهلية، وقوله: ﴿وَنَاثُوهُمْ نَصِيبَهُمْ ﴾ على الميراث وهو السدس، فالآية حينئذ منسوخة بقوله تعالى: ﴿وَأُولُوا ٱلْأَرْعَامِ بَعْضُهُمْ أَوَلَى بِبَعْنِ فِي كِنْ اللّهِ ﴾، وكذا لو حمل على مؤاخاة النبي ﷺ أو على الأبناء الأدعياء.

﴿إِنَّ اللَّهُ سبحانه وتعالى: ﴿كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ من أعمالكم وغيرها ﴿شَهِيدًا ﴾؛ أي: مطلعاً عالماً بها، فهو عالم الغيب والشهادة؛ أي: إن الله رقيب شاهد على تصرفاتكم في التركة وغيرها، فلا يطمعنَّ من بيده المال أن يأكل من نصيب أحد الورثة شيئاً، سواء أكان ذكراً أم أنثى، كبيراً أم صغيراً، وجاءت هذه الآية لمنع طمع بعض الوارثين في نصيب بعض.

وقرأ الجمهور (۱): ﴿وَالَّذِينَ عَقَدَتَ أَيْمَنُكُمْ ﴾ بالألف والمفعول محذوف؛ أي: عاقدتهم أيمانكم، وقرى، ﴿عَقَدَتُ ﴾ بغير ألف، والمفعول محذوف أيضاً هو والعائد تقديره: عقدت حلفهم أيمانكم، وروي عن حمزة أنه قرأ: ﴿عقدت بتشديد القاف على التكثير؛ أي: والذين عقدت لهم أيمانكم الحلف.

﴿الرِّجَالُ قَوَّامُوك﴾، أي: مسلطون ﴿عَلَى﴾ تأديب ﴿السِّكَهِ﴾ تسليط الولاة على الرعايا ﴿يِمَا فَضُكُ اللّهُ بَمَّضَهُم عَلَى بَمّْضِ﴾؛ أي: بسبب تفضيل الله تعالى إياهم عليهن بكمال العقل، وحسن التدبير ورزانة الرأي، ومزيد القوة في الأعمال والطاعات، ولذلك خُصوا بالنبوة والإمامة والولاية وإقامة الشعائر، والشهادة في جميع القضايا، ووجوب الجهاد والجمعة وغير ذلك، لكون الرجل يتزوج بأربع نسوة ولا يجوز للمرأة غير زوج واحد، ومنه زيادة النصيب في الميراث، وبيده الطلاق والنكاح والرجعة وإليه الانتساب، فكل هذا يدل على فضل الرجال على

⁽۱) عکبري وشوکاني.

النساء، ﴿ وَبِمَا آنَفَقُوا مِنْ آمُولِهِم ﴾؛ أي: ويسبب إنفاقهم عليهن من أموالهم في المهور والنفقات ومؤن النساء.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «لو كنت آمراً أحداً أن يسجد لأحد.. لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها» أخرجه الترمذي.

أي: إن من (١) شأن الرجال أن يقوموا على النساء بالحماية والرعاية، وتبع هذا فرض الجهاد عليهم دونهن؛ لأن ذلك من أخص شؤون الحماية، وجعل حظهم من الميراث أكثر من حظهن؛ لأن عليهم من النفقة ما ليس عليهن، وسبب هذا: أن الله فضل الرجال على النساء في الخلقة، وأعطاهم ما لم يعطهن من الحول والقوة، كما فضلهم بالقدرة على الإنفاق على النساء من أموالهم، فإن في المهور تعويضاً للنساء، ومكافأة لهن على الدخول تحت رياسة الرجال، وقبول القيامة عليهن نظير عوض مالي يأخذنه؛ كما قال تعالى: ﴿وَلَمُنَ مِثْلُ ٱلَّذِى عَلَيْهِنَ وَلِيَّا اللَّهِ وَلِيَّا مِنْكُم وَلَيْهَنّ دَرَبَهُ ﴾.

والمراد بالقيام: الرياسة التي يتصرف فيها المرؤوس بإرادة الرئيس واختياره؛ إذ لا معنى للقيام إلا الإرشاد والمراقبة في تنفيذ ما يرشد إليه وملاحظة أعماله، ومن ذلك حفظ المنزل، وعدم مفارقته إلا بإذنه، ولو لزيارة القربى وتقدير النفقة فيه، فهو الذي يقدرها بحسب ميسرته، والمرأة هي التي تنفذ على الوجه الذي يرضيه ويناسب حاله سعة وضيقاً.

ولقيام الرجل بحماية المرأة وكفايتها ومختلف شؤونها يمكنها أن تقوم بوظيفتها الفطرية، وهي الحمل والولادة وتربية الأطفال، وهي آمنة في سربها، مكفية ما يهمها من أمور أرزاقها. ثم فصل حال النساء في الحياة المنزلية، التي تكون المرأة فيها تحت رياسة الرجل، فذكر أنها قسمان: قسم صالحات مطيعات، وقسم عاصيات متمردات، فذكر القسم الأول بقوله: ﴿ فَالْهَمْلِكَ اللهُ ﴾ أي: فالنساء اللاتي يراعين حقوق الله وحقوق العباد، ﴿ فَلَيْنَتُ ﴾ ؛ أي:

⁽١) المراغي.

مطيعات لله ولأزواجهن ﴿ حَفِظَتُ لِلْغَيْبِ ﴾؛ أي: حافظات للسر الذي يجري بينهن وبين أزواجهن في الخلوة من الرفث - الجماع - والشؤون الخاصة بالزوجية ، لا يطلعن أحداً على ذلك السر، ولو قريباً ، وبالأولى يحفظن العرض من يد تلمس أو عين تبصر أو أذن تسمع ، أو حافظات لما يجب حفظه عند غيبة أزواجهن عنهن ، من حفظ نفوسهن وأموالهم ، ﴿ يِمَا حَفِظُ الله ﴾ أي: بسبب تحفيظ الله إياهن ذلك السر، وأمره إياهن بحفظه ، فهن يطعنه ويعصين الهوى ، أو حافظات لغيب أزواجهن بحفظ الله لهن ومعونته وتسديده ، أو حافظات بما استحفظهن الله من أداء الأمانة إلى أزواجهن على الوجه الذي أمر الله به ، أوحافظات له بحفظ الله لهن الأمانة إلى أزواجهن على الوجه الذي أمر الله به ، أوحافظات له بحفظ الله لهن المأوصى به الأزواج في شأنهن من حسن العشرة ، وقرأ أبو جعفر : ﴿ يِمَا حَفِظَ اللّه ﴾ بنصب الاسم الشريف على حذف المضاف ؛ أي : بسبب حفظهن حدود الله وأوامره ، وفي الآية : أكبر زجر وعظة لمن تتفكه من النساء بإفشاء الأسرار الزوجية ، ولا تحفظ الغيب فيها ، وفي الحديث : «إن من شر الناس عند الله منزلة الزوجية ، الرجل يفضي إلى امرأته وتفضي إليه ثم ينشر أحدهما سر صاحبه » .

وكذلك: عليهن أن يحفظن أموال الرجال، وما يتصل بها من الضياع، روى ابن جرير والبيهقي: عن أبي هريرة _ رضي الله عنه _ قال: قال رسول الله عنه الخير النساء التي إذا نظرت إليها سرتك، وإذا أمرتها أطاعتك، وإذا غبت عنها حفظتك في مالك ونفسها». وقرأ الآية. وهذا القسم من النساء ليس للرجال عليهن سلطان التأديب، إذ لا يوجد ما يدعو إليه، وإنما سلطانهم على القسم الثاني، الذي ذكره الله تعالى، وذكر حكمه بقوله: ﴿و﴾ النساء ﴿اللاتي تخافون نشوزهن﴾؛ أي: تظنون عصيانهن لكم وخروجهن عن طاعتكم، برؤية أمارات النشوز عليها، قولاً كأن كانت تلبيه أولاً إذا دعاها، وتخضع له إذا خاطبها، فرفعت عليه صوتها، أو لم تجبه إذا دعاها أو فعلاً كأن كانت تقوم له إذا دخل عليها وتسرع إلى أمره إذا أمرها، فرأى منها خلاف ذلك، أو تعلمون نشوزهن عليه والترغيب، وذكروهن بكتاب الله وسنة رسوله على، وخوفوهن عقوبة الله بالترهيب والترغيب، وذكروهن بكتاب الله وسنة رسوله على حقاً وارجعي عما على النشوز، كأن يقول لها: اتقي الله وخافيه، فإن لي عليك حقاً وارجعي عما

أنت عليه، واعلمي أن طاعتي فرض عليك، ونحو ذلك فإن أصرت على ذلك. . هجرها في المضجع، كما قال تعالى: ﴿ رَاهُ جُرُوهُنَّ فِي اَلْمَضَاجِعِ ﴾؛ أي: وأعرضوا عنهن في المراقد والمفارش، وحولوا عنهن وجوهكم في المضاجع، فلا تدخلوهن تحت اللحاف إذا حققتم منهن النشوز، ولم ينفعهن الوعظ والنصيحة بالقول، فإن أصرت على النشوز بعد الوعظ والهجران. . ضربها ضرباً غير مبرح، كما قال تعالى: ﴿ وَانْ رِهُوهُنَّ ﴾ إن لم ينجح الهجران ضرباً لا يكسر عظماً، ولا ينهر دماً، ولا يورث شيناً، والأولى ترك الضرب كما يستفاد من الأحاديث الصحيحة.

عن حكيم بن معاوية عن أبيه قال: «قلتُ يا رسول الله ما حق زوجة أحدنا عليه؟ قال: أن تطعمها إذا طعمت، وتكسوها إذا اكتسيت، ولا تضرب الوجه، ولا تقبح، ولا تهجر إلا في البيت». أخرجه أبو داود، قوله: «ولا تقبح»؛ أي: لا تقل قبحك الله.

وعن عبد الله بن زمعة قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يجلد أحدكم امرأته جلد العبد ثم لعله يجامعها _ أو قال يضاجعها _ من آخر اليوم» متفق عليه.

وعن عمرو بن الأحوص _ رضي الله عنه _ أنه سمع رسول الله على حجة الوداع يقول بعد أن حمد الله وأثنى عليه، وذكر ووعظ، وذكر في الحديث قصة فقال: «ألا فاستوصوا بالنساء خيراً، فإنما هن عوان عندكم، ليس تملكون منهن شيئاً، إلا أن يأتين بفاحشة مبينة، فإن فعلن فاهجروهن في المضاجع، واضربوهن ضرباً غير مبرح، فإن أطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلاً». أخرجه الترمذي، بزيادة قوله: «عوان» جمع عانية؛ أي: أسيرة، شبه المرأة ودخولها تحت أمر زوجها بالأسير، والضرب المبرح: الشديد الشاق.

وعن عمر ـ رضي الله عنه ـ عن النبي ﷺ قال: «لا يسأل الرجل فيم ضرب المرأته». أخرجه أبو داود.

وعن أبي هريرة _ رضي الله عنه _ قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا دعا الرجل امرأته إلى فراشه فأبت أن تجيء فبات غضبان عليها. . لعنتها الملائكة حتى تصبح». متفق عليه.

وفي رواية أن رسول الله على قال: «والذي نفسي بيده، ما من رجل يدعو امرأته إلى فراشه، فأبت عليه. . إلا كان الذي في السماء ساخطاً عليها حتى يرضى عنها». وفي رواية: «إذا باتت مهاجرة فراش زوجها. . لعنتها الملائكة حتى تصبح». وفي أخرى «حتى ترجع».

وعن طَلْقِ بن علي: أن رسول الله ﷺ قال: «إذا دعا الرجل امرأته إلى حاجة، فلتأته وإن كانت على التنور» أخرجه الترمذي.

وله عن معاذ بن جبل ـ رضي الله عنه ـ أن رسول الله على قال: «لا تؤذي امرأة زوجها في الدنيا إلا قالت زوجته من الحور العين: لا تؤذيه قاتلك الله، فإنما هو دخيل عندك يوشك أن يفارقك إلينا».

وله عن أم سلمة _ رضي الله عنها _ قالت: قال رسول الله ﷺ: "أيما امرأة ماتت وزوجها راض عنها دخلت الجنة". ﴿ فَإِنَّ أَلْمَنَكُم ﴾؛ أي؛ فإن رجعن عن النشوز إلى طاعتكم عند هذا التأديب ﴿ فَلَا نَبْغُوا عَلَيْهِنَ سَكِيلاً ﴾؛ أي: فلا تطلبوا عليهن طريقاً إلى الضرب والهجران، على سبيل التعنت والإذاية، ولا تتعرضوهن بما وقع من النشوز، واجعلوا ما كان منهن كأن لم يكن، فإن التائب من الذنب كمن لا ذنب له. أو المعنى: فإن أطعنكم بواحدة من هذه الخصال التأديبية.. فلا تبغوا ولا تتجاوزوا ذلك إلى غيرها، فابدؤوا بما بدأ الله به، من الوعظ ثم الهجر ثم الضرب ثم التحكيم، ومتى استقام لكم ظاهر حالها.. فلا تبحثوا عما في سرائرها من الحب والبغض.

ثم هدد وخوف من يظلم النساء ويبغي عليهن فقال: ﴿إِنَّ اللَّهُ سبحانه وتعالى: ﴿كَانَ عَلِيًا﴾؛ أي: متصفاً بجميع صفات الكمال ﴿كَبِيًا﴾؛ أي: متنزهاً عن جميع النقائص، والمعنى: إن الله تعالى مع علوه وكبريائه لا يكلفكم ما لا تطيقون، فكذلك لا تكلفوهن ما لا طاقة لهن من المحبة، وأنه تعالى مع ذلك يتجاوز عن سيئاتكم، فأنتم أحق بالعفو عن أزواجكم عند طاعتهن لكم.

فكأنه يقول لهم: إن سلطانه عليكم فوق سلطانكم على نسائكم، فإذا بغيتم

عليهن.. عاقبكم، وإن تجاوزتم عن هفواتهن كرماً.. تجاوز عنكم، وكفر عنكم سيئاتكم.

وليس بخاف أن الرجال الذين يستذلون نسائهم إنما يلدون عبيداً لغيرهم؛ إذ هم يتربون على الظلم ويستسيغونه، ولا يكون في نفوسهم شيء من الكرامة ولا من الشمم والإباء، وأمّة تُخرج أبناءً كهؤلاءِ إنما تُربي عبيداً أذلاء، لا يقومون بنصرتها، ولا يغارون لكرامتها، فما أحراهم بأن يكونوا قطعاناً من الغنم تزدجِرُ من كل راع، وتستجيب لكل ناعق.

استدراك في معنى قوله: ﴿ وَالَّذِي تَخَافُونَ نَشُوزَهُ كَ فَوَظُوهُ كَ وَالْمَهُ فِي اللَّهِ اللَّهِ :

والحاصل: أن اللاتي (١) تأنسون منهن الترفع، وتخافون أن لا يقمن بحقوق الزوجية على الوجه الذي ترضونه. . فعليكم أن تعاملوهن على النهج الآتي:

ا ـ أن تبدؤوا بالوعظ الذي ترون أنه يؤثر في نفوسهن، فمن النساء من يكفيها التذكير بعقاب الله وغضبه، ومنهن من يؤثر في أنفسهن التهديد والتحذير من سوء العاقبة في الدنيا، كشماتة الأعداء، ومنعها بعض رغباتها كالثياب والحلي ونحو ذلك. وعلى الجملة: فاللبيب لا تخفى عليه العظات التي لها المحل الأرفع في قلب امرأته، فإن لم يجد ذلك. . فله أن يجرب:

Y - الهجر والإعراض في المضجع، ويتحقق ذلك بهجرها في الفراش مع الإعراض والصد، وقد جرت العادة بأن الاجتماع في المضجع يهيج شعور الزوجية، فتسكن نفس كل من الزوجين إلى الآخر، ويزول ما كان في نفوسهما من اضطراب أثارته الحوادث قبل ذلك، فإذا هو فعل ذلك. . دعاها هذا إلى السؤال عن أسباب الهجر والهبوط بها من نشز المخالفة إلى مستوى الموافقة، فإن لم يفد ذلك. . فله أن يجرب:

⁽١) المراغي.

٣ ـ الضرب غير المبرح؛ أي: غير المؤذي إيذاء شديداً كالضرب باليد أو بعصا صغيرة.

وقد يستعظم بعض من قلد الإفرنج من المسلمين مشروعية ضرب المرأة الناشز، ولا يستعظمون أن تنشز وتترفع هي عليه، فتجعله وهو الرئيس مرؤوساً محتقراً، وتُصر على نشوزها، فلا تلين لوعظه ونصحه، ولا تبالي بإعراضه وهجره، فإن كان قد ثقل ذلك عليهم. . فليعلموا أن الإفرنج أنفسهم يضربون نسائهم العالمات المهذبات، بل فعل هذا حكماؤهم وعلماؤهم وملوكهم وأمراؤهم، فهو ضرورة لا يستغنى عنها، ولا سيما في دين عام للبدو والحضر من جميع أصناف البشر، وكيف يُستنكر هذا والعقل والفطرة يدعوان إليه، إذا فسدت البيئة ـ الحالة ـ وغلبت الأخلاق الفاسدة، ولم ير الرجل مناصاً منه، ولا ترجع المرأة عن نشوزها إلا به.

لكن إذا صلحت البيئة وصارت النساء يستجبن للنصيحة، أو يزدجرن بالهجر.. وجب الاستغناء عنه؛ إذ نحن مأمورون بالرفق بالنساء، واجتناب ظلمهن، وإمساكهن بمعروف، أو تسريحهن بمعروف.

والخلاصة: أن الضرب علاج مُرِّ قد يستغني عنه الخير الكريم، ولكنه لا يزول من البيوت إلا إذا عم التهذيب الرجال والنساء، وعرف كلَّ ما له من الحقوق، وكان للدين سلطان على النفوس، يجعلها تراقب الله في السر والعلن، وتخشى أمره ونهيه.

ثم بين الطريق السوي الذي يتبع عند حدوث النزاع وخوف الشقاق، فقال: ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِما ﴾ والخطاب فيه لولاة الأمور، وصلحاء الأمة؛ أي: وإن علمتم أيها الولاة، أو أيها المؤمنون شقاقاً، ومخالفة واقعة بين الزوجين، ولم تعلموا من أيهما الشقاق.. ﴿ فَأَبْعَثُوا حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِ، وَحَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِ أَي النوج رجلاً عَدْلاً فارسلوا أيها الولاة أو المؤمنون برضى الزوجين ـ وجوباً ـ إلى الزوج رجلاً عَدْلاً عارفاً بالحكم ودقائق الأمور، كائناً من أقارب الزوج ندباً؛ لأن الأقارب أعرف

بجاله من الأجانب، وأشد طلباً للإصلاح بينهما، ولأن قلبه أسكن إليهم إن وجد منهم، وإلا فمن الأجانب يستكشف عن حاله ليعلم أهو ظالم أو مظلوم، وأرسلوا إلى الزوجة رجلاً عدلاً عارفاً بالحكم من أقاربها، يستكشف عن حالها؛ ليعلم أهي ظالمة أو مظلومة، ثم بعد استكشاف الحكمين ما عند الزوجين يجتمعان، ويتشاوران فيما هو الأصلح للزوجين من الموافقة إن أمكنت، أو المفارقة إن لم تمكن الموافقة، ويوكل الزوج حكمه في طلاق وقبول عوض عليه وتوكل هي حكمها في الاختلاع فيجتهدان، ويأمران الظالم بالرجوع، أو يفرقان إن رأيا في الفراق مصلحة، كما قال تعالى: ﴿إِن يُرِيدُآ إِصَّلَكُ اللَّهِ ؛ أي: إن قصد الحكمان إصلاحاً، وتوفيقاً بين الزوجين، وقطعاً لخصومتهما. . ﴿ يُوَفِّقِ ٱللَّهُ بَيْنَهُمَا ﴾؛ أي: أوقع الله سبحانه وتعالى الموافقة بين الزوجين؛ أي: إن كانت نية الحكمين صحيحة وقلوبهما ناصحة لوجه الله تعالى.. أوقع الله الموافقة بين الزوجين، إما على الاجتماع، أو على الفراق، ببركة نية الحكمين، وسعيهما في الخير، ﴿إِنَّ ٱللَّهُ سبحانه وتعالى ﴿كَانَ عَلِيمًا﴾ بموافقة الزوجين ومخالفتهما ﴿خَبِيرًا﴾ ببواطن الزوجين، وسرائرهما كظواهرهما، فيعلم كيف يوفق بين المختلفين، ويجمع بين المتفرقين، وفيه وعد شديد للزوجين والحكمين إن سلكوا غير طريق الحق.

وعبارة المراغي في هذه الآية قوله (١): ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ يَنْهِمَا فَأَبْعَتُوا عَلَمُا مِنْ أَهْلِهَا ... ﴾ الآية، هذا الخطاب عام يدخل فيه الزوجان وأقاربهما، فإن قاموا بذلك فذاك، وإلا وجب على من بلغه أمرهما من المسلمين أن يسعى في إصلاح ذات بينهما، والخلاف بينهما قد يكون بنشوز المرأة، وقد يكون بظلم الرجل، فإن كان بالأول فعلى الرجل أن يعالجه بأقرب أنواع التأديب التي ذكرت في الآية التي سلفت، وإن كان بالثاني، وخيف من تمادي الرجل في ظلمه، أو عجز عن إنزالها عن نشوزها، وخيف أن يحول

⁽١) المراغي.

الشقاق بينهما دون إقامتهما لأركان الزوجية الثلاث، من السكون والمودة والرحمة.. وجب على الزوجين وذوي القربى أن يبعثوا الحكمين، وعليهم أن يوجهوا إرادتهم إلى إصلاح ذات البين، ومتى صدقت الإرادة، وصحت العزيمة.. فالله كفيل بالتوفيق بفضله وجوده. وبهذا تعلم شدة عناية الله بأحكام نظام الأسر والبيوت، وكيف لم يذكر مقابل التوفيق وهو التفريق؛ لأنه يبغضه، ولأنه يود أن يشعر المسلمين بأنه لا ينبغي أن يقع.

ولكن واأسفا لم يعمل المسلمون بهذه الوصية الجليلة إلا قليلاً حتى دب الفساد في البيوت، ونخر فيها سوس العداوة والبغضاء، ففتك بالأخلاق والآداب وسرى من الوالدين إلى الأولاد، ثم ذكر أن ما شرع من الأحكام جاء وفق الحكمة والمصلحة؛ لأنه من حكيم خبير بأحوال عباده، فقال؛ ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا﴾؛ أي: إنَّ هذه الأحكام التي شرعت لكم كانت من لدن عليم بأحوال العباد وأخلاقهم، خبير بما يقع بينهم وبأسبابه، ما ظهر منها وما بطن، ولا يخفى عليه شيء من وسائل الإصلاح بينهما.

وفي الآية: إرشاد إلى أن ما يقع بين الزوجين من خلاف، وإن ظن أنه مستعص يتعذر علاجه.. فقد يكون في الواقع على غير ذلك من أسباب عارضة، يسهل على الحكمين الخبيرين بدخائل الزوجين؛ لقربهما منهما أن يمحصا ما علق من أسبابه بقلوبهما، فيزيلاها متى حسنت النية وصحت العزيمة.

ولتعلم ـ أيها المؤمن ـ أن رابطة الزوجية أقوى الروابط التي تربط بين اثنين من البشر، فبها يشعر كل من الزوجين بشركة مادية ومعنوية، وبها يؤاخذ كل منهما شريكه على أدق الأمور وأصغرها، فيحاسبه على فلتات اللسان، وبالظنة والوهم وخفايا خلجات القلب، فيغريهما ذلك بالتنازع في كل ما يقصر فيه أحدهما من الأمور المشتركة بينهما، وما أكثرها وأعسر التوقي منها، وكثيراً ما يفضي التنازع إلى التقاطع، والعتاب إلى الكره والبغضاء، فعليك أن تكون حكيماً في معاملة الزوجة، خبيراً بطباعها، وبهذا تحسن العشرة بينكما، انتهى.

الإعراب

﴿ وَلا تَنْمَنَّوا ﴾: الواو عاطفة أو استئنافية. ﴿لا تتمنوا ﴾: جازم وفعل وفاعل، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿لا تَأْكُلُوا أَمَوْلَكُم ﴾ أو مستأنفة. ﴿مَا فَضَّلَ ٱللَّهُ بِهِمَ﴾: ما موصولة أو موصوفة في محل النصب مفعول به، ﴿فَضَّلَ اللَّهُ ﴾ فعل وفاعل ﴿بِيهِ متعلق به، والجملة صلة لما، أو صفة لها، والعائد أو الرابط ضمير به، ﴿بَمْضَكُمْ ﴾: مفعول ﴿فَضَّلَ ﴾ ومضاف إليه. ﴿عَلَىٰ بَمْضٍّ ﴾: جار ومجرور متعلق بفضل، ﴿ لِلرِّجَالِ﴾ جار ومجرور خبر مقدم، ﴿نَصِيبُ﴾: مبتدأ مؤخر والجملة مستأنفة، ﴿ مِنتَا ﴾: جار ومجرور صفة لـ ﴿ نَصِيبٌ ﴾، ﴿ أَكُنَّسُوا ﴾: فعل وفاعل، والجملة صلة لما، أو صفة لها والعائد أو الرابط محذوف تقديره: مما اكتسبوه. ﴿ وَلِلنِّسَاء نَصِيبُ ﴾: مبتدأ وخبر، والجملة معطوفة على جملة قوله؛ ﴿ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ ﴾ ، ﴿ يُمَّا ٱكْنُسَبِّنَّ ﴾ : فعل وفاعل، والجملة صلة لما أو صفة لها، والعائد أو الرابط محذوف تقديره: مما اكتسبنه، ﴿ وَسَّعَلُوا اللَّهَ ﴾: فعل وفاعل ومفعول أول، والمفعول الثاني محذوف تقدير: حوائجكم. ﴿ مِن فَضَّ لِدُّ ۗ ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه متعلق باسألوا، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿وَلَا تَنْمَنَّوْأَ ﴾، ﴿إِنَّ ﴾ حرف نصب، ﴿اللَّهُ ﴾ اسمها، ﴿كَانَ ﴾ فعل ماض ناقص، واسمها ضمير يعود على الله، ﴿ بِكُلِّ شَيٍّ ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بـ ﴿عَلِيمًا ﴾، وهو خبر كان، وجملة كان في محل الرفع خبر ﴿إِنَّ ﴾، وجملة ﴿إِنَّهُ مستأنفة: مسوقة لتعليل ما قبلها.

﴿ وَلِكُلِّ جَمَلُنَا مَوَالِيَ مِمَّا تَرَكَ ٱلْوَالِدَانِ وَٱلْأَفْرُبُوتُ ﴾ .

﴿ وَلِكُلِّ ﴾: الواو استئنافية ﴿ لكل ﴾ جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم، والتنوين في ﴿ كل ﴾ عوض عن كلمة محذوفة، أي: لكل قوم ﴿ جعلنا ﴾ صفة لقوم، ومفعول ﴿ جعلنا ﴾ الأول محذوف، أي جعلناهم. ﴿ مَوَلِي ﴾: مفعول

ثان لَ ﴿ جَمَلُنَا﴾ . ﴿ مِّمَّا ﴾ : جار ومجرور متعلق بمحذوف صفة لَ ﴿ مُوَلِي ﴾ . ﴿ تُرَكَ الْوَلِدَانِ ﴾ : فعل وفاعل . ﴿ وَالْأَوْرُونَ ﴾ : معطوف على ﴿ الْوَلِدَانِ ﴾ ، الجملة الفعلية صلة لما أو صفة لها ، والعائد أو الرابط محذوف ، تقديره : مما تركه الوالدان والأقربون والأقربون ، والتقدير : وجعلنا موالي وأقرباء يرثون مما تركه الوالدان والأقربون لكل إنسان ، وفي المقام أوجه كثيرة من الإعراب فلا نطيل الكلام بذكرها .

﴿ وَالَّذِينَ عَقَدَتَ أَيْمَنُكُمُ فَاتُوهُمْ نَصِيبَهُمْ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا ﴾.

﴿ وَالَّذِينَ ﴾: مبتدأ ، ﴿ عَقَدَتُ أَيْمَنُكُمْ ﴾ فعل وفاعل ، والجملة صلة الموصول ، والعائد محذوف تقديره عاقدت حلفهم أيمانكم ، ﴿ فَعَاثُوهُمْ ﴾ : الفاء رابطة الخبر بالمبتدأ لما في المبتدأ من العموم . ﴿ أتوهم ﴾ : فعل وفاعل ومفعول أول ، ﴿ نَصِيبَهُمْ ﴾ : مفعول ثان ومضاف إليه ، والجملة الفعلية في محل رفع خبر المبتدأ والجملة الاسمية مستأنفة . ﴿ إِنَّ ﴾ : حرف نصب ﴿ الله ﴾ : اسمها . ﴿ كَانَ ﴾ : فعل ماض ناقص ، واسمها ضمير يعود على الله ﴿ عَلَى كُلِّ شَيَّهِ ﴾ : جار ومجرور ، ومضاف إليه متعلق بـ ﴿ شَهِيدُ أَ ﴾ ، وهو خبر ﴿ كَانَ ﴾ ، وجملة ﴿ كَانَ ﴾ : مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها .

﴿ الرِّجَالُ قَوَّمُونَ عَلَى ٱلنِّسَاءِ بِمَا فَضَكَلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضِ وَبِمَا أَنفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ ﴾.

﴿الرِّبَالُ قَوَّامُونَ﴾: مبتدأ وخبر والجملة مستأنفة. ﴿عَلَى ٱلنِّسَآءِ﴾: جار ومجرور متعلق بـ﴿قَوَّامُونَ﴾، ﴿يِمَا﴾: ﴿الباء﴾ حرف جر. ﴿ما﴾: مصدرية. ﴿فَضَكُ ٱللَّهُ بَعْضَهُم ﴾: فعل وفاعل ومفعول ومضاف إليه، ﴿عَلَى بَعْضِ﴾: متعلق بـ﴿فَضَكُ ﴾، والجملة الفعلية صلة ما المصدرية، ما مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بالباء تقديره بتفضيل الله بعضهم على بعض، والجار والمجرور معطوف بـ﴿قَرَّمُونَ﴾، ﴿وَيِمَا أَنفَقُوا ﴾: الواو عاطفة، ﴿يِمَا ﴾: جار ومجرور معطوف على الجار والمجرور في قوله: ﴿يِمَا فَضَكُ ٱللّه ﴾، ﴿أَنفَقُوا ﴾: فعل وفاعل، والجملة صلة لما أو صفة لها، والعائد أو الرابط محذوف تقديره وبما أنفقوه.

﴿ مِنْ أَمْوَالِهِمُّ ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه حال من الضمير المحذوف.

﴿ فَالْتَمْدَلِكَ ثُلُ قَدَيْنَاتُ حَدِفِظَنَتُ لِلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ ٱللَّهُ وَالَّذِي تَخَافُونَ نَشُوزَهُ كَ فَعِظُوهُ وَاللَّهِ عَالَمُونَ اللَّهُ وَاللَّهِ عَلَا اللَّهُ وَاللَّهِ عَلَا اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّالِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّاللَّاللَّا اللَّالَةُ اللَّاللَّهُ اللَّال

﴿ فَالْفَتُلِكُ الْمَالِكُ : ﴿ الفَاء ﴾ : استئنافية بمعنى الواو ، ﴿ الصالحاتُ ﴾ : مبتدأ ، ﴿ لَلْفَيْبِ ﴾ : متعلق ﴿ فَيْظَنْتُ ﴾ : خبر ثان ، ﴿ لِلْفَيْبِ ﴾ : متعلق به ، ﴿ بِمَا ﴾ : الباء حرف جر ، ﴿ ما ﴾ : مصدرية ، ﴿ حَفِظَ الله ﴾ : فعل وفاعل ، والجملة صلة ما المصدرية ، ما مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بالباء ، وتقديره : بحفظ الله ؛ أي : بتحفيظ الله إياهن ، والجار والمجرور متعلق بر ﴿ حافظات ﴾ . ﴿ وَالَّتِي ﴾ : الواو عاطفة ، ﴿ اللاتي ﴾ : مبتدأ ، ﴿ فَافُونَ ﴾ : فعل وفاعل ، ﴿ فَطُومُ ﴾ : مفعول به ومضاف إليه ، والجملة صلة الموصول ، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر المبتدأ ، والجملة الاسمية معطوفة على جملة قوله : ﴿ فَالْشَلِكُ أَنْ الْمُؤْمُ ﴾ : فعل وفاعل ومفعول به ، قوله : ﴿ فَالْشَلِكُ ﴾ ، وكذلك جملة ﴿ وَاَضْرُومُ أَنْ الله معطوفة على الله ، والجملة معطوفة على الله ، فَالْمُؤُمُ ﴾ ، وكذلك جملة ﴿ وَاَضْرُومُ أَنْ الله معطوفة على الله ، والجملة معطوفة على الله ، والجملة معطوفة على الله ، والمحلة ألْسُولُومُ ﴾ ، وكذلك جملة ﴿ وَاَضْرُومُ أَنْ الله معطوفة على الله ، والمحلة في على الله ، والجملة معطوفة على الله ، والمحلة والمعلونة على الله ، والجملة معطوفة على المنتذ ، ﴿ وَالْسُولُومُ ﴾ ، وكذلك جملة ﴿ وَاصْرَابُ مُلِلُهُ مَا معطوفة على الله ، والمحلة عليها . ﴿ الله منه الله ، والله عليه الله ، والمحلة عليه الله ، والجملة عليها . ﴿ وَالْمُ الله مِلْهُ الله ، والمِلْهُ عليها . ﴿ وَالْمُ الله والله ، والمِلْهُ عليها . ﴿ وَالْمُ الله والله ، والمِلْه ، والمِلْه ، والمِلْه ، وكذلك ، وكذلك ، والمِلْه ، والمِلْه ، والمِلْه ، وكذلك ، وكذلك ، والمُلْهُ ، وكذلك ، والمِلْهُ ، وكذلك ، وكذلك ، والمِلْهُ ، والمُلْهُ عليه ، وكذلك ، والمِلْهُ الله ، والمُلْهُ ، والمِلْهُ ، وكذلك ، والمِلْهُ الله ، والمُلْهُ ، والمُلْهُ ، وكذلك ، والمُلْهُ الله ، والمُلْهُ اللهُ والمُلْهُ ، والمُلْهُ اللهُ والمُلْهُ ، والمُلْهُ ، والمُل

﴿ فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَا نَبْغُواْ عَلَيْهِنَّ سَهِيلًا إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَلِيًّا كَبِيرًا ﴾.

﴿ فَإِنَّ أَلَمْنَكُمْ ﴾ ؛ ﴿ الفاء ﴾ فاء الفصيحة لأنها أفصحت عن جواب شرط مقدر، تقديره: إذا عرفتم حكم ما إذا نشزن، وأردتم بيان حكم ما إذا أطعنكم. فأقول لكم: ﴿إنْ أطعنكم ﴾ : ﴿إنْ ﴾ : حرف شرط، ﴿ أَلَمْنَكُمْ ﴾ : فعل وفاعل ومفعول، في محل الجزم بـ ﴿إن ﴾ . ﴿ فَلَا نَبْغُوا ﴾ الفاء رابطة لجواب إن الشرطية . ﴿ لَا ﴾ : ناهية جازمة، ﴿ نَبْغُوا ﴾ : فعل وفاعل مجزوم بلا الناهية، والجملة في محل الجزم على كونها جواباً لها . ﴿ عَلَيْهِنَ ﴾ : جار ومجرور متعلق بـ ﴿ نَبُغُوا ﴾ . ﴿ مَعل المقول به، وجملة إن الشرطية : في محل النصب مقول لجواب إذا المقدرة مستأنفة، ﴿إنَّ ﴾ : حرف نصب، ﴿ الله ﴾ : اسمها . ﴿ كَانَ ﴾ : فعل ماض ناقص، واسمها ضمير يعود على الله ، ﴿ عَلِيًّا ﴾ : خبر أول

لها، ﴿كَبِيرًا﴾ خبر ثان، وجملة ﴿كَانَ﴾: في محل الرفع خبر ﴿إِنَّهُ، وجملة ﴿إِنَّهُ: مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها.

﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَأَبْعَنُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ. وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهِأَ إِن يُرِيدَآ إِصْلَنَا يُوقِنِي اللَّهُ بَيْنَهُمَأُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا ۞ ﴾.

﴿ وَإِنَّ الله والله الله والله والله والله والله والله والله والما الله والله والل

التصريف ومفردات اللغة

﴿ وَلَا تَنَمَنَّوا مَا فَضَّلَ اللّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٌ ﴾ ، ﴿ تَنَمَنَّوا ﴾ : مضارع تمنى يتمنى تمنياً ، من باب تفعل الخماسي ، والتمني (١١) : تشهي حصول الأمر المرغوب فيه ، وحديث النفس بما يكون ، وبما لا يكون ، وقيل التمني : تقدير الشيء في النفس وتصويره فيها ، وذلك قد يكون عن تخمين وظن ، وقد يكون بلا روية ، وأكثر التمني ما لا حقيقة له ، وقيل : التمني عبارة عن إرادة ما يعلم أو يظن أنه لا يكون .

⁽١) الجمل.

﴿وَسَّعَلُوا اللَّهَ مِن فَضَّلِهِ ﴿ وَفَضِلُه: إحسانه ونعمه المتكاثرة ، ﴿ وَلِكُلِّ جَعَلَنَا مَوَلِي ﴾ الموالي من يحق لهم الاستيلاء على التركة ، واحده مولى ، والمولى: الابن والعم وابن الابن وابن العم وكل قريب وعاصب .

﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ ﴾ القوامون: جمع تصحيح لقوام، يقال هذا قيم المرأة وقوامها إذا كان يقوم بأمرها، ويهتم بحفظها، والقوام: هو القائم بالمصالح والتدبير والتأديب، ﴿يِمَا فَضَكَلُ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضِ ﴾ يقال: فضله على غيره إذا حكم له بالفضل عليه، وصيره أفضل منه، والفضل: الزيادة والدرجة، يجمع على فضول، وما به الفضل قسمان:

فطري: وهو قوة مزاج الرجل وكماله في الخلقة، ويتبع ذلك قوة العقل، وصحة النظر في مبادىء الأمور وغاياتها.

وكسبي: وهو قدرته على الكسب والتصرف في الأمور، ومن ثم كلف الرجال بالإنفاق على النساء والقيام برياسة المنزل، ﴿قَنِنَنَتُ ﴿ جَمع قانتة ، اسم فاعل من القنوت، وهو السكون والطاعة لله وللأزواج، ﴿ حَنفِظَنَتُ لِلْغَيْبِ ﴾ ؛ أي اللاتي يحفظن ما يغيب عن الناس، ولا يقال إلا في حال الخلوة بالمرأة ، كشؤون الجماع والاستمتاع فلا تخبرنه للناس، والغيب: السر يجمع على غياب وغيوب.

﴿وَالَّنِي تَخَافُونَ نَشُورُهُرَ ﴾؛ أي (١): تظنون، فالخوف هنا بمعنى الظن، وربما يأتي بمعنى العلم، أصل النشوز الارتفاع إلى الشرور، ونشوز المرأة: بغضها لزوجها، وعصيانها لأمره، ورفع نفسها عليه تكبراً، وعبارة أبي السعود: النشوز من النشز وهو المرتفع من الأرض، يقال: نشزت الأرض إذا ارتفعت عما حواليها، ﴿وَالْمَجُرُوهُنَ فِي ٱلْمَضَاجِعِ ﴾: يقال: هجره يهجره هجراً وهجراناً ـ من باب نصر ـ إذا صرمه وقطعه، ضد وصله، وهجر الشيء: تركه وأعرض عنه، وهجر زوجه: اعتزل عنها ولم يطلقها، و﴿المضاجع ﴾: على زنة مفاعل، جمع مضجع ـ بفتح الجيم ـ موضع الضجوع، ﴿شِقَاقَ بَيْنِهِمَا ﴾: فيه وجهان (٢):

⁽١) الجمل. (٢) الجمل.

أحدهما: أن الشقاق مضاف إلى بين ومعناها الظرفية، والأصل شقاقاً بينهما، ولكنه اتسع فيه، فأضيف الحدث إلى ظرفه، وظرفيته باقية، نحو ﴿بَلَ مَكُرُ اَلَيْكِلِ وَالنَّهَارِ﴾.

والثاني: أنه خرج عن الظرفية وبقي كسائر الأسماء، كأنه أريد المعاشرة والمصاحبة بين الزوجين، وقال أبو البقاء: البين هنا الوصل الكائن بين الزوجين، وسمي الخلاف شقاقاً؛ لأن المخالف يفعل ما يشق على صاحبه، أو لأن كلا منهما صار على شق؛ أي: جانب.

البلاغة

وقد تضمنت هذه الآيات أنواعاً من المعاني والبيان والبديع:

منها: الإطناب في قوله: ﴿نَصِيبُ يِّمَا أَكْنَسَبُوا﴾ و﴿نَصِيبُ يِّمَا أَكْنَسَبُوا﴾ و﴿نَصِيبُ يِّمَا ٱكْنَسَبَنَ ﴾، وفي قوله: ﴿حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ أَهِ.

ومنها: الاستعارة التصريحية التبعية في قوله: ﴿ مِنْمَا آكَ نَسَبُوا ﴾؛ لأنه شبه استحقاقهم للإرث وتملكهم له بالاكتساب، واشتق من لفظ الاكتساب بمعنى الاستحقاق، اكتسبوا بمعنى استحقوا على طريقة الاستعارة التصريحية التبعية.

ومنها: الكناية في قوله: ﴿ وَأَهْجُرُوهُنَّ فِي ٱلْمَضَاجِعِ ﴾ فقد كنى بذلك عن الجماع.

ومنها: التأكيد بصيغة المبالغة في قوله: ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُوكَ﴾؛ لأن فعال من صيغ المبالغة، ومجيء الجملة اسمية لإفادة الدوام والاستمرار.

ومنها: جناس الاشتقاق في قوله: ﴿ حَلْفِظَاتُ لَّا لَعْيَبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ ﴾.

والله سبحانه وتعالى أعلم

* * *

قال الله سبحانه جلَّ وعلا:

المناسة

قوله تعالى: ﴿وَاعْبُدُوا اللّهَ وَلا نَشْرِكُوا بِهِ شَيْعًاً... ﴾ الآيات، مناسبتها لما قبلها: لما كان الكلام (۱) من أول السورة إلى هنا في وصايا عديدة، ونصائح حكيمة، كابتلاء اليتامى قبل تسليمهم أموالهم، والنهي عن إيتاء الأموال للسفهاء، وعن قتل النفس، والإرشاد إلى كيفية معاملة النساء، وطرق تأديبهن، تارة بالموعظة الحسنة، وأخرى بالقسوة والشدة، مع مراقبة الله عز وجل في كل ذلك.. ناسب بعدها التذكير بحسن معاملة الخالق، بالإخلاص له في الطاعة، وحسن معاملة الطوائف المختلفة من الناس، وعدم الضن عليهم بالمال في أوقات الشدة، مع قصد التقرب إلى الله تعالى، لا لقصد الفخر والخيلاء؛ لأن ذاك عمل الشدة، مع قصد التقرب إلى الله تعالى، لا لقصد الفخر والخيلاء؛ لأن ذاك عمل

⁽١) المراغي.

من لا يرجو ثواب الله تعالى، ولا يخشى عقابه.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللهَ لَا يَطْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٌ وَإِن تَكُ حَسَنَةً... ﴾ الآيات، مناسبتها لما قبلها: لما بين الله سبحانه وتعالى صفات المتكبرين وسوء أحوالهم، وتوعدهم على ذلك بأشد أنواع الوعيد.. زاد الأمر توكيداً وتشديداً.. فذكر أنه لا يظلم أحداً من العاملين بوصاياه لا قليلاً وكثيراً، بل يوفيه حقه بالقسطاس المستقيم، وفي هذا أعظم الترغيب لفاعلي البر والإحسان، وحفز لهممهم على العمل، وفي معنى الآية قوله تعالى: ﴿فَمَن يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْراً يَرَهُ ﴿ ﴾.

وفي «الفتوحات» قوله (١٠): ﴿إِنَّ اللهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةً . . . ﴾ الآية، مناسبة هذه الآية لما قبلها واضحة؛ لأنه تعالى لما أمر بعبادة الله وبالإحسان للوالدين ومن ذكر معهم، ثم أعقب ذلك بذم البخل والأوصاف المذكورة معه، ثم وبخ من لم يؤمن ولم ينفق في طاعة الله، وكان هذا كله توطئة لذكر الجزاء على الحسنات والسيئات. . أخبر تعالى بصفة عدله، وأنه تعالى لا يظلم أدنى شيء، ثم أخبر بصفة الإحسان فقال: ﴿وَإِن تَكُ حَسَنَةً يُعَنَعِفْهَا﴾.

قوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا اللَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقَرَبُوا الطَّكَلُوةَ وَاَنتُمْ شُكْرَىٰ... ﴾ الآية، مناسبتها لما قبلها: لما وصف الله سبحانه وتعالى الوقوف بين يديه يوم العرض، والأهوال التي تؤدي إلى تمني الكافر العدم، فيقول: ﴿ يَكْتَنَي كُنُتُ ثُرَباً ﴾، والتي تجعله لا يستطيع أن يكتم الله حديثاً، وذكر أنه لا ينجو في ذلك اليوم إلا من كان طاهر القلب والجوارح بالإيمان بالله والطاعة لرسوله.. وصف في هذه الآية الوقوف بين يديه في مقام الأنس وحضرة القدس المنجي من هول الوقوف في ذلك اليوم، وطلب فيه استكمال القوى العقلية وتوجيهها إلى جانب العلي الأعلى فلك اليوم، وطلب فيه استكمال القوى العقلية وتوجيهها إلى جانب العلي الأعلى بأن لا تكون مشغولة بذكرى غيره، طاهرة من الأنجاس والأخباث؛ لتكون على أتم العدة للوقوف في ذلك الموقف الرهيب، مستشعرة تلك العظمة والجلال والكبرياء.

⁽١) الجمل.

أسباب النزول

قوله تعالى (١): ﴿ اللَّذِينَ يَبْخُلُونَ . . ﴾ الآية، سبب نزولها: ما أخرجه ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير قال: كان علماء بني إسرائيل يبخلون بما عندهم من العلم، فأنزل الله تعالى: ﴿ اللَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُهُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ. . . ﴾ الآية.

وأخرج ابن جرير من طرق ابن إسحاق، عن محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو سعيد عن ابن عباس قال: كان كردم بن زيد حليف كعب بن الأشرف، وأسامة بن حبيب، ونافع بن أبي نافع، وبحري بن عمرو وحيي بن أخطب، ورفاعة بن زيد بن التابوت، يأتون رجالاً من الأنصار، يخالطونهم وينصحون لهم، فيقولون: لا تنفقوا أموالكم فإنا نخشى عليكم الفقر في ذهابها، ولا تسارعوا في النفقة فإنكم لا تدرون ما يكون، فأنزل الله فيهم: ﴿ الَّذِينَ يَبَّ خُلُونَ وَيَا مُرُونَ النَّاسَ بِالبُّحُولَ } إلى قوله ﴿ وَكَانَ الله بِهِمْ عَلِيمًا ﴾ .

قوله تعالى: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَقْرَبُواْ الطَّكُولُةَ ... ﴾ الآية، سبب نزولها (٢): ما رواه أبو داود والترمذي والنسائي والحاكم عن علي قال: صنع لنا عبد الرحمن بن عوف طعاماً، فدعانا وسقانا من الخمر فأخذت الخمر منا، وحضرت الصلاة، فقدموني فقرأت: قل يا أيها الكافرون أعبد ما تعبدون ونحن نعبد ما تعبدون، فأنزل الله: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَقْرَبُوا الطَّكُولُةَ وَأَنتُم سُكُوكَ حَقَى
تَعَلَمُواْ مَا نَقُولُونَ ﴾.

وأخرج الفريابي وابن أبي حاتم وابن المنذر عن علي قال: نزلت هذه الآية ﴿وَلَا جُنُبًا﴾ في المسافر تصيبه الجنابة فيتيمم ويصلي.

وأخرج بن مردويه عن الأسلع بن شريك قال: كنت أرحًل ناقة رسول الله على، فأصابتني جنابة في ليلة باردة، فخشيت أن أغتسل بالماء البارد فأموت أو أمرض، فذكرت ذلك لرسول الله على، فأنزل الله: ﴿لَا تَقْرَبُوا ٱلمَكَالَوةَ

⁽١) لباب النقول. (٢) لباب النقول.

وَأَنتُدُ شُكَّرَىٰ . . ﴾ الآية كلها .

وأخرج الطبراني عن الأسلع قال: «كنت أخدم النبي على وأرحل له، فقال لي ذات يوم: يا أسلع قم فأرحل، فقلت: يا رسول الله أصابتني جنابة، فسكت رسول الله على وأتاه جبريل بآية الصعيد، فقال رسول الله على: قم يا أسلع فتيمم، فأراني التيمم ضربة للوجه وضربة لليدين إلى المرفقين، فقمت فتيممت ثم رحلت له».

وأخرج ابن جرير عن يزيد بن أبي حبيب: أن رجالاً من الأنصار كانت أبوابهم في المسجد، فكانت تصيبهم جنابة ولا ماء عندهم، فيريدون الماء ولا يجدون ممراً إلا في المسجد، فأنزل الله قوله: ﴿وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ...﴾.

وأخرج ابن أبي حاتم عن مجاهد قال: نزلت هذه الآية في رجل من الأنصار كان مريضاً، فلم يستطع أن يقوم فيتوضأ ولم يكن له خادم يناوله، فذكر ذلك لرسول الله على فأنزل الله: ﴿ وَإِن كُننُم مَ مَهَى . . ﴾ الآية.

وأخرج ابن جرير عن إبراهيم النخعي قال(١): نال أصحاب النبي ﷺ ، فنزلت: جراحة، ففشت فيهم، ثم ابتلوا بالجنابة، فشكوا ذلك إلى النبي ﷺ، فنزلت: ﴿ وَإِن كُننُم مَ مَ هَنَى . . ﴾ الآية كلها.

التفسير وأوجه القراءة

﴿وَاعْبُدُوا اللّه ﴾ سبحانه وتعالى أيها الناس، بقلوبكم وجوارحكم: أي ؛ أطيعوه فيما أمر به ونهى عنه، ﴿وَلاَ تُشْرِكُوا ﴾ شركاً جلياً ولا خفياً ﴿بِو، ﴾ سبحانه وتعالى، ﴿شَيْكَا ﴾ من الأشياء، سواء أكان جماداً كالصنم، أو حيواناً حياً أو ميتاً، فقوله: ﴿وَلاَ تُشْرِكُوا اللّه ﴾ أمر بالطاعة، وقوله: ﴿وَلاَ تُشْرِكُوا بِهِ، ﴾ أمر بالإخلاص في العبادة فالثاني تأسيس لا تأكيد كما قيل.

فعبادة الله (۲): هي الخضوع له، وتمكين هيبته وعظمته من النفس، والخشوع لسلطانه في السر والجهر، وأمارة ذلك: العمل بما به أمر، وترك ما

⁽١) لباب النقول. (٢) المراغي.

عنه نهى، وبذا تصلح جميع الأعمال من أقوال وأفعال، فالعبادة هي الخضوع لسلطة غيبية وراء الأسباب المعروفة، يرجى خيرها، ويخشى شرها، وهذه السلطة لا تكون لغير الله تعالى، فلا يرجى غيره ولا يخشى سواه، فمن اعتقد أن غيره يشركه فيها. . كان مشركاً، وإذا نهى الله عن إشراك غيره معه. . فلأن ينهى عن إنكار وجوده وجحد ألوهيته أولى.

وقيل^(۱): العبودية أربعة أنواع: الوفاء بالعهود، والرضا بالموجود، والحفظ للحدود، والصبر على المفقود.

والإشراك بالله ضروب مختلفة (٢):

منها: ما ذكره الله سبحانه وتعالى عن مشركي العرب من عبادة الأصنام، باتخاذهم أولياء وشفعاء عند الله، يقربون المتوسل بهم إليه، ويقضون الحاجات عنده، وقد جاء ذكر هذا في آيات كثيرة، كقوله تعالى: ﴿وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنفَعُهُمْ وَيَعُولُونَ هَنُولُا مَا شُفَعَتُونًا عِندَ اللّهِ قُل أَتُنبِعُونَ اللّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السّمَوَتِ وَلَا فِي ٱلْأَرْضِ سُبْحَنهُ وَتَعَلَىٰ عَمًا يُشْرِكُونَ ﴾.

ومنها: ما ذكره عن النصارى من أنهم عبدوا المسيح عليه السلام، قال تعالى: ﴿ اللَّهِ عَلَيْهُ السَّلَمُ مَرْيَكُمُ وَرُهُبُكُهُمْ أَرْبُكَابًا مِن دُونِ اللّهِ وَٱلْمَسِيحَ أَبَّتُ مَرْيَكُمْ وَمَنَّ أَمِدُوا إِلَّهُ إِلَّا هُوَ سُبْحَكُنُهُ عَكَا يُشُوكُونَ وَمَنَّ أُمِدُوا إِلَّا هُو سُبْحَكُنُهُ عَكَا يُشُوكُونَ وَمَنَّ أَمِدُوا إِلَّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ ا

والخلاصة: وأخلصوا لله في العبادة، ولا تجعلوا له في الربوبية والعبادة شريكاً؛ لأن من عبد مع الله غيره، أو أراد بعمله غير الله.. فقد أشرك به، ولا يكون مخلصاً.

وعن معاذ بن جبل _ رضي الله عنه _ قال: كنت رديف رسول الله على على حمار يقال له: عفير، أو اسمه يعفور، فقال: «يا معاذ، هل تدري ما حق الله

⁽١) النسفي.

⁽٢) المراغي.

على عباده، وما حق العباد على الله؟ قلت: الله ورسوله أعلم، قال: فإن حق الله على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً، وحق العباد على الله أن لا يعذب من لا يشرك به شيئاً، فقلت: يا رسول الله أفلا أبشر الناس قال: لا تبشرهم؛ فيتكلوا متفق عليه. إنما قال: لا تبشرهم فيتكلوا؛ لأنه على رأى ذلك أصلح لهم، وأحرى أن لا يتكلوا على هذه البشارة، ويتركوا العمل الذي ترفع لهم به الدرجات في الجنة، وبعد أن أمر الله بعبادته وحده لا شريك له، أعقبه بالوصية بالوالدين، فقال: ﴿و﴾ أحسنوا ﴿بالوالدين إحساناً ﴾ وبراً وعطفاً بالقيام بخدمتهما، وبالسعي في تحصيل مطالبهما، والإنفاق عليهما بقدر الطاقة، وبعدم رفع الصوت عليهما، وعدم تخشين الكلام معهما، وعدم شهر السلاح عليهما، وعدم قتلهما، ولو كانا كافرين؛ لأنه على حنظلة عن قتل أبيه أبي عامر وعدم قتلهما، وكان مشركاً.

وعن أبي سعيد الخدري: أن رجلاً جاء إلى رسول الله على من اليمن استأذنه في الجهاد، فقال على: «هل لك أحد باليمن؟» فقال أبواي فقال: «فارجع فاستأذنهما، فإن أذنا لك فجاهد وإلا فبرهما».

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «جاء رجل إلى رسول الله ﷺ، فقال: يا رسول الله من أحق الناس بحسن صحابتي؟ قال: «أمك»، قال: ثم من؟ قال: «ثم أمك»، قال: ثم من؟ قال: «ثم أمك»، قال: ثم من؟ قال: «ثم أمك»، قال: ثم من؟ قال: «ثم أمك ثم أمك ثم أباك، ثم أدناك فأدناك»، قوله: «ثم أباك» فيه حذف تقديره: ثم بر أباك.

وعنه رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «رغم أنفه، رغم أنفه، رغم أنفه، عند الكبر أو أنفه، رغم أنفه، قيل: من يا رسول الله؟ قال: «من أدرك والديه عند الكبر أو أحدهما، ثم لم يدخل الجنة».

وإنما قرن الله سبحانه وتعالى بر الوالدين بعبادته وتوحيده.. لتأكد حقهما على الولد.

والمعنى: أحسنوا بهما، ولا تقصروا في شيء مما يطلبانه؛ لأنهما السبب الظاهر في وجودكم وتربيتكم بالرحمة والإخلاص، وقد فصلت هذه الوصية في سورة الإسراء بقوله تعالى: ﴿ وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَا تَعْبُدُوّاً إِلَا إِيَّاهُ وَبِالْوَلِدَيْنِ إِحْسَنَا إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِندَكَ السَّحِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلُ لَمُّمَا أُنِ وَلَا نَنْهُرهُمَا وَقُل لَهُمَا فَوْلاً عَبْدَكَ السَّحِبِينَ الْمُحَمَّةِ وَقُل رَبِّ ارْحَمُهُمَا كَا رَبِّيَانِي صَغِيرًا عَلَى رَبِّيانِي صَغِيرًا عَلَى وَبُكُرُ أَعْلَمُ بِمَا فِي نَقُوسِكُمُ إِن تَكُونُوا صَلِيحِينَ فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوْلِينَ عَقُورًا هَا ﴾.

والخلاصة: أنَّ العبرة بما في نفس الولد، من قصد البر والإحسان والإخلاص فيه، بشرط أن لا يحد الوالدان من حرية الولد واستقلاله في شؤونه الشخصية أو المنزلية، ولا في الأعمال الخاصة بدينه ووطنه، فإذا أراد أحدهما الاستبداد في شيء من ذلك.. فليس من البر العمل برأيهما اتباعاً لهواهما.

﴿و﴾ أحسنوا وصلوا ﴿بِنِي القُرْبَى﴾؛ أي: أحسنوا إلى صاحب القرابة لكم، وهو ذو رحمه من قبل أبيه وأمه، كأخ وعم وخال وغيرهم، وكرر الباء إشارة إلى تأكد حق الرحم.

وعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله عليه يقول: "من سره أن يبسط له في رزقه، وينسأ له في أثره.. فليصل رحمه». متفق عليه. قوله: ينسأ له في أثره يعني: يؤخر له في أجله وعمره، والمعنى: وأحسنوا معاملة أقرب الناس إليكم بعد الوالدين، وإذا أدى المرء حقوق الله، فصحت عقيدته، وصلحت أعماله، وقام بحقوق الوالدين.. صلح البيت، وحسن حال الأسرة، وإذا صلح البيت.. كان قوة كبيرة، فإذا عاون أهله ذوي القربى الذين ينسبون إليهم.. كان لكل منهم قوة أخرى تتعاون مع هذه الأسرة وبذا تتعاون الأمة جمعاء، وتمد يد المعونة لمن هو في حاجة إليها، ممن ذكروا بعد في قوله: ﴿و﴾ أحسنوا إلى المعونة لمن هو في حاجة إليها، ممن ذكروا بعد في قوله: ﴿و﴾ أحسنوا إلى

وعن سهل بن سعد رضي الله عنه قال: قال رسول الله على: «أنا وكافل اليتيم في الجنة هكذا، وأشار بالسبابة والوسطى، وفرج بينهما شيئاً». أخرجه البخارى.

وإنما أمر بالإحسان إليهم؛ لأن اليتيم قد فقد الناصر المعين وهو الأب مع صغره، وقلما تستطيع الأم مهما اتسعت معارفها أن تقوم بتربيته تربية كاملة، فعلى القادرين أن يعاونوا في تربيته، وإلا كان وجوده جناية وثقلاً على الأمة؛ لجهله وفساد أخلاقه، وكان خطراً على من يعاشرهم من لداته، وجرثومة فساد بينهم، ومعلوم أن اليتامى جمع يتيم، وهو صغير لا أب له، وإن كان له جد وأم كما سبق في البقرة.

﴿و﴾ أحسنوا إلى ﴿المساكين﴾ بالصدقة، أو بالرد الجميل، وهو جمع مسكين، وهو من التصقت يده بالتراب، فيشمل الفقير، وإنما أمر بالإحسان إليهم؛ لأنه لا ينتظم حال المجتمع إلا بالعناية بهم، وصلاح حالهم، وإلا كانوا وبالاً عليه.

والمساكين ضربان: مسكين معذور تجب مواساته، وهو من كان سبب عدمه الضعف والعجز، أو نزول آفة سماوية ذهبت بماله، ومثل هذا يجب عونه بمساعدته بالمال الذي يسد عوزه، ويستعين به على الكسب. ومسكين غير معذور في تقصيره، وهو من عدم المال بإسرافه وتبذيره، ومثل هذا يبذل له النصح ويدل على طرق الكسب، فإن اتعظ وقبل النصح فبها، وإلا ترك أمره إلى أولي الأمر، فهم أولى بتقويم إعوجاجه، وإصلاح ما فسد من أخلاقه.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي على الأرملة والمساكين كالمجاهد في سبيل الله، وأحسبه قال: «وكالقائم الذي لا يفتر، وكالصائم الذي لا يفطر». متفق عليه.

﴿و﴾ أحسنوا إلى ﴿الجار ذي القربى﴾؛ أي: إلى الجار الذي قرب منكم جواره وداره، أو إلى الجار الذي له مع الجوار اتصال بكم في النسب، أوله (١) اتصال بكم في الدين، فقد روي عنه ﷺ: «الجيران ثلاثة: فجار له ثلاثة حقوق: حق الجوار وحق الجوار وحق الجوار وحق

⁽١) الجمل.

الإسلام، وجار له حق واحد: حق الجوار فقط، وهو المشرك من أهل الكتاب». رواه البزار وغيره.

وقرىء بالنصب^(۱) على الاختصاص تعظيماً لحقه؛ لأن له ثلاثة حقوق: حق القرابة وحق الجوار وحق الإسلام، كما قرىء ﴿والصَّلاةَ الْوُسْطَىٰ﴾ نصباً على الاختصاص.

﴿و﴾ أحسنوا إلى ﴿الجار الجَنْب﴾؛ أي: المجانب عنكم، أي البعيد داره عن داركم، أو الذي لا قرابة له منكم، فله حقان: حق الجوار وحق الإسلام، وقرأ الأعمش والمفضل ﴿والجار الجنب﴾ بفتح الجيم وسكون النون؛ أي: ذي الجنب، وهو الناحية، وأنشد الأخفش: الناس جنب والأمر جنب. ذكره الشوكاني.

والجوار^(۲): ضرب من ضروب القرابة، فهو قرب بالمكان والسكن، وقد يأنس الإنسان بجاره القريب أكثر مما يأنس بالنسيب، فيحسن أن يتعاون الجاران، ويكون بينهما الرحمة والإحسان، فإذا لم يحسن أحدهما إلى الآخر.. فلا خير فيهما لسائر الناس.

وحدد الحسن البصري الجوار بأربعين داراً، من كل جانب من الجوانب الأربعة، والأولى عدم التحديد بالدور، وجعل الجار من تجاوره ويتراءى وجهك ووجهه في غدوك أو رواحك.

وإكرام الجار من شيم العرب قبل الإسلام، وزاده الإسلام تأكيداً بما جاء في الكتاب والسنة، ومن إكرامه إرسال الهدايا إليه ودعوته إلى الطعام، وتعاهده بالزيارة والعيادة، إلى نحو ذلك.

وقد حث الدين على الإحسان في معاملة الجار ولو غير مسلم، وعن ابن

⁽١) المراح.

⁽٢) المراغى.

عمر ـ رضي الله عنهما ـ قال: قال رسول الله ﷺ: «ما زال جبريل يوصيني بالجار، حتى ظننت أنه سيورِّثه». متفق عليه. وعن عائشة مثله.

وعن عائشة رضي الله عنها قالت: قلت يا رسول الله، إن لي جارين فإلى أيهما أهدي؟ قال: «إلى أقربهما باباً منك». رواه البخاري.

وعن أبي ذر _ رضي الله عنه _ قال: قال رسول الله ﷺ: "يا أبا ذر إذا طبخت مرقة فأكثر ماءها وتعاهد جيرانك". أخرجه مسلم. وفي رواية قال: أوصاني خليلي ﷺ قال: "إذا طبخت مرقة فأكثر ماءها، ثم انظر إلى أهل بيت جيرانك فأصبهم منها بمعروف".

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «والله لا يؤمن، والله لا يؤمن، والله لا يؤمن، والله الله؟ والله لا يؤمن، قيل: من يا رسول الله؟ قال: «الذي لا يأمن جاره بوائقه». متفق عليه.

ولمسلم: «لا يدخل الجنة من لا يأمن جاره بوائقه»، البوائق: الغوائل والشرور.

وعنه رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يا نساء المؤمنات، لا تُحقِّرَنَّ جارة لجارتها، ولو فرسن شاة». متفق عليه. معناه: ولو أن تهدي إليها فرسن شاة: وهو الظلف وأراد به الشيء الحقير.

وعنه: أن رسول الله ﷺ قال: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر.. فلا يؤذ جاره، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر.. فليكرم ضيفه، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر.. فليقل خيراً أو ليصمت». متفق عليه.

﴿و﴾ أحسنوا إلى ﴿الصاحب بالجنب﴾، روي عن ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ أنه الرفيق في السفر، والمنقطع إليك يرجو نفعك ورفدك، فهو إما رفيق في سفر، أو جار ملاصق، أو شريك في تعلم أو حرفة، أو قاعد بجنبك في مسجد أو مجلس، وقيل: هي المرأة، فإنها تكون معك وتضطجع إلى جنبك، وقيل: هو كل من صاحبته وعرفته، ولو وقتاً قصيراً، فيشمل صاحب الحاجة

الذي يمشي بجانبك، يستشيرك أو يستعين بك.

وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «خير الأصحاب عند الله تعالى خيرهم لصاحبه، وخير الجيران عند الله تعالى خيرهم لجاره». أخرجه الترمذي وقال: حديث حسن.

﴿و﴾ أحسنوا إلى ﴿ابن السبيل﴾؛ أي: إلى المسافر المنقطع عن بلده بالسفر، السائح الرحالة في غرض صحيح غير محرم.

والأمر بالإحسان إليه يتضمن الترغيب في السياحة والإعانة عليها، ويشمل اللقيط أيضاً، وهو أجدر بالعناية من اليتيم، وأحق بالإحسان إليه، وقد عني الأوروبيون بجمع اللقطاء وتربيتهم وتعليمهم، ولولا ذلك لاستطار شرهم، وعم ضرهم، وقد كنا أحق بهذا الإحسان منهم؛ لأن الله قد جعل في أموالنا حقاً معلوماً للسائل والمحروم.

وقال الأكثرون: المراد بابن السبيل الضيف يمر بك فتكرمه، وتحسن إليه؛ أي: وأحسنوا إلى الضيف بإكرامه، وله ثلاثة أيام حق، وما فوق ذلك صدقة.

وعن أبي شريح خويلد بن عمرو الخزاعي ـ رضي الله عنه ـ قال: سمعت رسول الله على يقول: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر.. فليكرم ضيفه جائزته»، قالوا: وما جائزته يا رسول الله؟ قال: «يومه وليلته، والضيافة ثلاثة أيام، فما كان وراء ذلك فهو صدقة عليه». وقال: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر.. فليقل خيراً أو ليصمت». متفق عليه، زاد في رواية: «ولا يحل لرجل مسلم أن يقيم عند أخيه حتى يؤثمه»، قالوا: يا رسول الله وكيف يؤثمه؟ قال: «يقيم عنده ولا شيء له يقريه به»، قوله: «جائزته يومه وليلته» الجائزة: العطية؛ أي: يقري الضيف ثلاثة أيام، ثم يعطيه ما يجوز به من منهل إلى منهل، وقيل: هو أن يكرم الضيف، فإذا سافر.. أعطاه ما يكفيه يوماً وليلة، حتى يصل إلى موضع آخر، وقوله: أن يقيم عند أخيه حتى يؤثمه؛ أي: يوقعه في الإثم؛ لأنه إذا أقام عنده ولم يُقْرو أثم بذلك.

﴿و﴾ أحسنوا إلى ﴿مَا مَلَكَتَ أَيْمَنَكُمُ وأيديكم من عبيدكم وإمائكم، ويشمل هذا تحريرهم وعتقهم، وهو أتم الإحسان وأكمله، ومساعدتهم على شراء أنفسهم دفعة واحدة، أو نجوماً وأقساطاً، وحسن معاملتهم في الخدمة، بأن لا يكلفوا ما لا يطيقون، ولا يؤذون بقول ولا بفعل.

وقيل: الآية (۱) عامة فتشمل جميع الحيوانات من عبيد وإماء وغيرهم، فالحيوانات غير الأرقاء أكثر في يد الإنسان من الأرقاء، فغلب جانب الكثرة، فعبر عنه برهما ، وأمر الله بالإحسان إلى كل مملوك آدمي وغيره. وقد روى الشيخان قوله على: «هم إخوانكم وخولكم، جعلهم الله تحت أيديكم، فمن كان أخوه تحت يده. فليطعمه مما يأكل، وليلبسه مما يلبس، ولا تكلفوهم من العمل ما يغلبهم، وإن كلفتموهم. فأعينوهم عليه».

⁽١) الجمل.

⁽٢) المراغى.

⁽٣) المراغى.

أوجبها الله للناس، وأوجبها لنفسه، من الشعور بعظمته وكبريائه، فهو كالجاحد لصفات الألوهية التي لا تليق إلا له.

فالمختال لا يقوم بعبادة ربه حق القيام؛ لأن العبادة لا تكون إلا عن خشوع للقلب، ومن خشع قلبه. خشعت جوارحه، ولا يقوم بحقوق الوالدين ولا ذوي القربى لأنه لا يشعر بحق لغيره عليه، وبالأولى لا يشعر بحق لليتيم أو المسكين أو لجار قريب أو بعيد، فهو لا يرجى منه بر ولا إحسان، وإنما يتوقع منه إساءة وكفران.

ومن الكبر والخيلاء إطالة الثوب، وجر الذيل بطراً ومرحاً، قال تعالى: ﴿ وَلَا تَنْشِ فِي ٱلْأَرْضِ مَرَكًا ۚ إِنَّكَ لَن تَغْرِقَ ٱلْأَرْضَ وَلَن تَبْلُغُ لَلِجَالَ طُولًا ﴾، وليس من الكبر والخيلاء أن يكون المرء وقوراً في غير غلظة، عزيز النفس مع الأدب والرقة.

روى أبو داود والترمذي عن ابن مسعود قال: قال رسول الله على: «لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر»، فقال رجل: إن الرجل يحب أن يكون ثوبه حسناً، ونعله حسنة، فقال على: «إن الله جميل يحب الجمال، الكبر بطر الحق وغمص الناس» بطر الحق: رده استخفافاً وترفعاً، وغمص الناس: احتقارهم والازدراء بهم.

وعن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله على قال: «لا ينظر الله يوم القيامة إلى من جر إزاره خيلاء». متفق عليه.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «لا ينظر الله يوم القيامة إلى من جر إزاره بطراً». متفق عليه.

وعنه رضي الله تعالى عنه أن رسول الله على قال: «بينما رجل يمشي في حلة، تعجبه نفسه، مرجِّل جمته، يختال في مشيته؛ إذ خسف الله به، فهو يتجلجل إلى يوم القيامة». متفق عليه.

وعن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال: «بينما رجل ممن

كان قبلكم يجر إزاره من الخيلاء.. خسف به فهو يتجلجل في الأرض إلى يوم القيامة». أخرجه البخاري.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله على يقول: «الفخر والخيلاء في الفدادين من أهل الوبر، والسكينة في أهل الغنم». متفق عليه. الفدادون: هم الفلاحون والحراثون، وأصحاب الإبل والبقر، المتكثرون منها، المتكبرون على الناس بهما.

ثم بين الله سبحانه وتعالى المختال الفخور فقال: ﴿ اللَّذِينَ يَبَّخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ وَالْبُعْلِ ﴾ والأظهر أن الموصول منصوب على الذم، أو مرفوع على الذم، ويجوز أن يكون بدلاً من قوله كان مختالاً، وأن يكون مبتدأ خبره محذوف، تقديره: أحقاء بكل ملامة، أو كافرون، والأوضح من هذه الأوجه كلها أن يكون خبراً لمبتدأ محذوف، تقديره: هؤلاء المختالون الفخورون هم الذين يبخلون ويمنعون الناس ما منحوا به من المال والعلم، ويأمرون الناس غيرهم بالبخل، والامتناع من أداء ما يجب عليهم أداؤه من المال والعلم، ويحثونهم عليه.

روى ابن إسحاق وابن جرير عن ابن عباس: كان جماعة من اليهود يأتون إلى الأنصار يتنصحون لهم، فيقولون: لا تنفقوا أموالكم فإنا نخشى عليكم الفقر في ذهابها، ولا تسارعوا في النفقة، فإنكم لا تدرون ما يكون، فأنزل الله تعالى: ﴿ الَّذِينَ يَبَّخُلُونَ . . ﴾ إلى قوله: ﴿ وَكَانَ اللهُ يِهِمْ عَلِيمًا ﴾ كما مر في أسباب النزول.

والمراد بالبخل في الآية (١٠): البخل بالإحسان، الذي أمر به فيما تقدم، فيشمل البخل بلين الكلام، وإلقاء السلام، والنصح في التعليم، وإنقاذ المشرف على التهلكة.

وفي البخل أربع لغات: فتح الباء والخاء، وبها قرأ حمزة والكسائي،

⁽١) المراغي.

وبضمهما وبها قرأ الحسن وعيسى بن عمر، وبفتح الباء مع سكون الخاء وبها قرأ قتادة وابن الزبير، وبضم الباء وسكون الخاء وبها قرأ جمهور الناس.

﴿ وَيَكُنُّونَ مَا ءَاتَنهُمُ اللهُ ﴾ ؛ أي: يخفون ما أعطاهم الله سبحانه وتعالى، وين فَشْرِالِمَّة ﴾ وإحسانه من العلم والمال وسعة الحال، فيشمل اليهود الذين كتموا صفة محمد على وما عندهم من العلم، والأغنياء الذين كتموا الغنى، وأظهروا الفقر وبخلوا بالمال، ﴿ وَأَعْتَدُنَا لِلْكَنفِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ﴾ وضع (١) الظاهر موضع المضمر، إشعاراً بأن من هذا شأنه فهو كافر لنعمة الله سبحانه وتعالى، ومن كان كافراً لنعمة الله فله عذاب يهينه، كما أهان النعمة بالبخل والإخفاء.

أي وهيًانا (٢) لهؤلاء بكبرهم وبخلهم وعدم شكرهم عذاباً يهينهم ويذلهم، فهو عذاب جامع بين الألم والذلة جزاءاً لهم على ما اقترفوا، وسماهم الله كفاراً للإيذان بأن هذه أخلاق وأعمال لا تصدر إلا من الكفور، لا من المؤمن الشكور. وفي الحديث الذي رواه أحمد أنه على قال: «إذا أنعم الله على عبده نعمة.. أحب أن يظهر أثرها عليه».

قوله: ﴿وَالَّذِينَ يُنفِقُونَ أَمُولَهُمْ رِئَآةَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾ معطوف على قوله: ﴿اللَّذِينَ يَبْخُلُونَ ﴾ ، ووجه ذلك (٣): أن الأولين قد فرّطوا بالبخل ، وبأمر الناس به ، وبكتم ما آتاهم الله من فضله ، وهؤلاء أفرطوا ببذل أموالهم في غير مواضعها ؛ لمجرد الرياء والسمعة ، كما يفعله من يريد أن يتسامع الناس بأنه كريم ، ويتطاول على غيره بذلك ، ويشمخ بأنفه عليه ، مع ما ضم إلى هذا الإنفاق الذي يعود عليه بالضرر من عدم الإيمان بالله ولا باليوم الآخر .

أي: وهم الذين يصرفون أموالهم في غير مصارفها، ليراهم الناس ويمدحوهم، ويقولوا فيهم: ما أسخاهم وما أجودهم، ولا يريدون بما أنفقوا وجه الله تعالى، ولا يمجيء المعاد الذي فيه جزاء الأعمال.

⁽١) البيضاوي. (٢) المراغى. (٣) الشوكاني.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله على يقول: «قال الله تبارك وتعالى: أنا أغنى الشركاء عن الشرك، من عمل عملاً أشرك معي فيه غيري تركته وشركه». أخرجه مسلم.

الرئاء والرياء والمراءاة سواء، والحاصل: أن مانعي الإحسان من أهل الفخر والخيلاء فريقان: فريق يبخلون ويكتمون فضل الله عليهم، وفريق يبذل المال لا شكراً لله على نعمه، ولا اعترافاً لعباده بحق، بل ينفقونها مرائين الناس؛ أي: يقصدون أن يروهم فيعظموا قدرهم، ويحمدوا فعلهم.

والكبرياء كما تكون من شيء في نفس الشخص، تكون أيضاً بما يكون له من المال والنسب، والمرائي أقل شراً من البخيل؛ إذ هو يحمل الناس على قبول فخره واختياله في مقابلة ما يبذله لهم من مال، فكأنه رأى لهم عليه حقاً عوضاً من التعظيم والثناء الذي يطلبه بريائه، وأما البخيل: فقد بلغ من احتقاره للناس أنه لا يرى لهم عليه شيئاً من الحقوق فهو يكلفهم تعظيمه وأمواله مدخرة في الصناديق.

والمرائي بخيل في الحقيقة؛ إذ هو إنما يبذل المال لمن لا حق لهم عنده، ويبخل على أرباب الحقوق كالزوجة والولد والخادم والأقربين كالوالدين، ولا يتحرى في إنفاقه النفع العام ولا الخاص، وإنما يتحرى مواطن التعظيم والمدح، وإن كان الإنفاق ضاراً، كالمساعدة على فسق أو فتنة. . فهو تاجر يشتري تعظيم الناس له، وتسخيرهم للقيام بخدمته.

ومعنى قوله: ﴿وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللّهِ وَلَا بِٱلْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾؛ أي: إن المؤمنين المرائين في إنفاقهم يثقون بما عند الناس، من المدح والثناء والتعظيم والإطراء، ولا يثقون بما أعد الله لعباده من الثواب والجزاء، ويفضلون التقرب إليهم على التقرب إليه، فالله في نظرهم أهون من الناس، فمثل هؤلاء لا يعدون مؤمنين إيماناً حقيقياً بالله، ولا باليوم الآخر، بل إيمانهم ضرب من التخيل، ليس له ما يؤيده من أثر في القلب، ولا إذعان للنفس فهم لا يعرفون الله، وإنما يسمعون

الناس يقولون قولاً فيقلدونهم فيما يحفظونه منهم، فهم لا يعرفون أنه موجد الكائنات النافذ علمه وقدرته فيما في الأرض والسموات، ولو كانوا مؤمنين باليوم الآخر، وأن هناك حياة أبدية.. لما فضلوا عليها عرض هذه الحياة القصيرة.

ومن أمارات التفرقة بين المخلص والمرائى:

أن الأول قلما يتذكر عمله أو يذكره إلا لمصلحة كترغيب بعض الناس في البذل، كأن يقول: إني على ما بي من فقر قد أعطيت كذا درهماً في مصلحة كذا، فاللائق بمثلك أن يبذل كذا وكذا درهماً.

أما الثاني: فهو يلتمس الفرص والمناسبات للفخر والتبجح بما أعطى وما فعل، كما لا يبذل المال ولا يعمل العمل الصالح إلا بقصد الرياء والسمعة، إذ ليس له وراء حظوظ الدنيا أمل ولا مطلب.

فهؤلاء حزب الشيطان، ألا إن حزب الشيطان هم الخاسرون كما قال تعالى: ﴿وَمَن يَكُنِ الشَيطَانُ لَمُ قَرِينا فَسَآءً قَرِيناً﴾؛ أي: ومن يكن الشيطان معيناً له في هذه الأفعال في الدنيا.. فساء قريناً؛ أي: فبئس الصاحب له في النار هو، فإن الله تعالى يقرن مع كل كافر شيطاناً في سلسلة في النار؛ أي: إن هؤلاء المتكبرين ما حملهم على ما فعلوا إلا وسوسة الشيطان، وهو بئس الصاحب والخليل، والمقصد من هذا أن حالهم في الشر كحال الشيطان. وفي الآية إيماء إلى تأثير قرناء المرء في سيرته، وأن الواجب اختيار القرين الصالح على قرين السوء، وتعريض بتنفير الأنصار من معاشرة اليهود الذين كانوا ينهونهم عن الإنفاق في سبيل الله، وبيان أنهم شياطين يعدون الفقر، وينهون عن العرف.

أما القرين الصالح: فهو عون على الخير، مرغب فيه، منفر بسيرته ونصحه عن الشر، مبعد عنه، مذكر بالتقصير، مبصر بالعيوب، وكم أصلح القرين الصالح فاسداً، وكم أفسد قرين السوء صالحاً، وفي «الفتوحات»: لما ذكر الأوصاف المتقدمة من البخل، والأمر به، والكتمان والإنفاق رئاء الناس، وعدم الإيمان بالله واليوم الآخر.. ذكر سببها الذي تنشأ عنه وهو مقارنة الشيطان، ومخالطته وملازمته للمتصفين بالأوصاف المتقدمة، كما يؤخذ من «النهر» لأبي حيان.

﴿ وَمَاذَا عَلَيْهِمْ ﴾؛ أي: وما الذي يصيبهم من الضرر ﴿ لَوَ مَامَنُوا بِاللَّهِ ﴾ ورسوله ﴿ وَمَاذَا عَلَيْهِمْ ﴾ أي: وما الذي يصيبهم من الضرر ﴿ لَوَ مَامَنُوا بِاللَّهِ ﴾ ورسوله ﴿ وَاَنفَتُوا ﴾ في الخيرات ﴿ مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ ﴾ تعالى ابتغاء وجه الله، وطلباً لمرضاته، وإنما (١) قدم الإيمان هنا وأخره في الآية الأخرى؛ لأن القصد بذكره إلى التحضيض ههنا والتعليل ثمة. وفي هذا الأسلوب إثارة تعجيب الناس من حالهم؛ إذ هم لو أخلصوا. لما فاتهم منفعة الدنيا، ولفازوا مع ذلك بسعادة العقبى، فكثيراً ما يفوت المرائي ما يرمي إليه من التقرب إلى الناس، وامتلاك قلوبهم، ويظفر بذلك المخلص الذي لم يكن من همه أن أحداً يعرف ما عمل.

فجهله جدير بأن يتعجب منه؛ لأنه جهل بالله، وجهل بأحوال الناس، ولو آمن وأخلص ووثق بوعد الله ووعيده. لكان في هذا سعادته، فالإيمان سلوى من كل فائت، وفقده عرضة لليأس من كل خير، وأما المؤمن فأقل ما يؤتاه في المصائب الصبر، الذي يخفف وقعها على النفس، وأكثره رحمة الله، التي بها تتحول النقمة إلى نعمة، بما يستفيد من الاختبار والتمحيص وكمال العبرة والتهذيب.

وقد يبتلي الله المؤمن ويمتحن صبره، فيعطيه إيمانه من الرجاء به ما تخالط حلاوته مرارة المصيبة حتى تغلبها، وقد يأنس بها أحياناً؛ لعظم رجائه وصبره، وهذا وإن كان نادراً فهو واقع حاصل، ﴿وَكَاكَ الله ﴾ سبحانه وتعالى ﴿يهِم ﴾ وبأحوالهم المخفية ﴿عَلِيمًا ﴾ يعني: لا يخفى عليه شيء من أعمال هؤلاء الذين ينفقون أموالهم لأجل الرياء والسمعة، فلا يثيبهم بما ينفقونه رئاء الناس، فينبغي للمؤمن أن يكتفي بعلم الله في إنفاقه، ولا يبالي بعلم الناس، فهو الذي لا ينسى عمل العاملين، ولا يظلمهم من أجرهم شيئاً.

وفي هذه الآيات الكريمة الهداية الكافية في معاملة الناس لربهم ولبعضهم بعضاً، ولكن المسلمين قصروا في اتباع هذه الأوامر، وأعرضوا عن مساعدة ذوي

⁽١) الخازن.

القربى والجيران واليتامى والمساكين. ﴿إِنَّ الله الله سبحانه وتعالى ﴿لاَ يَظْلِمُ الحداً ﴿مِثْقَالَ ذَرَّةً ﴾ أي: وزن نملة حمراء صغيرة، أي: لا يظلم قليلاً ولا كثيراً، ونظم هذا الكلام مع الذي قبله: وماذا عليهم لو آمنوا وأنفقوا، فإن الله لا يظلم ولا يبخس ولا ينقص أحداً من ثواب عمله مثقال ذرة، وقال ابن عباس: الذرة رأس نملة حمراء، وقيل: الذرة كل جزء من أجزاء الهباء، الذي يكون في الكوة إذا كان فيها ضوء الشمس لا وزن لها، وهذا مثلٌ ضربه الله تعالى لأقل الأشياء، فخرج الكلام على أصغر شيء يعرفه الناس، وفي ذكره إيماء إلى أنه وإن صغر قدره عظم جزاءه.

والخلاصة: أن الظلم لا يقع من الله تعالى؛ لأنه من النقص الذي يتنزه عنه، وهو ذو الكمال المطلق والفضل العظيم، وقد شرع لهم من أحكام الدين وآدابه ما لا تستقل عقولهم بالوصول إلى مثله في هدايتهم وحفظ مصالحهم، وهي تسوق إلى الخير وتصرف عن الشر، وأيدها بالوعد والوعيد، فمن وقع بعد ذلك فيما يضره ويؤذيه. . كان هو الظالم لنفسه؛ لأن الله تعالى لا يظلم أحداً.

﴿ وَإِن تُكُ ﴾ أي: وإن يكن مثقال الذرة ﴿ حَسَنَةٌ ﴾ وأنث (١) الضمير لتأنيث الخبر، أو لإضافة المثقال إلى مؤنث، وحذف النون من غير قياس تخفيفاً وتشبيها بحروف العلة، وقرأ نافع وابن كثير ﴿ حسنةٌ ﴾ بالرفع على أن كان تامة بمعنى وإن حصلت حسنة، والباقون بالنصب. والمعنى: وإن تكن زنة الذرة حسنة، ﴿ يُصَاعِفُ جزاء تلك الحسنة عشرة أمثالها، أو أضعافاً كثيرة إلى سبع مائة، كما جاء في آية أخرى: ﴿ مَن جَاةً بِالْمَسْنَةِ فَلَةٍ عَشَرُ أَمْثَالِها وَمَن جَاةً بِالسَّيِتَةِ فَلَا يُعْرَفُ اللَّهَ قَرْضًا اللَّهَ قَرْضًا اللَّهِ عَشَر أَنْمَافًا حَيْرَةً ﴾ . وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب ﴿ يضعّفُها ﴾ بالتشديد من غير ألف، فكلاهما بمعنى واحد.

وقيل هذا عند الحساب فمن بقى له من الحسنات مثقال ذرة. . ضاعفها الله

⁽١) البيضاوي.

له إلى سبع مئة، وإلى أجر عظيم. قال قتادة: لأن تفضل حسناتي على سيئاتي بمثقال ذرة أحب إليَّ من الدنيا وما فيها. وعن أنس بن مالك رضي الله عنه في قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةً وَإِن تَكُ حَسَنَةً يُعَنَعِفَها﴾ قال: قال رسول الله ﷺ: ﴿إِنَ الله لا يظلم مؤمناً حسنة، يعطى بها في الدنيا ويجزى بها في الآخرة، وأما الكافر: فيعطى بحسنات قد عمل بها في الدنيا، حتى إذا أفضى إلى الآخرة لم تكن له حسنة يجزى بها». رواه مسلم.

﴿ وَيُؤْتِ ﴾؛ أي: يعط الله صاحب الحسنة ﴿ مِن لَدُتُهُ ﴾؛ أي: من عنده تعالى: ﴿ أَجُرًا عَظِيمًا ﴾ وثواباً جزيلاً فلا يقدر أحد قدره وهو الجنة.

أي: إنه تعالى لواسع فضله، لا يكتفي بجزاء المحسنين على إحسانهم فحسب، بل يزيدهم من فضله، ويعطيهم من لدنه عطاء كبيراً، وسمي هذا العطاء أجراً ولا مقابل له من الأعمال؛ لأنه لما كان تابعاً للأجر على العلم سمي باسمه لمجاورته له، وفي ذلك إيماء إلى أنه لا يكون لغيرالمحسنين، إذ هو علاوة على أجور أعمالهم، فلا مطمع للمسيئين فيه، والفاء في قوله: ﴿ فَكَيْفَ إِذَا حِسْنَا مِن لَمُ أُمَّتُم بِسْهِيدِ ﴾ فاء الفصيحة، والاستفهام فيه للتوبيخ والتقريع، أي: إذا كان الله لا يضيع من عمل العالمين مثقال ذرة. . فكيف يكون حال هؤلاء الكفار والمنافقين يوم القيامة، إذا جمعناهم والخلائق، وجئنا من كل أمة بشهيد يشهد عليهم؛ أي: نبي يشهد على فساد عقائدهم وقبح أعمالهم، فما من أمة إلا لها بشير ونذير، وهذه الشهادة عبارة عن عرض أعمال الأمم على أنبيائهم، لا فرق بين اليهود والنصارى والمسلمين، ومقابلة عقائدهم وأعمالهم بعقائد الأنبياء وأعمالهم وأخلاقهم، فمن شهد لهم نبيهم بأنهم على ما جاء به وما أمر الناس بالعمل به . . فهم ناجون، ومن تبرأ منهم أنبياؤهم لمخالفة أعمالهم وعقائدهم لما جاءولهم وعقائدهم لما جاؤوا به . . فأولئك هم الخاسرون، وإن ادعوا اتباعهم والانتماء إليهم .

﴿ وَجِثْنَا بِكَ عَلَىٰ هَٰتُؤُلَّاءِ شَهِيدًا ﴾؛ أي: وجئنا بك يا محمد حالة كونك

⁽١) الخازن.

شاهداً على هؤلاء الذين سمعوا القرآن، وخوطبوا به بما علموا؛ أي: شاهداً على من آمن بالإيمان، وعلى من كفر بالكفر، وعلى من نافق بالنفاق، والرسول على بسيرته وأخلاقه العالية وسنته المرضية يكون حجة على من تركها، وتساهل في اتباعها، وعلى من تغالى فيها، وابتدع البدع المحدثة من بعده، أو المعنى: وجئنا بك شاهداً على صدق هؤلاء الأنبياء الذين شهدوا على أممهم لعلمك بعقائدهم، واستجماع شرعك مجامع قواعدهم، وقيل: وجئنا بك مزكياً معدلاً لأمتك؛ لأن أمته على يشهدون للأنبياء على قومهم إذ جحدوا البلاغ.

وروى الشيخان والترمذي والنسائي وغيرهم حديث ابن مسعود رضي الله عنه أنه قال: قال لي رسول الله ﷺ: "إقرأ علي القرآن" فقلت: يا رسول الله أقرأ علي القرآن" فقلت: يا رسول الله أقرأ عليك وعليك أنزل! قال: "نعم أحب أن أسمعه من غيري"، قال: فقرأت عليه سورة النساء حتى إذا جئت إلى هذه الآية ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِقْنَا مِن كُلِّ أُمَّتِم بِشَهِيدِ وَجَقَنَا بِكَ عَلَى هَتَوُلاً مَنْ سَهِيدًا الله قال: "حسبك الآن"، قال: فالتفت إليه فإذا عيناه تذرفان. زاد مسلم: (شهيداً ما دمت فيهم)، أو قال: (ما كنت فيهم)، شك أحد رواته.

فانظر أيها الأخ الكريم كيف اعتبر بهذه الشهادة الشهيد الأعظم على التذكر هذا اليوم، وهل نعتبر كما اعتبر؟ وهل نستعد لهول ذلك اليوم باتباع سنته، ونجتهد في اجتناب البدع والتقاليد التي لم تكن في عهده، وبذا نكون أمة وسطاً لا تفريط عندها في الدين، ولا إفراط لا في الشؤون الجسمية، ولا في الشؤون الروحية، أو نظل في غوايتنا تقليداً للآباء، فنكون كما قال الكافرون: ﴿إِنَّا وَجَدْناً عَلَىٰ أَمْتَهِ وَإِنَّا عَلَىٰ مَاتَرِهِم مُقْتَدُونَ ﴾.

﴿ يَوْمَهِذِ ﴾ ؛ أي: يوم إذ جئنا من كل أمة بشهيد، ﴿ يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ ؛ أي: تحمنى الذين كفروا بالله ورسوله ﴿ وَعَصَوُا الرَّسُولَ ﴾ ؛ أي: خالفوا رسوله محمداً على في المربه ونهى عنه، ﴿ لَوْ تُسَوَّىٰ بِهِمُ الْأَرْضُ ﴾ ؛ أي: يتمنون لو دفنوا في الأرض، ويهال عليهم التراب، ويسوى عليهم كما يسوى على الموتى، أو يودون أنهم لم يبعثوا، وأنهم كانوا هم والأرض سواء، أو لم يخلقوا، وقال

الكلبي (١): يقول الله تعالى للبهائم والوحوش والطيور والسباع: كوني تراباً، فتسوى بهن الأرض، فعند ذلك يتمنى الكافر لو يكون تراباً لعظم هول ذلك اليوم، ﴿وَلَا يَكُنْتُونَ اللهَ حَدِيثًا﴾؛ أي: لا يقدرون أن يكتموا ويخفوا عن الله سبحانه وتعالى حديثاً عن عقائدهم وأعمالهم؛ لأن جوارحهم تشهد عليهم.

أي: إنهم (٢) يريدون الكتمان، أولاً لما علموا أن الله لا يغفر شركاً، فيقولون: ربنا والله ربنا ما كنا مشركين، رجاء غفران الله لهم، لكنهم تشهد عليهم الأعضاء والزمان والمكان، فلم يستطيعوا الكتمان، فهنالك يودون أنهم كانوا تراباً ولم يكتموا الله حديثاً.

قرأ نافع وابن عامر (٣): ﴿تَسَوّى﴾ بفتح التاء وتشديد السين، وقرأ حمزة والكسائي: بفتح التاء وتخفيف السين، وقرأ الباقون: بضم التاء وتخفيف السين، والمعنى على القراءة الأولى والثانية: أن الأرض هي التي تسوى بهم؛ أي: أنهم تمنوا لو انفتحت لهم الأض، فساخوا فيها، وقيل: الباء في قوله: ﴿بهم﴾ بمعنى على؛ أي: تسوى عليهم الأرض، وعلى القراءة الثالثة الفعل مبني للمفعول؛ أي: لو سوى الله بهم الأرض، فيجعلهم والأرض سواء، حتى لا يبعثوا.

﴿ يَتَأَيُّهُا اللَّهِ عَامَنُوا ﴾ بما جاء به محمد ﷺ ﴿ لا تَقْرَبُوا الصَّكَاوَة ﴾ ! أي: حال كونكم نشاوى من شرب الشراب لا تقيموا الصلاة ﴿ وَأَنتُم شُكَرَىٰ ﴾ ! أي: حال كونكم نشاوى من شرب الشراب ﴿ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا نَقُولُونَ ﴾ ! أي: إلى أن تعلموا قبل الشروع فيها ما تقولونه، بأن تفيقوا من السكر، ﴿ وَلَا ﴾ تقيموها حال كونكم ﴿ جُنُبًا ﴾ ! أي: متصفين بالجنابة ﴿ إِلّا ﴾ حال كونكم ﴿ عَابِي سَبِيلٍ ﴾ ! أي: مسافرين، وقيل إلا اسم بمعنى (غير) صفة لـ ﴿ جنباً ﴾ ، أي ؛ ولا تقيموها حال كونكم جنباً غير مسافرين، ﴿ حَتَّى صفة لـ ﴿ جنباً ﴾ ، أي ؛ ولا تقيموها حال كونكم جنباً غير مسافرين، ﴿ حَتَّى تَقْتَيلُوا ﴾ من الجنابة ﴿ وَإِن كُنتُم مِنْ هَنَى كُونُ مَن استعمال الماء، ﴿ أَوْ عَلَ

⁽١) الخازن.

⁽٢) المراح.

⁽٣) الشوكاني.

سَفَرِ ﴾، أي: متلبسين بسفر طويل أو قصير، ﴿أَوَّ جَاءَ أَحَدُ مِنَكُم مِّنَ ٱلْفَايِطِ ﴾؛ أي؛ جاء أحدكم موضع قضاء الحاجة، فأحدث بخروج شيء من أحد السبيلين، والمراد به جميع أسباب الحدث الأصغر وأصل الغائط المكان المطمئن من الأرض، وقرأ ابن مسعود من ﴿الغيط﴾، وخرج على وجهين:

أحدهما: أنه مصدر، إذ قالوا: غاط يغيط غيطاً.

والثاني: أن أصله فيعل ثم حذف كـ: مَيْتِ، قاله أبو حيان.

وَأَوْ لَنَمَسُمُ النِسَاءَ اِن اَو ماسستم بشرتهن ببشرتكم، وبه استدل الشافعي - رحمه الله تعالى - على أن اللمس ينقض الوضوء، وقيل أو جامعتموهن، وقرأ حمزة والكسائي هنا وفي المائدة ولمستم واستعماله كناية عن الجماع أقل من الملامسة، وفَلَمْ يَحِدُوا مَا لَه يجب استعماله تتطهرون به للصلاة بعد الطلب، وفَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا ؛ أي؛ فاقصدوا تراباً وطَيِّبًا ؛ أي: طاهراً بعد دخول الوقت، فاضربوا به ضربتين، وفَامَسَحُوا منه وبُوجُوهِكُم بالضربة الأولى، وفَايَدِيكُم بالضربة الثانية، وحذف الممسوح به هنا وأظهره في آية المائدة، في قوله: ومنه فحمل عليه ما هنا، وقد أشرنا له بقولنا منه، وقوله: وإن الله عنه والمحو لذنوب عباده عن صحف الملائكة، غفوراً: أي: كثير الغفر والستر العفو والمحو لذنوب عباده عن صحف الملائكة، غفوراً: أي: كثير الغفر والستر لها عن أعين الملائكة، فلا يؤاخذهم بها، فلذلك يسرّ عليكم الأمر ورخص لكم لها عن أعين الملائكة، فلا يؤاخذهم بها، فلذلك يسرّ عليكم الأمر ورخص لكم في التيمم. وقال الشوكاني قوله: وإنّ الله كان عَقُواً عَفُورًا ؛ أي؛ عفا عنكم في التيمم. وقال الشوكاني قوله: وإنّ الله كان عَقُواً عَفُورًا ؛ أي؛ عفا عنكم وغفر لكم تقصيركم، ورحمكم بالترخيص لكم والتوسعة عليكم انتهى.

واعلم أن الخطاب في قوله: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ موجه إلى المسلمين قبل السكر، بأن يجتنبوه إذا ظنوا أنهم سيصلون، ليحتاطوا فيجتنبوه في أكثر الأوقات، وقد كان هذا تمهيداً لتحريم السكر تحريماً باتاً لا هوادة فيه، إذ من يتقي أن يجيء عليه وقت الصلاة وهو سكران، يترك الشرب عامة النهار وأول الليل، لتفرق الصلوات الخمس في هذه المدة، فلم يبق للسكر إلاوقت النوم من

بعد العشاء إلى السحر، فيقل الشراب لمزاحمة النوم له، وأول النهار من صلاة الفجر إلى وقت الظهيرة وقت الكسب والعمل لأكثر الناس، ويقل أن يسكر فيه إلا أصحاب البطالة والكسل.

وقد ورد أنهم كانوا بعد نزولها يشربون بعد العشاء، فلا يصبحون إلا وقد زال السكر، وصاروا يعلمون ما يقولون، وعبر سبحانه وتعالى بقوله: ﴿لَا تَقْرَبُوا الصَّكَلُوةَ وَأَنتُر شُكَرَىٰ ولم يقل ولا تقربوا الصلاة سكارى، مع أنه أخصر من الأول؛ لأن بين الأسلوبين فرقاً، الأول يتضمن النهي عن السكر الذي يخشى أن يمتد إلى وقت الصلاة، فيفضي إلى أدائها في أثنائه.

وخلاصة المعنى عليه: إحذروا أن يكون السكر وصفاً لكم عند حضور الصلاة، فتصلوا وأنتم سكارى، فامتثال هذا النهي إنما يكون بترك السكر في وقت الصلاة، وفيما يقرب منها، والثاني يتضمن النهي عن الصلاة حال السكر فحسب.

وأما نهيهم عن الصلاة جنُباً: فلا يتضمن نهيهم عن الجنابة قبل الصلاة؛ لأنها من سنن الفطرة، وإنما ينهاهم عن الصلاة في أثنائها حتى يغتسلوا؛ ولهذا قال جنباً، ولم يقل وأنتم جنب.

﴿ وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِى سَبِيلِ ﴾؛ أي: ولا تقربوا الصلاة جنباً في أي حال، إلا حال كونكم عابري سبيل؛ أي: مجتازين الطريق. وقد روي أن رجالاً من الأنصار كانت أبوابهم في المسجد، وكان يصيبهم الجنابة ولا يجدون ممراً إلا فيه، فرخص لهم في ذلك، ولم يأمر النبي على بسد تلك الأبواب والكوى إلا في آخر عمره الشريف، ولم يستئن إلا خوخة أبي بكر رضي الله عنه، الخوخة: الكوة والباب الصغير.

﴿ حَتَىٰ تَغْتَسِلُواً ﴾؛ أي لا تقربوا الصلاة جنباً إلى أن تغتسلوا، إلا فيما رخص لكم فيه من حالة السفر.

وحكمة الاغتسال من الجنابة (١): أن الجنابة تحدث تهيجاً في الأعصاب، فيتأثر البدن كله، ويحدث فتور وضعف فيه، يزيله الاغتسال بالماء، ومن ثم ورد: (إنما الماء من الماء) رواه مسلم.

والخلاصة: أن الدين طلب الصلاة حال العلم والفهم وتدبر القرآن والذكر، وذلك يتوقف على الصحو وترك السكر، كما طلب أن يكون الجسم نظيفاً نشيطاً، وذلك لا يكون إلا بإزالة الجنابة.

ولما كانت الصلاة فريضة موقوتة لا هوادة فيها؛ لأنها تذكر المرء وتعده للتقوى، وكان الاغتسال من الجنابة يتعسر في بعض الحالات، ويتعذر في بعضها الآخر.. رخص سبحانه وتعالى لنا في ترك استعمال الماء، والاستعاضة عنه بالتيمم، فقال: ﴿وَإِن كُننُم مَرْفَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدُّ مِنَكُم مِن الْفَايِطِ أَوْ لَاسَتُم الله الله الله الله الله المراد للمرش النائم فَي المُنائم الله الله المرض الذي يخاف زيادته باستعمال الماء، كبعض الأمراض الجلدية، والقروح كالحصبة والجدري ونحو ذلك. والسفر يشمل الطويل والقصير، والمراد بالمجيء من الخائط الحدث الأصغر، بخروج شيء من أحد السبيلين القبل والدبر، أو بغيره من سائر أسباب الحدث الأصغر، وملامسة النساء التقاء البشرتين، أو غشيانهن على الخلاف المذكور فيه كما مر.

ففي هذه الحالات كلها ـ المرض، السفر، فقد الماء، عقب الحدث الأصغر الموجب للوضوء، والحدث الأكبر الموجب للغسل ـ اقصدوا وتحروا صعيداً طيباً؛ أي: تراباً طاهراً من الأرض لا قذارة فيه ولا أوساخ، فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه، ثم صلوا.

والخلاصة: أن حكم المريض والمسافر إذا أراد الصلاة كحكم المحدث حدثاً أصغر، أو ملامس النساء ولم يجد الماء، فعلى كل هؤلاء التيمم فقط.

⁽١) المراغي.

روي أن هذه الآية نزلت في بعض أسفار النبي ﷺ، وقد انقطع عقد لعائشة فأقام النبي ﷺ يلتمسه، والناس معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء، فلما نزلت وصلوا بالتيمم. . جاء أسيد بن الحضير إلى مضرب عائشة، فجعل يقول ما أكثر بركتكم يا آل أبي بكر، وفي رواية يرحمك الله يا عائشة ما نزل بك أمر تكرهينه إلا جعل الله للمسلمين فيه فرجاً.

ثم ذكر (١) منشأ السهولة واليسر، فقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًا غَفُورًا﴾ العفو التيسير والسهولة، ومنه قوله تعالى ﴿خُذِ ٱلْمَغُوَّ﴾، وقوله ﷺ: «قد عفوت عن صدقة الخيل والرقيق»؛ أي: أسقطتها تيسيراً عليكم، ومن عفوه وتيسيره وتسهيله أن أسقط في حال المرض والسفر وجوب الوضوء والغسل.

وفي ذلك إيماء إلى أن ما كان من الخطأ في صلاة السكارى، كقولهم: «قل يا أيها الكافرون أعبد ماتعبدون ونحن نعبد ما تعبدون» مغفور لهم، لا يؤاخذون عليه.

واحلم: أن التيمم من خصائص هذه الأمة، خصها الله تعالى به ليسهل عليهم أسباب العبادة، ويدل على ذلك ما روي عن حذيفة قال: قال رسول الله على: «فضلنا على الناس بثلاث: جعلت صفوفنا كصفوف الملائكة، وجعلت لنا الأرض كلها مسجداً، وجعلت تربتها لنا طهوراً، إذا لم نجد الماء» أخرجه مسلم.

فصول في أحكام تتعلق بالآية الفصل الأول منها

إذا أفضى الرجل بشيء من بدنه إلى شيء من بدن المرأة، ولا حائل بينهما. انتقض وضوئهما، وهو قول ابن مسعود، وابن عمر، وبه قال الزهري، والأوزاعي، والشافعي؛ لما روى الشافعي بسنده عن ابن عمر أنه قال: قُبلة

⁽١) المراغي.

الرجل امرأته وجَسُّهَا بيده من الملامسة، فمن قبَّل امرأته، أو جسها بيده فعليه الوضوء. أخرجه مالك في «الموطأ»، قال الشافعي: وبلغنا عن ابن مسعود مثله.

وقال مالك والليث بن سعد وأحمد وإسحاق: إذا كان اللمس بشهوة.. انتقض الوضوء، وإن لم يكن بشهوة.. فلا، ويدل عليه ما روى عن عائشة رضي الله تعالى عنها: أن رسول الله عليه قبل امرأة من نسائه، ثم خرج إلى الصلاة ولم يتوضأ، قال عروة: ومن هي إلا أنت فضحكت. أخرجه أبو داود.

وأجيب عن هذا الحديث بأنه ليس بثابت، قال الترمذي: إنه لا يصح إسناده بحال، وسمعت محمد بن إسماعيل يضعف هذا الحديث، وقال: حبيب بن ثابت لم يسمع من عروة، وضعف يحيى بن سعيد القطان هذا الحديث، وقال: هو شبه لا شيء، وفيه ضعف من وجه آخر، وهو أن عروة هذا ليس بعروة بن الزبير ابن أخت عائشة، إنما هو شيخ مجهول، قال البيهقي: يعرف بعروة المزنى.

وإنما المحفوظ عن عائشة أن النبي على كان يقبل وهو صائم، كذا رواه الثقات عن عائشة.

وقال أبو حنيفة: لا ينتقض الوضوء باللمس إلا أن يحدث الانتشار، وقال قوم: لا ينتقض بحال، وهو قول ابن عباس، وبه قال الحسن والثوري.

واحتج من لم يوجب الوضوء باللمس بما روى عن عائشة _ رضي الله عنها _ أنها قالت: (كنت أنام بين يدي رسول الله على ورجلاي في قِبلته، فإذا سجد غمزني فقبضت رجلي، فإذا قام بسطتهما، والبيوت يومئذ ليس فيها مصابيح). أخرجاه في «الصحيحين».

وأجاب من أوجب الوضوء باللمس عن هذا الحديث بأنه يحتمل أن يكون غمزه لها بحائل.

الفصل الثانى

اختلف قول الشافعي في لمس المحرم، كالأم والبنت والأخت أو أجنبية

صغيرة، فأصح القولين عنه: أنه لا ينتقض الوضوء به، والثاني: أنه ينتقض الوضوء به، ومأخذ القولين عند أصحاب الشافعي التردد بين التعلق بعموم الآية في قوله: ﴿أَوْ لَنَمَّتُمُ ٱلنِّسَآءَ﴾، أو النظر إلى المعنى في النقض باللمس، وهو تحرك الشهوة، فإن أخذنا بعموم الآية.. فينتقض الوضوء بلمس المحارم، وإن أخذنا بالمعنى.. فلا ينتقض، وفي الملموس قولان، والملموس هو الذي لا فعل منه في المباشرة رجلاً كان أو امرأة، واللامس هو الفاعل للمس، وإن لم يقصد المباشرة.

فأحد القولين: أنه ينتقض وضوء اللامس والملموس لعموم الآية؛ لأنه لمس وقع بين الرجل والمرأة فينتقض وضوؤهما معاً.

والقول الثاني: أنه ينتقض وضوء اللامس دون الملموس؛ لما روي عن عائشة رضي الله عنها قالت: «فقدت رسول الله على الفراش فألتمسته فوضعت يدي على أخمص قدميه وهو ساجد وهما منصوبتان وهو يقول: اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك، وبمعافاتك من عقوبتك، وأعوذ بك منك، لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك». أخرجه مسلم.

فلو انتقض وضوؤه ﷺ لقطع الصلاة، ولو لمس شعر امرأة أو سنها أو ظفرها، فلا وضوء عليه.

الفصل الثالث في الحدث

وهو الخارج من السبيلين، عيناً كان كالبول والغائط، أو أثراً كالريح ونحوها، فإذا حصل شيء من ذلك.. فلا تصح صلاته، ما لم يتوضأ أو يتيمم عند عدم الماء؛ لما روي عن أبي هريرة ـ رضي الله عنه ـ قال: قال رسول الله عنه الله عنه الله صلاة أحدكم إذا أحدث حتى يتوضأ»، فقال رجل من أهل حضرموت: ما الحدث يا أبا هريرة؟ قال: فساء أو ضراط. أخرجاه في «الصحيحين».

أما خروج النجاسة من غير السبيلين، كالفصد والحجامة والرعاف والقيء

ونحوها: فذهب قوم إلى أنه لا وضوء من خروج هذه الأشياء، يروى ذلك عن ابن عمر وابن عباس، وبه قال عطاء وطاووس، والحسن وابن المسيب، وإليه ذهب مالك والشافعي؛ لما روي عن أنس قال: احتجم رسول الله على فصلى ولم يزد على غسل محاجمه. أخرجه الدارقطني.

وذهب قوم إلى إيجاب الوضوء من ذلك، منهم سفيان الثوري، وابن المبارك، وأصحاب الرأي وأحمد وإسحاق، واتفق هؤلاء على أن خروج القليل منه لا ينقض، ويدل على انتقاض الوضوء بخروج هذه الأشياء ما روي عن معدان بن أبي طلحة عن أبي الدرداء: أن النبي على قاء فتوضأ، قال معدان: فلقيت ثوبان في مسجد دمشق، فذكرت له ذلك، فقال: صدق، أنا صببت له وضوءه، أخرجه الترمذي، وقال: هو أصح شيء في هذا الباب.

الفصل الرابع

من نواقض الوضوء: زوال العقل بجنون أو إغماء أو نوم؛ لما روي عن على قال: قال رسول الله ﷺ: «العين وكاء السه، فمن نام. . فليتوضأ». أخرجه أبو داود وابن ماجه.

ويستثنى من ذلك النوم اليسير قاعداً مفضياً بمحل الحدث إلى الأرض، ويدل على ذلك ما روي عن أنس قال: كان أصحاب رسول الله على ينتظرون العشاء الأخيرة، حتى تخفق رؤوسهم، ثم يصلون ولا يتوضؤون. أخرجه أبو داود.

وذهب قوم إلى أن النوم لا ينقض الوضوء بكل حال، وهو قول أبي هريرة وعائشة رضي الله عنهما، وبه قال الحسن وإسحاق والمزني. وذهب قوم إلى أنه لو نام قائماً أو قاعداً أو ساجداً وهو في الصلاة.. فلا وضوء عليه حتى يضطجع، وبه قال سفيان الثوري، وابن المبارك، وأصحاب الرأي، لما روي عن ابن عباس أن النبي على قال: «ليس على من نام ساجداً وضوء، حتى يضطجع، فإنه إذا اضطجع استرخت مفاصله». أخرجه أحمد ابن حنبل وضعف بعضهم هذا الحديث.

الفصل الخامس

من نواقض الوضوء مس الفرج من نفسه أو غيره، فذهب قوم إلى أنه يوجب الوضوء، وهو قول عمر وابن عمر وابن عباس وسعد بن أبي وقاص وأبي هريرة وعائشة ـ رضي الله عنهم ـ وبه قال سعيد بن المسيب، وسليمان بن يسار، وإليه ذهب الأوزاعي والشافعي وأحمد وإسحاق، غير أن الشافعي قال: ينتقض الوضوء إذا لمس ببطن الكف، والرجل والمرأة في ذلك سواء، ويدل على ذلك ما روي عن بسرة بنت صفوان، أن رسول الله على قال: «من مس ذكره.. فلا يصل حتى يتوضأ»، أخرجه الترمذي، وقال حديث صحيح ولأبي داود والنسائي نحوه.

وعن أم حبيبة رضي الله عنها قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من مس فرجه فليتوضأ». أخرجه ابن ماجه وصححه أحمد وأبو زرعة.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «من أفضى بيده إلى ذكره، وليس دونه ستر.. فقد وجب عليه الوضوء» أخرجه أحمد ابن حنبل.

وذهب قوم إلى أن مس الذكر لا يوجب الوضوء، وهو قول علي وابن مسعود وأبي الدرداء وحذيفة، وبه قال الحسن: وإليه ذهب الثوري وابن المبارك وأصحاب الرأي، واحتجوا بما روي عن طلق بن علي قال: قدمنا على رسول الله على فجاءه رجل كأنه بدوي، فقال: يا نبي الله، ما ترى في مس الرجل ذكره بعد ما توضأ؟ قال: «هل هو إلا مضغة منه؟» أو قال: «بضعة منه». أخرجه أبو داود والترمذي والنسائى نحوه بمعناه.

وأجاب من أوجب الوضوء على من مس الذكر عن حديث طلق بن علي، بأن قدومه على رسول الله على كان في أول الهجرة، وهو يبني المسجد، وأبو هريرة رضي الله عنه من آخرهم إسلاماً وقد روى بانتقاض الوضوء بمس الذكر، فصار حديث أبي هريرة رضي الله عنه ناسخاً لحديث طلق بن علي، وأيضاً فإن حديث طلق يرويه عنه ابنه قيس بن طلق، وهو ليس بالقوي عند أهل الحديث.

الفصل السادس: في التيمم وأركانه

التيمم لغة: القصد، ومنه قول بعضهم:

تَيَمَّمْتُكُم لَمَّا فَقَدْتُ أُولِيْ ٱلنَّهَىٰ وَمَنْ فَقَدَ ٱلمَاءَ تَيَمَّمَ بِٱلتَّرْبِ
وشرعاً: إيصال التراب إلى الوجه واليدين بشرائط مخصوصة، وأركانه
. . . .

الأول: تراب طاهر خالص له غبار يعلق بالوجه واليدين، ويجوز بالرمل إذا كان عليه غبار.

الثاني: قصد الصعيد، فلو تعرض لمهب الريح. لم يكفه، ولو يممه غيره بإذنه مع عجزه جاز، وإن كان قادراً فوجهان.

الثالث: نقل التراب إلى الوجه واليدين.

الرابع: نية استباحة الصلاة، فلو نوى رفع الحدث. لم يصح، وأكمله أن ينوي استباحة الفرض والنفل.

الخامس: مسح الوجه واليدين إلى المرفقين بضربتين والترتيب.

ولا يصح التيمم لصلاة إلا بعد دخول وقتها، ولا يجوز الجمع بين صلاتي فرض بتيمم واحد، وهو قول علي وابن عباس وابن عمر، وبه قال الشعبي والنخعي وقتادة، وإليه ذهب مالك والشافعي وأحمد وإسحاق، وذهب جماعة إلى أن التيمم كالوضوء فيجوز تقديمه على الوقت، ويجوز أن يصلي به ما شاء من النوافل قبل الفرض وبعده إلى أن يدخل وقت الصلاة الأخرى، وأن يقرأ القرآن إن كان جنباً ويشترط طلب الماء في السفر؛ بأن يطلبه في رحله وعند رفقته، وإن كان في صحراء ولا حائل دون نظره.. نظر حواليه، وإن كان دون نظره حائل قريب من تل أو جدار أو نحوه. عدل عنه؛ لأن الله تعالى قال: ﴿فَلَمْ يَجِدُوا مَلَهُ فَيَهُمُوا ﴾، ولا يقال لم يجد إلا لمن طلب، ولا يشترط الطلب عند أبي حنيفة، فإن رأى الماء ولا يقدر عليه؛ لمانع من عدو، أو سبع يمنعه من الذهاب إليه، أو كان الماء في بئر وليس معه آلة الاستقاء.. فهو كالعادم، فيتيمم ويصلي ولا إعادة عليه. والله أعلم.

الإعراب

﴿ وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِدِ. شَنْيَكًا ﴾.

﴿وَاعْبُدُوا اللّهُ : فعل وفاعل ومفعول، والجملة مستأنفة مسوقة (١) لبيان الأحكام المتعلقة الأحكام المتعلقة بحقوق الوالدين والأقارب ونحوهم، إثر بيان الأحكام المتعلقة بحقوق الأزواج، وصدر بما يتعلق بحقوق الله عز وجل التي هي آكد الحقوق، وأعظمها تنبيها، على عظم شأن حقوق الوالدين بنظمهما في سلكها، كما في سائر المواقع. ﴿وَلاَ تُشْرِكُوا ﴾: ﴿الواو ﴾: عاطفة. ﴿لا ﴾: ناهية جازمة. ﴿نَشْرِكُوا ﴾: فعل وفاعل مجزوم بلا الناهية، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿وَاعْبُدُوا ﴾. ﴿مِدِ ﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿تُشْرِكُوا ﴾، ﴿شَيّا ﴾: مفعول به منصوب؛ أي: لا تشركوا به شيئاً من الأشياء صنماً أو غيره أو منصوب على المفعولية المطلقة؛ أي: لا تشركوا به شيئاً من الإشراك جلياً أو خفياً.

﴿ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَنَا وَبِذِى الْقُرْبَى وَالْيَتَنَمَىٰ وَالْمَسَكِينِ وَالْجَادِ ذِى الْقُرْبَى وَالْجَادِ الْمُعَادِبِ وَالْمَسَادِبِ وَالْمَسْادِبِ وَالْمَسْادِبِ وَالْمَسْدِيلِ فَي وَالْمُسْادِ وَالْمُسَادِ وَالْمُسْادِ وَالْمُسْدِي وَالْمُسْادِ وَالْمُسْادِ وَالْمُسْادِ وَالْمُسْادِ وَالْمُسْادِ وَالْمُسْادِ وَالْمُسْادِ وَالْمُسْادِ وَالْمُسْادِ وَالْمُلْمُ وَالْمُسْادِ وَالْمُسْادِ وَالْمُسْادِ وَالْمُسْادِ وَالْمُلْمُ وَالْمُسْادِ وَالْمُسْادِ وَالْمُسْادِ وَالْمُسْادِ وَالْمُلْمُ وَالْمُسْادِ وَالْمُسْادِ وَالْمُسْادِ وَالْمُسْادِ وَالْمُلِي وَالْمُسْادِ وَالْمُسْادِ وَالْمُسْادِ وَالْمُسْادِ وَالْمُسْ

﴿ وَإِلْوَالِدَيْنِ ﴾ : ﴿ الواو ﴾ : عاطفة . ﴿ بالوالدين ﴾ : جار ومجرور متعلق بفعل محذوف معطوف على جملة قوله : ﴿ وَاعْبُدُوا اللّه ﴾ ، تقديره : وأحسنوا بالوالدين . ﴿ إِحْسَنَا ﴾ : منصوب على المفعولية المطلقة بذلك المحذوف . ﴿ وَبِذِى الْقُرْيَ ﴾ : جار ومجرور ، ومضاف إليه معطوف على قوله ﴿ وَبِالْوَادِينِ ﴾ . ﴿ وَالْيَنَيْنَ وَالْسَكِينُ ﴾ : معطوفان على ﴿ ذِى الْقُرْبَ ﴾ . ﴿ وَالْجَارِ ﴾ : ﴿ الواو ﴾ : عاطفة . ﴿ الجار ﴾ : معطوف على على ﴿ ذِى الْقُرْبَ ﴾ ، صفة لـ ﴿ جار ﴾ ، ومضاف إليه . ﴿ وَالْجَارِ ﴾ : معطوف على ﴿ ذِى القربى ﴾ . ﴿ وَالْجَارِ ﴾ : معطوف على ﴿ وَالْجَارِ ﴾ : معطوف على ﴿ وَالْجَارِ ﴾ : معطوف على ﴿ وَالْجَارِ ﴾ : جار ومجرور متعلق ﴿ وَالْمَاحِب ﴾ ، تقديره حالة كونه ملتبساً بالجنب ؛ أي : بالقرب بجنبه . ﴿ وَابِّنِ السّبِيلِ ﴾ : معطوف على ﴿ ذِى الْقُرْبَ ﴾ ومضاف إليه .

⁽١) الفتوحات.

﴿ وَمَا مَلَكَتُ أَيْمَنُكُمُّ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ نُحْتَالًا فَخُورًا ﴾.

﴿وَمَا﴾: ﴿الواو﴾: عاطفة. ﴿ما﴾: موصولة، أو موصوفة في محل الجر معطوفة على ﴿وَى ٱلْفُرِقِ﴾. ﴿مَلَكُتَ أَيَّنَكُمُّ ﴾: فعل وفاعل، والجملة صلة لـ ﴿ما ﴾، أو صفة لها، والعائد أو الرابط محذوف تقديره: وما ملكته أيمانكم. ﴿إِنَّ ﴾: حرف نصب وتوكيد. ﴿الله ﴾: اسمها. ﴿لا ﴾: نافية. ﴿يُحِبُّ ﴾: فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على ﴿الله ﴾، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر ﴿إِنَّ ﴾، وجملة ﴿إِنَّ ﴾ في محل الجر بلام التعليل المقدرة، المعللة لمحذوف تقديره: لا تفتخروا على هؤلاء المذكورين لأن الله لا يحب ﴿مَن ﴾: اسم موصول في محل النصب مفعول به. ﴿كَانَ ﴾: فعل ماض ناقص، واسمها ضمير يعود على من الموصولة. ﴿كُنَّ الله ؛ خبر أول لـ ﴿كَانَ ﴾، ﴿فَخُورًا ﴾: خبر ثان لها، وجملة ﴿كَانَ ﴾: صلة الموصول لا محل لها من الإعراب، والعائد الضمير المستر في ﴿كَانَ ﴾.

﴿ الَّذِينَ يَبْخَلُونَ وَيَأْمُرُونَ ٱلنَّاسَ بِٱلْبُخَلِّ وَيَكْمُنُونَ مَا ءَاتَنَهُمُ اللَّهُ مِن فَضَالِمُ

﴿ اَلَّذِينَ ﴾ : اسم موصول في محل الرفع خبر لمبتدأ محذوف تقديره : هم، عائد على ﴿ مَن كَانَ مُخْتَالًا ﴾ ، وجمعه اعتباراً لمعناه ، والجملة من المبتدأ المحذوف وخبره في محل النصب بدل من ﴿ مَن ﴾ الموصولة ، في قوله : ﴿ لا يُحِبُ مَن كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا ﴾ . ﴿ يَبْخُلُونَ ﴾ : فعل وفاعل ، والجملة صلة الموصول ، والعائد ضمير الفاعل . ﴿ وَيَأْمُرُونَ النّاسَ ﴾ : فعل وفاعل ومفعول به ، معطوف على ﴿ يَبْخُلُونَ ﴾ . ﴿ مَا عَاتَلَهُمُ ﴾ : ﴿ مَا مُحُورًا ﴾ . ﴿ وَيَكُنْدُونَ ﴾ . ﴿ مَا عَاتَلَهُمُ ﴾ : ﴿ مَا ﴾ : موصولة ، أو فعل وفاعل ، معطوف على ﴿ يَبْخُلُونَ ﴾ . ﴿ مَا عَاتَلَهُمُ اللّهُ ﴾ : فعل ومفعول أول ، موصوفة في محل النصب مفعول ﴿ يَكُثُنُونَ ﴾ ، ﴿ مَا تَاهُمُ اللّهُ ﴾ : فعل ومفعول أول ، وفاعل ، والمفعول الثاني محذوف تقديره : ما آتاهم الله إياه ؛ لأن آتى بمعنى وفاعل ، والجملة صلة لـ ﴿ مَا ﴾ ، أو صفة لها ، والعائد أو الرابط الضمير أعطى ، والجملة صلة لـ ﴿ مَا ﴾ : جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بمحذوف حال من المحذوف . ﴿ وَا عَلْ وافاعل والجملة ﴿ مَا ﴾ الموصولة ، أو من الضمير المحذوف . ﴿ وَأَعْتَدْنَا ﴾ : فعل وفاعل والجملة والجملة

مستأنفة. ﴿ لِلْكَافِرِينَ ﴾: جار ومجرور متعلق بـ﴿ أَعْتَدُنَا ﴾. ﴿ عَذَابًا ﴾: مفعول به. ﴿ مُهِينًا ﴾: صفة له.

﴿ وَالَّذِينَ يُنفِقُونَ أَمْوَلَهُمْ رِئَآةَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِٱلْيُؤْمِ الْآخِرْ ﴾.

﴿ وَٱلَّذِينَ ﴾: في محل الرفع معطوف على ﴿ ٱلَّذِينَ يَبْخَلُونَ ﴾؛ أي: وهم الذين ينفقون، ويجوز (١) أن يكون عطفاً على ﴿ الكافرين ﴾، بناء على إجراء التغاير الوصفي مجرى التغاير الذاتي. ﴿ يُنفِقُونَ آمُولَهُمْ ﴾: فعل وفاعل ومفعول ومضاف إليه، والجملة صلة الموصول، والعائد ضمير ﴿ آمُولَهُمْ ﴾. ﴿ وَثَآءَ ٱلنَّاسِ ﴾: مفعول لأجله ومضاف إليه، أو حال من فاعل ﴿ يُنفِتُونَ ﴾ ، بتأويله بمشتق تقديره: ينفقون حالة كونهم مرائين الناس، فـ ﴿ رِثَآءَ ﴾: مصدر مضاف إلى المفعول. ﴿ وَلَا يُؤْمِنُونَ ﴾ : جار فعل وفاعل معطوف على ﴿ يُنفِتُونَ ﴾ . ﴿ إللَّهُ ﴿ متعلق به . ﴿ وَلَا يَأْلِمُومِ ﴾ : جار ومجرور معطوف على الجار والمجرور قبله . ﴿ اللَّهُ فِي الجار والمجرور قبله . ﴿ اللَّهُ فِي) : صفة لـ ﴿ اليوم ﴾ .

﴿وَمَن يَكُنِ ٱلشَّيْطَانُ لَهُ قَرِيْنا فَسَانَة قَرِينًا﴾.

﴿وَمَن﴾ ﴿الواو﴾: استئنافية. ﴿من﴾: اسم شرط في محل الرفع مبتدأ والخبر جملة الشرط أو الجواب، أو هما على الخلاف المذكور في محله. ﴿يَكُنِ الشَّيْطَانُ﴾: فعل ناقص واسمه مجزوم بـ﴿من﴾ الشرطية، على كونه فعل الشرط له. ﴿لَمُ نَهُ: متعلق بـ﴿قَينا ﴾ وهو خبر ﴿يَكُن ﴾. ﴿فَسَاءَ ﴾: الفاء: رابطة لجواب الشرط وجوباً ؛ لكون الجواب جملة جامدية. ﴿سَآة ﴾: فعل ماض من أفعال الذم، وفاعله ضمير مستتر فيه وجوباً ؛ لشبهه بالمثل، تقديره: هو يعود على ﴿الشَّيْطَانُ ﴾. ﴿قَرِنا ﴾: تمييز له، والجملة في محل الجزم جواب ﴿مِن ﴾ الشرطية، وجملة ﴿مَنْ ﴾ الشرطية: مستأنفة، والمخصوص بالذم محذوف وجوباً تقديره: هو ؛ أي: الشيطان أو القرين.

﴿ وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوَ مَامَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَنفَتُواْ مِمَّا رَزَفَهُمُ اللَّهُ وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا ﴿ وَمَاذَا عَلَيْهِمْ اللَّهُ وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا ﴿ ﴾ .

⁽۱) کرخي.

﴿ وَمَاذَا﴾: ﴿ الواو﴾: استثنافية. ﴿ ما﴾: اسم استفهام في محل الرفع مبتداً. ﴿ وَمَجرور ﴿ وَالْجَمَلَةُ عَلَى الذي في محل الرفع خبر. ﴿ عَلَيْهِمْ ﴾: جار ومجرور صلة الموصول، والجملة مستأنفة. ﴿ لَوْ ءَامَنُوا ﴾: ﴿ لَوْ ﴾ مصدرية. ﴿ وَالْمَنُوا ﴾: ﴿ لَوْ المحلوف على الجلالة، والجملة وفاعل. ﴿ وَاللَّهِ ﴾ المصدرية، ﴿ لَوْ ﴾ مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بحرف الفعلية صلة ﴿ لَوْ ﴾ المصدرية، ﴿ لَوْ ﴾ مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بحرف جر محذوف، متعلق بما تعلق به ﴿ عَلَيْهِم ﴾ ، تقديره: وما الذي استقر عليهم في ايمانهم بالله واليوم الآخر، وفي المقام أوجه أخر من الإعراب فراجعها. ﴿ وَأَنْفَتُوا ﴾: فعل وفاعل معطوف على ﴿ اَمَنُوا ﴾. ﴿ مِنَا ﴾: جار ومجرور متعلق بـ﴿ أَنفَتُوا ﴾. ﴿ وَمَنَا ﴾ : فعل وفاعل معطوف على ﴿ الرابط لها ، والمفعول الثاني محذوف بـ﴿ أَنفِو أَنْ الله ، وهو العائد على ﴿ مَا ﴾ أو الرابط لها ، والجملة صلة لـ ﴿ ما ﴾ أو الرابط لها ، والجملة صلة لـ ﴿ ما ﴾ أو وهو خبر ﴿ كَانَ ﴾ ، وجملة ﴿ كَانَ ﴾ : مستأنفة .

﴿ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَطْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةً وَإِن تَكُ حَسَنَةً يُعَنِعِفَهَا وَيُؤْمِتِ مِن لَدُتَهُ أَجْرًا عَظِيمًا ۞﴾.

﴿إِنَّهُ: حرف نصب وتوكيد. ﴿أَلَّهُ ﴾: اسمها، وجملة ﴿لاَ يَقْلِمُ ﴾: في محل الرفع خبر ﴿إِنْ ﴾، وجملة ﴿إِنْ ﴾: مستأنفة. ﴿مِثْقَالَ ذَرَّقٍ ﴾: مفعول به، ومضاف إليه. ﴿وَإِن تَكُ ﴾: الواو: استئنافية. ﴿إِنْ ﴾: حرف شرط جازم. ﴿تَكُ ﴾: فعل مضارع ناقص مجزوم بر إنْ ﴾ الشرطية، وعلامة جزمه سكون النون المحذوفة للتخفيف ؛ لأن أصله: وإن تكون، فحذفت الضمة للجازم، والواو لالتقاء الساكنين، والنون للتخفيف، فالحذفان الأولان (١١ واجبان، والثالث جائز، و ﴿حَسَنَةٌ ﴾: بالرفع فاعلها ؛ لأنه من كان التامة ؛ أي: وإن تحصل حسنة. يضاعفها لصاحبها، من عشر إلى سبع مئة ضعف، وفي قراءة النصب ﴿حَسَنَةُ ﴾ خبر تكون، واسمها ضمير مستتر فيها جوازاً يعود على الذرة ؛ أي: وإن تك الذرة حسنة. . يضاعفها، حتى يوافيها صاحبها يوم القيامة وهي كالجبل العظيم.

⁽١) الكواكب على المتممة.

﴿ يُمَنْعِفْهَا ﴾: فعل ومفعول مجزوم على كونه جواب الشرط، والفاعل ضمير يعود على ﴿ اللَّهَ ﴾، وجملة ﴿ إن ﴾ الشرطية: مستأنفة، ﴿ وَيُؤْتِ ﴾: فعل مضارع معطوف على ﴿ يُمَنْعِفْهَا ﴾، مجزوم بحذف حرف العلة، والفاعل ضمير يعود على ﴿ اللَّهَ ﴾، والمفعول الأول لآتى محذوف تقديره: ويؤت صاحبها، ﴿ مِن لَّذَنَّهُ ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بـ ﴿ يؤتِ ﴾. ﴿ أَجْرًا ﴾: مفعول ثان لآتى، ﴿ عَظِيمًا ﴾: صفة لـ ﴿ أَجْرًا ﴾.

﴿ فَكَيْفَ إِذَا جِشْنَا مِن كُلِّ أُمَّتِم بِشَهِيدٍ وَجِثْنَا بِكَ عَلَىٰ هَتَـُؤُلَّهِ شَهِيدًا ١

﴿ وَكَيْتُ ﴾ : ﴿ الفاء ﴾ : استثنافية . ﴿ كيف ﴾ : اسم للاستفهام التوبيخي والتقريعي ، في محل الرفع خبر لمبتدأ محذوف ، تقديره : فكيف حالهم أو صنيعهم ، والعامل (۱) في إذا هو هذا المقدر ، أو في محل النصب بفعل محذوف ، تقديره : فكيف يكونون أو يصنعون ، ويجري فيها الوجهان في نصبها : إما النصب على التشبيه بالحال ، كما هو مذهب سيبويه ، أو على التشبيه بالظرف ، كما هو مذهب الأخفش ، وذلك المحذوف هو العامل في إذا أيضاً ، وجملة كيف مع العامل المحذوف مستأنفة . ﴿ إِذَا ﴾ : ظرف لما يستقبل من الزمان مجرد عن معنى الشرط . ﴿ حِمَّنَا ﴾ : فعل وفاعل ، والجملة في محل الجر مضاف إليه لـ ﴿ إِذَا ﴾ : والظرف متعلق بالعامل المحذوف في ﴿ كيف ﴾ كما مر آنفا ؛ أي: فكيف يكونون وقت مجيئنا . ﴿ مِن كُلِّ أُمَيِّ ﴾ : جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بـ ﴿ حِمَّنَا ﴾ ، أو وحل من أجاز تقديم حال المجرور عليه . ﴿ مِمَّنِهِ ﴾ الأول . ﴿ إِنَّ عَلَوْ الله على الكَاف في ﴿ وَيَحْنَا ﴾ . ﴿ عَلَ مَتُوْلَا ﴾ : جار ومجرور متعلق بـ ﴿ حِمَّنَا ﴾ . ﴿ عَلَ مَتُوْلَا ﴾ : جار ومجرور متعلق بـ ﴿ حِمَّنَا ﴾ . ﴿ عَلَ مَتُولًا ﴾ : جار ومجرور متعلق بـ ﴿ حِمَّنَا ﴾ . ﴿ عَلَ مَتُولًا ﴾ : جار ومجرور متعلق بـ ﴿ حِمْنَا ﴾ . ﴿ عَلَ مَتُولًا ﴾ : جار ومجرور متعلق بـ ﴿ حَمْنَا ﴾ . ﴿ عَلَ مَتُولًا ﴾ : جار ومجرور متعلق بـ ﴿ حِمْنَا ﴾ . ﴿ عَلَ مَتُولًا ﴾ : جار ومجرور متعلق بـ ﴿ حِمْنَا ﴾ . ﴿ عَلَ مَتَوْلًا ﴾ : جار ومجرور متعلق بـ ﴿ حِمْنَا ﴾ . ﴿ عَلَ مَتُولًا هَ ﴾ . جار ومجرور متعلق بـ ﴿ عِمْنَا ﴾ . ﴿ عَلَ مَتَالًا بِ هُمُولًا ﴾ . من الكاف في ﴿ إِنَهُ ﴾ .

﴿ يَوْمَهِ لِهِ يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصَوُا الرَّسُولَ لَوْ شُمَوَّىٰ بِهِمُ ٱلْأَرْضُ وَلَا يَكُنُنُونَ اللّهَ حَدِيثًا ﷺ .

⁽۱) الجمل. (۲) العكبري.

﴿يَوْمَهِذِ﴾ ﴿يوم﴾: منصوب على الظرفية وهو مضاف. ﴿إذَ﴾: ظرف لما مضى من الزمان، في محل الجر مضاف إليه، مبني بسكون مقدر، منع من ظهوره اشتغال المحل بحركة التخلص من التقاء الساكنين؛ لالتقائها ساكنة مع التنوين، والظرف متعلق بـ ﴿يودُّ﴾. ﴿يَوَدُّ الَّذِينَ﴾: فعل وفاعل، والجملة مستأنفة. ﴿كَفَرُوا﴾: فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول. ﴿وَعَصَوُا الرَّسُولَ﴾: فعل وفاعل ومفعول، معطوف على ﴿كَفَرُوا﴾. ﴿لَوَ نُسَوّىٰ بِهِمُ الْأَرْضُ﴾: ﴿لَوَ ﴾: مصدرية. ﴿نُونُ على المفعول، متعلق بـ ﴿نُسَوّىٰ ﴾، والجملة الفعلية صلة ﴿لَوَ المصدرية، ﴿لَوَ مع صلتها في تأويل مصدر منصوب على المفعولية لـ ﴿يَودُ المصدرية، ﴿لَوَ مع صلتها في تأويل مصدر منصوب على المفعولية لـ ﴿يُودُ ﴾، تقديره: يودون تسوية الأرض بهم. ﴿وَلَا يَكُنُونَ اللهَ ﴾: فعل وفاعل ومفعول أول. ﴿حَدِيثًا﴾: مفعول ثان، والجملة إما معطوفة على جملة وفاعل ومفعول أول. ﴿حَدِيثًا﴾: مفعول ثان، والجملة إما معطوفة على جملة ﴿يَودُ ﴾ أو مستأنفة، والتقدير: وهم لا يكتمون الله.

﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ مَامَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّكَلَوْةَ وَأَنتُدْ شَكَرَىٰ حَتَّى تَعْلَمُوا مَا نَعُولُونَ ﴾ .

﴿ يَا مَنُوا ﴾: جملة ندائية مستأنفة. ﴿ الّذِين ﴾: في محل الرفع صفة لـ ﴿ أَي ﴾. ﴿ اَمَنُوا ﴾: فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول. ﴿ لاَ تَقْرَبُوا الصّكلُوة ﴾: جازم وفعل وفاعل ومفعول، والجملة جواب النداء. ﴿ وَالْتُمُ شُكْرَىٰ ﴾: مبتدأ وخبر، والجملة حال من فاعل ﴿ تَقَرَبُوا ﴾. ﴿ حَقّ ﴾: حرف جر وغاية. ﴿ تَقَلَمُوا ﴾: فعل وفاعل منصوب بأن مضمرة وجوباً بعد حتى بمعنى إلى، والجملة في تأويل مصدر مجرور بـ ﴿ حَقّ ﴾، تقديره: إلى علمكم ما تقولون، الجار والمجرور متعلق بـ ﴿ تَقَربُوا ﴾. ﴿ مَا ﴾: موصولة أو موصوفة في محل النصب مفعول ﴿ تَقَلَمُوا ﴾ ، ﴿ فَتُلُولُ ﴾ ، أو صفة لها، والعائد أو الرابط محذوف تقديره: ما تقولونه.

﴿ وَلَا جُنُمًا إِلَّا عَابِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُواْ وَإِن كُنُهُم مَّ شَخَقَ أَوْ عَلَى سَفَرٍ ﴾ .

﴿ وَلَا جُنُبًا ﴾: ﴿ الواو ﴾: عاطفة. ﴿ لا ﴾: نافية. ﴿ جُنُبًا ﴾: حال من فاعل ﴿ تَقَرَبُوا ﴾، فهو معطوف على جملة قوله ﴿ وَأَنشُرُ شُكْرَىٰ ﴾، فكأنه قيل: لا تقربوا

الصلاة سكارى ولا جنباً، وهو السر(١) في إعادة لا ليفيد النهي عن كل. ﴿ إِلّا ﴾: اسم بمعنى غير صفة لـ ﴿ جُنُبًا ﴾، ولكن نقل إعرابها إلى ما بعدها ؛ لكونها على صورة الحرف. ﴿ عَارِي ﴾: صفة لـ ﴿ جُنُبًا ﴾، منصوب بالياء وهو مضاف. ﴿ سَبِيلٍ ﴾: مضاف إليه، والتقدير: لا تقربوا الصلاة جنباً غير عابري سبيل ؛ أي: غير مسافرين ؛ أي: حالة كونكم جنباً مقيمين غير معذورين، وقيل : إنه منصوب على الحال، فهو استثناء مفرغ، والعامل فيها فعل النهي، والتقدير: لا تقربوا الصلاة في حال الجنابة إلا في حال السفر. ﴿ حَتَّى تَنْسَلُوا ﴾: فعل وفاعل، منصوب بأن المضمرة، والمصدر المؤول من أن المقدرة وما بعدها مجرور بـ ﴿ حَتَّى ﴾، وهي متعلقة بـ ﴿ تَنْدَبُوا ﴾، والتقدير: ولا تقربوا الصلاة جنباً إلى مجرور بـ ﴿ حَتَّى ﴾ نعل ناقص، واسمه في محل الجزم بـ ﴿ إِنْ ﴾، ﴿ مَنْ فَيَ ﴾ : خبر كان. ﴿ أَوْ نَ كنا مرضى أو متلسين بسفر.

﴿ أَوْ جَانَهُ أَحَدُ يَنكُم مِنَ ٱلْغَايِطِ أَوْ لَنَمَسُئُمُ ٱلنِّسَاتَهُ فَلَمْ يَجِمَدُوا مَا يُهِ.

﴿ أَوْ جَاءَ آحَدٌ ﴾ : فعل وفاعل، في محل الجزم بـ ﴿ إِنْ ﴿ معطوف على ﴿ كُنتُم ﴾ . ﴿ مِنكُمُ مُ الْفَايِط ﴾ : متعلق بـ ﴿ جَاءَ ﴾ . ﴿ مِنكُم مُ الْفَايَة ﴾ : فعل وفاعل ومفعول، في محل الجزم معطوف على ﴿ جَاءَ ﴾ . ﴿ فَلَم ﴾ : ﴿ الفاء ﴾ : عاطفة . ﴿ لم ﴾ : حرف نفي وجزم . ﴿ يَعَدُوا ﴾ : فعل وفاعل مجزوم بـ ﴿ لم ﴾ : مفعول به ، ووجد هنا بمعنى وجدان الضالة ، فيتعدى لواحد ، والجملة في محل الجزم بـ ﴿ إِن ﴾ الشرطية ، معطوفة على قوله : ﴿ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنكُم مِن الْفَايِط ﴾ ، على كونها فعل شرط لها .

﴿ فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا لَمِيْبًا فَأَمْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَفْوًا غَفُورًا ﴾ .

﴿فَتَيَكُّمُوا ﴾: ﴿الفاء ﴾: رابطة لجواب إن الشرطية وجوباً؛ لكون الجواب

کرخي.

جملة طلبية. ﴿تَيَمَّنُوا﴾: فعل أمر مبني على حذف النون، والواو: فاعل. ﴿مَعِيدًا﴾: مفعول به. ﴿طَيِّبًا﴾: صفة له، والجملة الفعلية في محل الجزم بر إن الشرطية: مستأنفة كما أشرنا إليه سابقاً. ﴿فَامَسَحُوا﴾: ﴿الفاء﴾: عاطفة. ﴿أمسحوا﴾: فعل وفاعل، في محل الجزم معطوف على ﴿تَيَمَّمُوا﴾، على كونها جواب الشرط. ﴿يُوجُوهِكُمُ ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بر امسحوا ﴾. ﴿وَأَيْدِيكُمُ ﴾: معطوف على ﴿وجوهِكم ﴾. ﴿وَأَيْدِيكُمُ ﴾: معطوف على ﴿وجوهِكم ﴾. ﴿والله متعلق بر امسحوا ﴾. ﴿وَأَيْدِيكُمُ ﴾: فعل ماض ناقص، واسمها ضمير يعود على ﴿الله ﴾. ﴿عَفُواً ﴾: خبر أول لـ ﴿كَانَ ﴾، ﴿عَفُورًا ﴾: خبر أول لـ ﴿كَانَ ﴾، وجملة ﴿إنَّ ﴾ من اسمها وخبرها: في محل الجر بلام التعليل المقدرة، المتعلقة بمعلول محذوف، تقديره: وإنما يسر عليكم، ورخص لكم في التيمم؛ لكونه عفواً غفوراً.

التصريف ومفردات اللغة

﴿ وَالْمَانِ اللّٰمِ الْمُرْكَ ﴾ ﴿ الْمُرْكَ ﴾ : مؤنث الأقرب، كالفضلى مؤنث الأفضل، وهو من قرُب من باب فعل المضموم، ومعناه الجار القريب الجوار أو النسب، ﴿ وَالْجُنُبِ ﴾ : ﴿ الجُنُبِ ﴾ : بضمتين صفة يستوي فيه المفرد والمثنى، والمجموع مذكراً كان أو مؤنثاً، ومعناه : والجار البعيد القرابة أو الجوار، ﴿ وَالْمَاكِينِ بِاللّٰجَنَبِ ﴾ : ﴿ الجَنْبِ ﴾ : بالفتح والسكون الناحية والجانب، ﴿ مُخْتَالاً فَخُورًا ﴾ المختال : اسم فاعل من اختال يختال، إذا تكبر وأعجب بنفسه، وألفه منقلبة عن ياء ؛ لأنه من خال يخيل، وفي «المصباح» : وسميت الخيل خيلاً لاختيالها، وهو إعجابها بنفسها مرحاً، ومنه يقال اختال الرجل وبه خيلاء، وهو الكبر والإعجاب انتهى.

﴿ فَخُورًا ﴾: صيغة مبالغة من الفخر، وهو عد مناقب الإنسان ومحاسنه، وفي «المصباح»: أيضاً فخرت به فخراً من باب نفع، وافتخر به مثله، والاسم الفخار، وهو المباهاة بالمكارم والمناقب من حسب ونسب، وغير ذلك، إما في المتكلم أو في آبائه انتهى. فالمختال: ذو الخيلاء والكبر، يأنف من أقاربه

وجيرانه وأصحابه ومماليكه، أو لا يلتفت إليهم، والفخور الذي يعدد محاسنه من العلم والمال والجاه تعاظماً وتكبراً، ﴿شُهِينًا﴾؛ أي: ذا الإهانة والذلة اسم فاعل من أهان الرباعي.

وفَسَاءً قَرِينًا ﴾: القرين: المصاحب الملازم، وهو فعيل بمعنى مفاعل، كالخليط والجليس، والقرين أيضاً الحبل؛ لأنه يقرن به بين البعيرين، ﴿إِنَّ اللّهَ لاَ يَطْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ ﴾: ظلم من باب ضرب، يتعدى لمفعول واحد، وذلك الواحد محذوف تقديره: لا يظلم أحداً، وينتصب مثقال على أنه نعت لمصدر محذوف؛ أي: ظلماً وزن ذرة، كما تقول: لا أظلم قليلاً ولا كثيراً، وقيل: ضمن معنى ما يتعدى لاثنين، فانتصب مثقال على أنه مفعول ثان، والأول محذوف كما قدرنا، والتقدير: لا ينقص أحداً مثقال ذرة من الخير أو الشر، كما ذكره أبو حيان، والمثقال، أصله المقدار الذي له ثقل مهما قل ثم أطلق على المعيار المخصوص والمثقال، أصله المقدار الذي له ثقل مهما قل ثم أطلق على المعيار المخصوص للذهب وغيره، والذرة أصغر ما يدرك من الأجسام، ومن ثم قالوا: إنها النملة، أو رأسها أو الخردلة أو الهباء ما يظهر من نور الشمس الداخل من الكوة، ولذلك روي عن ابن عباس رضي الله عنهما: أنه أدخل يده في التراب، ثم نفخ فيه، فقال: كل واحدة من هؤلاء ذرة.

﴿وَأَنتُرْ شُكْرَىٰ﴾: السكارى ـ بفتح السين وضمها ـ جمع سكران، مؤنثه سكرى، ويقال في لغة بني أسد: سكرانة، وفعله سكر من باب طرب، والسكر لغة: السد، ومنه قيل لما يعرض للمرء من شرب المسكر؛ لأنه يسد ما بين المرء وعقله، وأكثر ما يقال السكر، لإزالة العقل بالمسكر، وقد يقال ذلك؛ لإزالته بالغضب، ونحوه من عشق وغيره، والسكر ـ بفتح السين وسكون الكاف ـ حبس الماء، وبالكسر نفس الموضع المسدود، وأما السكر ـ بفتحهما ـ فما يسكر به من المشروب، ومنه قوله تعالى: ﴿نَتَخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزَقًا حَسَنًا﴾.

﴿ وَلَا جُنُبًا ﴾: الجنب يطلق على المفرد والمثنى والجمع والمذكر والمؤنث، كما مر آنفاً؛ لأنه اسم جرى مجرى المصدر الذي هو الإجناب، ويقال رجل جنب، ورجلان جنب، ورجال جنب، وامرأة جنب، وامرأتان جنب،

ونساء جنب، قاله الكرخي، ومثله أبو حيان، وهو المشهور في اللغة والفصيح، وبه جاء القرآن، وقد جمعوه جمع سلامة بالواو والنون، فقالوا: قوم جنبون، وجمع تسكير فقالوا: قوم أجناب، وأما تثنيته فقالوا: جنبان.

﴿أَوْ جَاءَ أَحَدُ مِنَكُم مِنَ ٱلْغَآبِطِ﴾: الغائط ـ بزنة فاعل ـ المنحفض من الأرض كالوادي، وأهل البادية والقرى الصغيرة يقصدونه عند قضاء الحاجة، للستر والاستخفاء عن الناس، ثم عبر به عن نفس الحدث، كناية للاستحياء عن ذكره، وفرقت العرب بين الفعلين منه، فقالت: غاط في الأرض إذا ذهب وأبعد، إلى مكان لا يراه إلا من وقف عليه، وتغوط إذا أحدث.

وقرأ ابن مسعود: ﴿من الغيط﴾ وفيه قولان:

أحدهما: وإليه ذهب ابن جني، أنه مخفف من فيعل، كهين وميت في هين وميت.

الثاني: أنه مصدر على وزن فعل يقال غاط يغيط غيطاً، وغاط يغوط غوطاً، وقال أبو البقاء: هو مصدر تغوط، فكان القياس غوطاً، فقلبت الواو ياء، وإن سكنت وانفتح ما قبلها لخفتها، كأنه لم يطلع على أن فيه لغة أخرى من ذوات الياء حتى ادعى ذلك.

البلاغة

وقد تضمنت هذه الآيات أنواعاً من البلاغة والبيان والبديع(١):

منها: التجوز بإطلاق الشيء على ما يقاربه في المعنى، في قوله: ﴿إِنَّ اللهَ لَا يَظْلِمُ ﴾ أطلق الظلم على انتقاص الأجر، من حيث إن نقصه عن الموعود به قريب في المعنى من الظلم.

ومنها: التنبيه بما هو أدنى على ما هو أعلى في قوله: ﴿مِثْقَالَ ذَرَّةٌ ﴾.

⁽١) البحر المحيط.

ومنها: الإبهام في قوله: ﴿ يُعَنَّنِهِ فَهَا ﴾؛ إذ لم يبين فيه المضاعفة في الأجر.

ومنها: السؤال عن المعلوم لتوبيخ السامع أو تقريره لنفسه في قوله: ﴿ فَكَيْفَ إِذَا جِئْلَا ﴾.

ومنها: العدول من بناء إلى بناء لمعنى في قوله: ﴿ بِشَهِيدٍ ﴾، ﴿ وَجِنْنَا بِكَ عَلَىٰ هَتَوُلآءِ شَهِيدًا ﴾، ﴿ وَجِنْنَا بِكَ عَلَىٰ هَتَوُلآءِ شَهِيدًا ﴾ .

ومنها: التجوز بإطلاق المحل على الحال فيه في قوله: ﴿مِنَ ٱلْغَآبِطِ﴾.

ومنها: الكناية في قوله: ﴿أَوْ لَكُمْسُكُمُ ٱلنِّسَآةَ﴾.

ومنها: التقديم والتأخير في قوله: ﴿ إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُواً ﴾ إلى قوله: ﴿ فَتَيَكَّمُوا ﴾ .

ومنها: الحذف في عدة مواضع مثل: ﴿وَبِالْوَلِائِينِ إِحْسَانًا﴾؛ أي: أحسنوا إلى الوالدين إحساناً، ذكره أبو حيان في «البحر المحيط».

ومنها: التعريض في قوله: ﴿ مُخْتَالًا فَخُورًا ﴾ عرض بذلك إلى ذم الكبر المؤدي إلى احتقار الناس وإهانتهم.

ومنها: الإطناب في قوله: ﴿وَبِالْوَلِدَيْنِ﴾، ﴿وَبِذِى الْقُرْبَى ﴾ حيث كرر الباء، بخلاف نظيره في سورة البقرة فإنه لم يكرر فيه الباء، وفائدة إعادتها ثانياً التأكيد؛ لأن (١) هذه الآية في حق هذه الأمة، فالاعتناء بها أكثر، وإعادة الباء تدل على زيادة التأكيد، فناسب ذلك هنا، بخلاف آية البقرة؛ فإنها في حق بني إسرائيل، والمراد بهذه الجملة الأمر بالإحسان، وإن كانت خبرية، كقوله: ﴿فَصَبّرُ جَيلًا﴾.

ومنها: التغليب في قوله: ﴿ وَمَا مَلَكُتُ أَيَّمَنُكُمْ أَ ﴾، حيث عبر بما دون

⁽١) الجمل.

﴿من﴾؛ لأنها لغير العاقل، نظراً لجانب الكثرة؛ لأن المملوك يشمل جميع الحيوانات من عبيد وإماء وغيرهم، فالحيوانات غير الأرقاء أكثر في يد الإنسان من الأرقاء، فغلب جانب الكثرة، وأمر الله سبحانه وتعالى بالإحسان إلى كل مملوك آدمي وغيره.

ومنها: وضع الظاهر موضع المضمر في قوله: ﴿وَأَعْتَدُنَا لِلْكَنْفِرِينَ عَذَابًا مُعِينًا﴾؛ لأن مقتضى السياق أن يقال وأعتدنا لهم، فوضع الظاهر موضع المضمر، إشعاراً بأن من هذا شأنه فهو كافر بنعمة الله تعالى، ومن كان كافراً بنعمته فله عذاب يهينه، كما أهان النعمة بالبخل والإخفاء، فتلخص أن الكافرين هنا بمعنى الجاحدين.

ومنها: التكرار في قوله: ﴿وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾ حيث كرر ﴿لا ﴾، وكذلك الباء إشعاراً (١) بأن الإيمان بكل منهما منتف على حدته، فلو قلت: لا أضرب زيداً وعمراً.. احتمل نفي الضرب عن المجموع، ولا يلزم منه نفي الضرب عن كل واحد على انفراده، واحتمل نفيه عن كل واحد بانفراده، وإن قلت: ولا عمراً.. تعين هذا الثاني.

ومنها: تغليب الخطاب على الغيبة في قوله: ﴿فَتَيَمَّتُوا ﴾ لأن الضمير فيه عائد لكل من تقدم، من مريض ومسافر ومتغوط ولامس أو ملامس، وفيه تغليب للخطاب على الغيبة، وذلك أنه تقدم غيبة في قوله: ﴿أَوْ جَاآهُ أَحَدُ مِنكُم مِّنَ الْفَالِمِ ﴾. وخطاب في: ﴿كُنتُم و ﴿لمستم ﴾، فغلب الخطاب في قوله ﴿كُنتُم ﴾ وما بعده عليه، وما أحسن ما أتى به هنا بالغيبة لأنه كناية عما يستحيا منه، فلم يخاطبهم به، وهذا من محاسن الكلام، ومثله: ﴿وَإِذَا مَرِضَتُ فَهُوَ يَشَفِينِ ﴿ اللهِ ﴾.

والله سبحانه وتعالى أعلم

* * *

⁽١) الجمل.

قال الله سبحانه جلَّ وعلا:

﴿ أَلَمْ نَرَ إِلَى الَّذِينَ أُونُوا نَعِيبًا مِّنَ ٱلْكِنْبِ يَشْتَرُونَ ٱلطَّهَلَلَةَ وَيُرِيدُونَ أَن تَضِلُوا ٱلسَّبِيلَ ﴿ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَآيِكُمُّ وَكُفَىٰ بِاللَّهِ وَلِيًّا وَكَفَىٰ بِاللَّهِ نَعِيدًا ۞ قِنَ ٱلَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ ٱلْكِلِمَ عَن مَّوَاضِعِهِ. وَيَقُولُونَ سَمِمْنَا وَعَصَيْنَا وَاسْمَعْ غَيْرَ مُسْمَعِ وَرَعِنَا لَيُّنَّا بِأَلْسِنَهِمْ وَطَعْنَا فِي ٱلدِّينِّ وَلَوْ أَتَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأَسْعَعْ وَأَنظَرْنَا لَكَانَ خَيْرًا لَمُّتُمْ وَأَقْوَمَ وَلَكِن لَّعَنَهُمُ ٱللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ١ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّاللَّا الللَّهُ اللَّا وُجُوهَا فَنَرُدَهَا عَلَىٰ أَدْبَارِهَا أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابُ السَّبْتِ ۚ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَغْمُولًا ۞ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرِكَ بِدِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَاكِ لِمَن يَشَادَةً وَمَن يُشْرِكَ بِاللَّهِ فَقَدِ ٱفْتَرَى إِنْمًا عَظِيمًا ﴿ إِلَى الَّذِينَ يُزَّقُونَ أَنفُسَهُمْ بَلِ اللَّهُ يُزَّكِي مَن يَشَآهُ وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا ﴿ انظُر كَيْفَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ ٱلْكَذِبُّ وَكَفَىٰ بِهِ ۚ إِنْمَا تُمِينًا ۞ أَلَمْ تَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ ٱلْكِتَبِ يُؤْمِنُونَ بِٱلْجِبْتِ وَالطَّاعُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُواْ هَتَوُلاَءَ أَهْدَىٰ مِنَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ سَبِيلاً ٥ أُوْلَكِيكَ الَّذِينَ لَمَنَّهُمُ اللَّهُ وَمَن يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَن يَجِدَ لَهُ نَصِيرًا ۞ أَمْ لَمُمْ نَصِيبٌ مِّنَ الْمُنْكِ فَإِذَا لَّا يُؤْتُونَ ٱلنَّاسَ نَقِيرًا ۞ أَمْ يَحْسُدُونَ ٱلنَّاسَ عَلَى مَا ءَاتَلَهُمُ ٱللَّهُ مِن فَضْلِقٍ مُ فَقَدْ ءَاتَيْنَآ ءَالَ إِبْرَهِيمَ ٱلْكِئْبَ وَالْمِكْمَةَ وَمَاتَيْنَهُم مُلَكًا عَظِيمًا ۞ فَيِنْهُم مَّنْ ءَامَنَ بِهِ. وَمِنْهُم مَّن صَدَّ عَنْهُ وَكَفَى بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ بِتَايَتِنَا سَوْفَ نُصَّلِيهِمْ نَازًّا كُلَّمَا نَضِيَتْ جُلُودُهُم بَدَّلْنَهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَدُوقُواْ ٱلْعَذَابُّ إِنَ ٱللَّهَ كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا ۞ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّالِحَتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّتِ تَجَرِّى مِن تَحْيِهَا ٱلْأَنْهَارُ خَلِدِينَ فِيهَا ٱبْدَأً لَمُّتُمْ فِيهَاۤ أَزْوَجٌ مُطَهَّرَةٌ وَنُدْخِلُهُمْ ظِلَّا ظَلِيلًا . ŧ 🕲

المناسبة

قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ نَرَ إِلَى اللَّيْنَ أُونُواْ نَصِيبًا مِّنَ ٱلْكِتَابِ... ﴾ الآيات، مناسبة هذه الآيات لما قبلها (١١): أنه تعالى لما ذكر شيئاً من أحوال الآخرة، وأن الكفار إذ ذاك يودون لو تسوى بهم الأرض، ولا يكتمون الله تعالى حديثاً وجاءت هذه

⁽١) البحر المحيط.

الآية بعد ذلك كالاعتراض بين ذكر أحوال الكفار في الآخرة، وذكر أحوالهم في الدنيا، وما هم عليه من معاداة المؤمنين، وكيف يعاملون رسول الله على الذي يأتي شهيداً عليهم وعلى غيرهم، ولما كان اليهود أشد إنكاراً للحق، وأبعد من قبول المخير، وكيان قد تقدم أيضاً: ﴿ اللَّذِينَ يَبَّخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالبُخْلِ وَيَكُنُّونَ . . ﴾، وهم أشد الناس تحليا بهذين الوصفين. . أخذ يذكرهم بخصوصيتهم.

قوله تعالى: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِنْبَ ءَامِنُوا عِمَا نَزَّلْنَا... ﴾ الآية، مناسبة هذه الآية لما قبلها (١): هو أنه تعالى لما رجاهم بقوله: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا ... ﴾ الآية. خاطب من يرجى إيمانه منهم بالأمر بالإيمان، وقرن بالوعيد البالغ على تركه ؛ ليكون أدعى لهم إلى الإيمان والتصديق به، ثم أزال خوفهم من سوء الكبائر السابقة بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ... ﴾ الآية، وأعلمهم أن تزكيتهم أنفسهم بما لم يزكهم به الله تعالى لا ينفع.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرِكَ بِهِ... ﴾ الآية، مناسبة هذه الآية لما قبلها (٢): أنه سبحانه وتعالى لما هدد اليهود على الكفر، وتوعدهم عليه بأشد الوعيد، كطمس الوجوه، والرد على الأدبار، ثم بين أن ذلك الوعيد واقع لا محالة بقوله: ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ﴾.. ذكر هنا أن هذا الوعيد وشديد التهديد إنما هو لجريمة الكفر، فأما سائر الذنوب سواه فالله تعالى قد يغفرها، ويتجاوز عن زلاتها.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِتَايَلَتِنَا سَوْفَ نُصِّلِهِمْ نَارًاً... الآية، مناسبة هذه الآية لما قبلها: أن الله سبحانه وتعالى لما ذكر (()) في الآية السالفة: أن ممن دعوا إلى التصديق بالأنبياء فريق نأى وأعرض عن اتباع الحق، ثم توعد من أعرض بسعير جهنم.. فَصَّل هنا الوعيد بذكر أحوال الفريقين، وما يلاقيه كل منهم من الجزاء يوم القيامة.

⁽١) البحر المحيط. (٣) المراغي.

⁽۲) المراغى.

أسباب النزول

قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ ٱلْكِنْبِ يَشْتَرُونَ ٱلطَّلَلَةَ . . ﴾ الآية، سبب نزولها (١١): ما أخرجه ابن إسحاق عن ابن عباس قال: كان رفاعة بن زيد بن التابوت من عظماء اليهود، وإذا كلم رسول الله ﷺ . لوى لسانه، وقال: أرعنا سمعك يا محمد حتى نفقهك، ثم طعن في الإسلام دعابة، فأنزل الله فيه: ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى النِّينَ أُونُوا نَصِيبًا مِّنَ ٱلْكِنَبِ يَشْتَرُونَ ٱلضَّلَلَةَ ﴾ .

قوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِنَابَ ، المِنُوا عِمَا نَزَلْنَا... ﴾ الآية، سبب نزولها: ما أخرجه ابن إسحاق عن ابن عباس قال: كلم رسول الله ﷺ رؤساء من أحبار اليهود، منهم عبد الله بن صوريا، وكعب بن أسيد، فقال لهم: «يا معشر اليهود اتقوا الله وأسلموا، فوالله إنكم لتعلمون أن الذي جئتكم به الحق»، فقالوا: ما نعرف ذلك يا محمد، فأنزل الله فيهم: ﴿ يَكَأَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِنَابَ ، المِنُوا عِمَا لَنَانَ ... ﴾ الآية.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِدِ... ﴾ الآية، سبب نزولها: ما أخرجه ابن أبي حاتم والطبراني، عن أبي أيوب الأنصاري قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ، فقال: إن لي ابن أخ لا ينتهي عن الحرام، قال: (وما دينه؟»، قال: يصلي ويوحد الله، قال: «استوهب منه دينه، فإن أبي فابتعه منه»، فطلب الرجل ذلك منه فأبي عليه، فأتي النبي ﷺ فأخبره فقال: وجدته شحيحاً على دينه، فنزلت ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءً ... ﴾ الآية.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُزَكُّونَ...﴾ الآية، سبب نزولها (٢): ما أخرجه ابن أبي حاتم عن ابن عباس: كانت اليهود يقدمون صبيانهم يصلون بهم، ويقربون قربانهم، ويزعمون أنهم لا خطايا لهم ولا ذنوب، فأنزل الله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى اللَّذِينَ يُزَكُّونَ أَنفُسَهُم ﴾ وأخرج ابن جرير نحوه عن عكرمة ومجاهد وأبي مالك وغيرهم.

⁽١) لباب النقول. (٢) لباب النقول.

قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى النَّينِ أُوتُوا نَصِيبًا يّنَ الْكِتَبِ يُوّمِنُونَ بِالْحِبْتِ . . . ﴾ الآية، سبب نزولها: ما أخرجه أحمد وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال: لما قدم كعب بن الأشرف مكة. . قالت قريش: ألا ترى إلى هذا الصنوبر - الرجل الفرد الضعيف الذليل بلا أهل وعقب وناصر - المنبتر من قومه، يزعم أنه خير منا، ونحن أهل الحجيج، وأهل السدانة وأهل السقاية، قال: أنتم خير منه، فنزلت فيهم: ﴿ إِنَّ شَانِعُكَ هُو ٱلْأَبْتُرُ ﴿ وَأُنزلت: ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى اللَّيْنِ كَ أُوتُوا فَنْ يَعِد لَهُ نَصِيبًا مِن الْكِتَبِ يُؤْمِنُونَ بِالْحِبْتِ وَالطّنعُوتِ ﴾ إلى قوله: ﴿ فَلَن يَعِد لَهُ نَصِيبًا مِن الحقيق، وأبا رافع، والربيع بن وغطفان وبني قريظة حيي بن أخطب وسلام بن الحقيق، وأبا رافع، والربيع بن أبي الحقيق، وأبا رافع، والربيع بن أبي الحقيق، وأبا ما عمارة، وهوذة بن قيس، وكان سائرهم من بني النضير، فلما قدموا على قريش قالوا: هؤلاء أحبار يهود، وأهل العلم بالكتب الأولى، قاسألوهم أدينكم خير من دينه، وأنتم فاسألوهم أدينكم خير من دينه، وأنتم أهدى منه وممن اتبعه، فأنزل الله: ﴿ أَلْرَ تَرَ إِلَى النّذِيكُ أُوتُوا نَصِيبًا مِن الْحِيبًا مِن الْحِيبُ فِي الْمُوبُ الله وممن اتبعه، فأنزل الله: ﴿ أَلَوْ تَرَ إِلَى النّذِيكُ أُوتُوا نَصِيبًا مِن الْحَيْ فَيْلِما ﴾ . أهدى منه وممن اتبعه، فأنزل الله: ﴿ أَلَرُ تَرَ إِلَى النّذِيكُ أُوتُوا نَصِيبًا مِن الْحَيْبُ فِي الْمَاكُ فَيْلِمَا عَظِيمًا ﴾ .

وأخرج ابن أبي حاتم من طريق العوفي عن ابن عباس قال: قال أهل الكتاب: زعم محمد أنه أوتي ما أوتي في تواضع وله تسع نسوة، وليس همه إلا النكاح، فأي ملك أفضل من هذا، فأنزل الله تعالى: ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ ٱلنَّاسَ...﴾ الآية. وأخرج ابن سعد عن عمر مولى عمرة نحوه بأبسط منه.

التفسير وأوجه القراءة

بعد (۱) أن ذكر الله سبحانه وتعالى في سابق الآيات كثيراً من الأحكام الشرعية، ووعد فاعلها بجزيل الثواب، وأوعد تاركها بشديد العقاب.. انتقل هنا إلى ذكر حال بعض الأمم، الذين تركوا أحكام دينهم، وحرفوا كتابهم، واشتروا الضلالة بالهدى، لينبه الذين خوطبوا بالأحكام المتقدمة إلى أن الله مهيمن عليهم، كما هيمن على من قبلهم فإذا هم قصروا.. أخذهم بالعقاب الذي رتبه على ترك

⁽١) المراغي.

أحكام دينه في الدنيا والآخرة، والمؤمنون بالله حقاً بعد أن سمعوا الوعد والوعيد المتقدمين لا بد أن يأخذوا بهذه الأحكام على الوجه الموصل لهم إلى إصلاح الأنفس، وذلك هو الأثر المطلوب منها، ولن يكون ذلك إلا إذا أخذت بصورها ومعانيها، لا بأخذها بصورها الظاهرة فحسب.

وقد اكتفى بعض الأمم من الدين ببعض رسومه الظاهرة فقط، كبعض اليهود الذين يكتفون ببعض القرابين وأحكام الدين الظاهرة، وهذا لا يكفي في اتباع الدين، والقيام به على الوجه المصلح للنفوس كما أراده الله تعالى، فأرشدنا الله سبحانه وتعالى إلى أن عمل الرسوم الظاهرة في الدين كالغسل والتيمم لا يغني عنهم شيئاً إذا لم يطهروا القلوب، حتى ينالوا مرضاته، ويكونوا أهلاً لكرامته، ولا يكون حالهم كحال بعض من سبقهم من الأمم.

﴿ أَلَّوْ تَرَ إِلَى ٱلنِّيكِ أُوتُواْ نَصِيبًا مِّنَ ٱلصِّتَبِ كلام مستأنف (۱) مسوق لتعجيب المؤمنين من سوء حالهم، والتحذير من موالاتهم، والخطاب فيه لكل من تتأتى منه الرؤية من المؤمنين، وتوجيهه إليه على هنا مع توجيهه فيما بعد إلى الكل للإيذان بكمال شهرة شناعة حالهم، وأنها بلغت من الظهور إلى حيث يتعجب منها كل من يراها، والرؤية هنا بصرية؛ أي: ألم تنظر أيها المخاطب إلى حال هؤلاء الذين أعطوا حظاً يسيراً من علم التوراة، والمراد بهم أحبار اليهود حال كونهم ﴿ يَفَتَدُونَ ﴾؛ أي: يختارون لأنفسهم ﴿ الضَّلَلَة ﴾ وهي البقاء على اليهودية على الهدى بعد وضوح الآيات لهم على صحة نبوة محمد على وأنه هو النبي على العربي المبشر به في "التوراة» و"الإنجيل»، أو يؤثرون تكذيب محمد على على تصديقه؛ ليأخذوا الرشا على ذلك، وتحصل لهم الرياسة كما قاله الزجاج، وإنما ذكر بلفظ الشراء لأنه استبدال شيء بشيء ﴿ و الله كونهم ﴿ يُرِيدُونَ ﴾، ويقصدون نما فعلوا من الكتمان، ﴿ أَن تَضِلُوا ﴾ أيها المؤمنون، وتخطئوا ﴿ السَّبِيلِ ﴾ ؛ أي:

⁽١) الفتوحات.

دائبون على الكيد لكم، ليردوكم عن دينكم إن استطاعوا؛ أي: ويتوصلون إلى إضلال المؤمنين، والتلبيس عليهم لكي يخرجوا عن الإسلام؛ أي: لم يكفهم (١) أن ضلوا في أنفسهم، حتى تعلقت آمالهم بضلالكم أنتم أيها المؤمنون عن سبيل الحق؛ لأنهم علموا أنهم قد خرجوا من الحق إلى الباطل، فكرهوا أن يكون المؤمنون مختصين باتباع الحقّ، فأرادوا أن تضلوا كما ضلوا هم، كما قال تعالى: ﴿وَدُواْ لَوَ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُواْ فَتَكُونُونَ سَوَآةً﴾، وقرأ النخعي: ﴿وتريدون﴾ بالمثناة الفوقية، قيل معناه: وتريدون أيها المؤمنون أن تضلوا السبيل؛ أي: تدعون الصواب في اجتنابهم، وتحسبونهم غير أعداء الله، وقرىء: ﴿أن يضلوا﴾ بالياء وفتح الضاد وكسرها.

والتعبير (٢) بالشراء دون الاختيار للإيماء إلى أنهم كانوا فرحين بما عملوا، ظانين أن الخير كل الخير فيما صنعوا، والتعبير بالنصيب يدل على أنهم لم يحفظوا كتابهم كله، إذ هم لم يستظهروه زمن التنزيل كما حفظ «القرآن»، ولم يكتبوا منه نسخاً متعددة في العصر الأول كما فعلنا، حتى إذا ما فقد بعضها، قام مقامه بعض آخر، بل كان عند اليهود نسخة من التوراة، هي التي كبتها موسى عليه السلام ففقدت، ويؤيد هذا قوله تعالى: ﴿فَنَسُوا حَظًا مِّمًا ذُكِرُوا بِهِهِ﴾.

والخلاصة: أنهم لم يأخذوا الكتاب كله، بل تركوا كثيراً من أحكامه لم يعملوا بها، وزادوا عليها، والزيادة فيه كالنقص منه، فالتوراة تنهاهم عن الكذب وإيذاء الناس وأكل الربا، وكانوا يفعلون ذلك، وزاد لهم علماؤهم ورؤساؤهم كثيراً من الأحكام والرسوم الدينية، فتمسكوا بها، وهي ليست من التوراة، ولا مما يعرفونه عن موسى عليه السلام فالذي لم يعملوا به من التوراة قسمان:

أحدهما: ما أضاعوه ونسوه.

وثانيهما: ما حفظوا حكمه، وتركوا العمل به، وهو كثير أيضاً.

⁽١) البحر المحيط.

⁽٢) المراغي.

﴿وَاللّهُ سبحانه وتعالى ﴿أَعَلُمُ منكم ﴿ إِأَعَدَآيِكُمْ ﴾ ! أي: بمن هم أعداؤكم، فأنتم تظنون في المنافقين أنهم منكم، وما هم منكم، فهم يكيدون لكم في الخفاء، ويغشونكم في الجهر، فيبرزون لكم الخديعة في معرض النصيحة، ويظهرون لكم الولاء والرغبة والنصرة، والله أعلم بما في قلوبهم من العدواة والبغضاء، فهو تعالى يعلمكم ما هم عليه، ويخبركم به، وقد أخبركم بعداوتهم لكم، وما يريدون لكم؛ لتكونوا على حذر منهم، ومن مخالطتهم، أو هو أعلم بحالهم ومآل أمرهم، ﴿ وَكَفَلُ بِاللّهِ ﴾ ! أي: وكفاكم الله سبحانه وتعالى عن غيره من جهة كونه ﴿ وَلَكُن بِاللّهِ ﴾ ! أي: وكفاكم الله سبحانه وتعالى عن غيره من فلا يضره أحد. ﴿ وَلَكُن بِاللّهِ ﴾ ! أي: وكفاكم الله سبحانه وتعالى عن غيره من جهة كونه ﴿ وَلَكُن بِاللّهِ ﴾ ! أي: وكفاكم الله سبحانه وتعالى عن غيره من جهة كونه ﴿ نَهِ بَا أَي : المرا لكم على أعدائكم، فهو تعالى ينصركم عليهم في كل موطن، فثقوا بولايته ونصرته.

أي: فهو^(۱) سبحانه وتعالى الذي يرشدكم إلى ما فيه خيركم وفلاحكم، وهو الذي ينصركم على أعدائكم، بتوفيقكم لصالح العمل، والهداية لأسباب النصر من الاجتماع والتعاون وسائر الوسائل، التي تؤدي إلى القوة، فلا تطلبوا الولاية من غيره، ولا النصرة من سواه، وعليكم باتباع السنن التي وضعها في هذه الحياة، ومنها: عدم الاستعانة بالأعداء، الذين لا يعملون إلا لمصالحهم الخاصة كاليهود وغيرهم.

وقوله: ﴿ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا ﴾ بيان للمراد من الذين أوتوا الكتاب بأنهم يهود ونصارى، وقوله: ﴿ وَاللّهُ أَعْلَمُ ﴾: وقوله: ﴿ وَكُنّ إِللّهِ ﴾ جملتان معترضتان بين البيان والمبين، ثم بين المراد من اشترائهم الضلالة بالهدى، فقال: من الذين هادوا ورجعوا عن عبادة العجل قوم ﴿ يُحَرّفُونَ ٱلْكِلْمَ ﴾ المذكورة في التوراة ﴿ عَن مُواضِعِه الله الكلم؛ أي: يغيرون الكلم التي أنزل الله في التوراة عن مواضعها وهيأتها، التي ذكرها الله تعالى فيها، كتحريفهم في نعت

⁽١) المراغي.

النبي على أسمر ربعة، فوضعوا مكانه آدم طوال، وتحريفهم الرجم فوضعوا بدله الجلد. وقرىء: ﴿يحرفون الكِلْم﴾ بكسر الكاف وسكون اللام جمع كلمة تخفيف الكَلِمْ. وقرأ النخعي، وأبو رجاء: ﴿يحرفون الكلام﴾ وذكر الضمير في مواضعه مع عوده إلى الكلم، حملاً على معنى الكلم؛ لأنها جنس، قاله: العكبري.

فالتحريف يطلق على معنيين(١):

أحدهما: تأويل القول بحمله على غير معناه الذي وضع له، كما يؤولون البشارات التي وردت في النبي على النبي الله النبوم.

وثانيهما: أخذ كلمة أو طائفة من الكلم من موضع من الكتاب ووضعها في موضع آخر، وقد حصل هذا في كتب اليهود، خلطوا ما يؤثر عن موسى بما كتب بعده بزمن طويل، وكذلك ما وقع في كلام غيره من أنبيائهم، واعترف بهذا بعض العلماء من أهل الكتاب، وقد كانوا يقصدون بهذا التحريف الإصلاح في زعمهم، وسبب هذا النوع من التحريف أنه وجدت عندهم قراطيس متفرقة من التوراة، بعد فقد النسخة التي كتبها موسى عليه السلام وأرادوا أن يؤلفوا بينها، فجاء فيها ذلك الخلط بالزيادة والتكرار، كما أثبت ذلك بعض الباحثين من المسلمين.

﴿ وَيَعُولُونَ ﴾ ؛ أي: ويقول هؤلاء اليهود للنبي ﷺ: ﴿ سَمِمْنَا ﴾ قولك ﴿ وَعَصَيْنَا ﴾ ؛ أي: خالفنا غيرك ، وذلك أنهم كانوا إذا أمرهم النبي ﷺ بأمر . . قالوا في الظاهر: سمعنا قولك وحصينا غيرك ، وأما في الباطن: سمعنا قولك وخالفنا أمرك ، وقيل إنهم كانوا يظهرون هذا القول عناداً واستخفافاً ، وقد روي عن مجاهد أنهم قالوا للنبي ﷺ: سمعنا قولك ولكن لا نطيعك ، وكذلك كانوا يقولون له: ﴿ وَاسَمَعَ غَيْرٌ مُسْمَعٍ ﴾ ؛ أي: ويقولون في أثناء مخاطبة النبي ﷺ خاصة كلاماً ذا وجهين ، محتملاً للخير والمدح وللشر والذم ، فأما معناه في المدح فإنهم يقولون: واسمع منا كلامنا حالة كونك غير مسمع منا مكروهاً لا يوافقك ،

⁽١) المراغي.

وأما معناه في الذم: فإنهم يقولون: واسمع منا كلامنا حالة كونك غير مسمع كلاماً أصلاً لصمم أو موت، وهو دعاء منهم عليه بالموت، أو بذهاب سمعه، أو غير مسمع جواباً يوافقك فكأنك ما أسمعت شيئاً؛ أي: يخاطبون النبي على استهزاء به، مظهرين للنبي على إرادة المعنى الأول؛ أعني: الخير وهم مضمرون في أنفسهم المعنى الأخير؛ أعني: الشر والدعاء عليه.

وكذلك كانوا يقولون للنبي على في أثناء خطابهم له: ﴿وَرَعِنَا﴾ وهي كلمة ذات وجهين، محتملة للخير إذا حملت على معنى اصرف سمعك إلى كلامنا، وأنصت لحديثنا وتفهم، أخذاً من المراعاة بمعنى المحافظة، وللشر إذا حملت على السب بالرعونة والحمق، بمعنى اشملنا وأفدنا رعونتك وحمقك، أو حملت على أنهم يريدون أنك يا محمد ترعى أغناماً لنا، بمعنى كن راعياً أغنامنا.

وفتلاً والسمع في الله الذي هو أطعنا واسمع وانظرنا إلى الباطل، الذي وفتلاً وصرفاً بالسنتهم عن الحق، الذي هو أطعنا واسمع وانظرنا إلى الباطل، الذي هو عصينا، واسمع غير مسمع، وراعنا وطعناً في الدين؛ أي: يقولون ذلك طعناً في دين الإسلام، بقولهم لأصحابهم إنما نشتمه ولا يعرف، ولو كان نبياً لعرف ذلك، فأطلعه الله تعالى على خبيث ضمائرهم، وما في قلوبهم من العداوة والبغضاء؛ أي: يقولون ذلك لصرف الكلام عن نهجه، وللقدح في دين الإسلام بالاستهزاء والسخرية، أو المعنى: هم (۱) يلوون ألسنتهم فيجعلونها في الظاهر راعنا، وبلكي والسان وإمالته ـ راعينا ـ قصداً منهم للسباب والشتم والسخرية، أو جعله راعياً من رعاة الغنم، أو من الرعونة، أو من تحريف اللسان ولية في خطابهم النبي مقولون له: السلام بقولهم: السام ـ الموت ـ عليكم، يوهمون بفتل اللسان وليه أنهم يقولون له: السلام عليكم، وقد ثبت هذا في صحيح الأحاديث، كما ثبت أن النبي على بعد أن علم منهم غليكم، وقد ثبت هذا في صحيح الأحاديث، كما ثبت أن النبي بعد أن علم منهم ذلك كان يجيبهم بقوله: وعليكم؛ أي: الموت على كل أحد منكم.

قال ابن عطية(٢): وهذا اللي باللسان إلى خلاف ما في القلب موجود حتى

⁽١) المراغي. (٢) البحر المحيط.

الآن في بني إسرائيل، ويحفظ في عصرنا أمثلة إلا أنه لا يليق ذكرها بهذا الكتاب انتهى. وهو يحكى عن يهود الأندلس، وقد شاهدناهم وشاهدنا يهود ديار مصر على هذه الطريقة، وكأنهم يربون أولادهم الصغار على ذلك، ويحفظونهم ما يخاطبون به المسلمين، مما ظاهره التوقير ويريدون التحقير.

﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا ﴾ باللسان أو بالحال عند سماع شيء من أوامر الله تعالى ونواهيه: ﴿ مَيِمْنَا ﴾ قولك ﴿ وَأَطَعَّنا ﴾ أمرك، بدل قولهم سمعنا وعصينا، لعلمهم بصدقك، ولوجود الأدلة والبينات المتظاهرة على ذلك، وكذلك لو قالوا ﴿وَٱسَّمَعُ﴾ منا ما نقول ﴿وَٱنظُرُنا﴾؛ أي: انظر إلينا أو أمهلنا وانتظرنا بمعنى أفهمنا، ولا تعجل علينا حتى نفهم عنك ما تقول، بدل قولهم: واسمع غير مسمع وراعنا، ﴿لَكَانَ﴾ قولهم هذا ﴿خَيْرًا لَمُّهُ من ذلك السابق عند الله سبحانه وتعالى، ﴿وَأَقُومَ ﴾؛ أي: أصوب وأعدل مما قالوه، لما فيه من الأدب والفائدة وحسن العاقبة، وقال أبو حيان: والحاصل أنهم لو تبدلوا بالعصيان الطاعة، ومن الطاعة الإيمان بك، واقتصروا على لفظ اسمع، وتبدلوا براعنا قولهم وانظرنا، فعدلوا عن الألفاظ الدالة على عدم الانقياد، والموهمة إلى ما أمروا به، لكان؛ أي: ذلك القول خيراً لهم عند الله تعالى وأقوم؛ أي: أعدل وأصوب، وقرأ أبي: ﴿وأَنْظِرْنَا﴾ من الإنظار وهو الإمهال، ﴿وَلَكِن لَّعَنَّهُمُ اللَّهُ ﴾ سبحانه وتعالى ؛ أي: خذلهم وطردهم وأبعدهم عن الرحمة والطاعة والهدى، ﴿ بِكُفْرِهِ ﴾؛ أي: بسبب كفرهم بالله وبمحمد على بذلك القول وبغيره؛ إذ مضت سنة الله في البشر بأن الكفر يمنع صاحبه من التفكر والتروى والأدب في الخطاب، ويجعله بعيداً من الخير والرحمة، فلا يمتُّ ـ يصل ـ إليهما بسبب، ولا يصل إليهما برحم ولا ئسب .

﴿ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلاً ﴾؛ أي: فهم (١) لا يؤمنون إلا إيماناً قليلاً غير نافع لهم لا يعتد به، فهو لا يصلح عملاً، ولا يطهر نفساً، ولا يرقي عقلاً، ولو كان

⁽١) المراغي.

إيمانهم بنبيهم وكتابهم إيماناً كاملاً.. لهداهم إلى التصديق بمن جاء مصدقاً لما معهم من الكتاب، وبين لهم ما نسوا منه، وما حرفوا فيه، كما جاء بمكارم الأخلاق، والسنن الكاملة في الاجتماع والتشريع، ولو اتبعوه.. كانوا على الهدى والرشاد، وعلى الحق والسداد، وقيل^(۱): المعنى لا يؤمنون إلا زماناً قليلاً وهو زمان الاحتضار، فلا ينفعهم الإيمان وقتئذ، وبعضهم جعل قليلاً مستثنى من الهاء في لعنهم؛ أي: إلا نفراً قليلاً، فلا يلعنهم الله لأنهم لم يفعلوا ذلك، بل كانوا مؤمنين كعبد الله بن سلام وأصحابه.

﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِنْكِ ﴾ أي: يا أيها اليهود والنصارى، الذين أعطوا «التوراة» و «الإنجيل» ﴿ النَّوا عِمَا نَزَّلنا ﴾ ؛ أي: صدقوا واتبعوا «القرآن»، الذي نزلنا على محمد على الله منها على عبدنا محمد على الله على محمد على الله على محمد على الله على محمد على محمد على أي الله الله و «الإنجيل» اللذين معكم، في الدعوة إلى التوحيد، والأمر بالابتعاد عن الشرك، وفي القصص والمواعيد، والأمر بالعدل بين الناس، والنهي عن المعاصي والفواحش، ما ظهر منها وما بطن، وتلك هي أصول الدين وأركانه، والمقصد الأسمى من إرسال جميع الرسل، ولا خلاف بينهم في ذلك، وإنما الخلاف في التفاصيل، وطرق حمل الناس عليها، وهدايتهم بها، وترقيتهم في معارج الفلاح، بحسب السنن التي وضعها الله تعالى في ارتقاء البشر، بتعاقب الأجيال واختلاف الأزمان.

﴿ مِن قَبْلِ أَن نَطْمِسَ وُجُوهًا ﴾؛ أي: من قبل أن نمحو تخطيط صورها، من عين وحاجب وأنف وفم، وقرأ الجمهور: ﴿ نَطْمِسَ ﴾ بكسر الميم، وقرأ أبو رجاء: بضمها وهما لغتان، ﴿ فَنَرُدَّهَا عَلَىٰ آذَبَارِهَا ﴾؛ أي: فنجعلها على هيئة أقفائها؛ أي: آمنوا من قبل أن يحل بكم العقاب، من طمس الوجوه، والرد على الأدبار، أو من قبل أن نظمس وجوه مقاصدكم، التي توجهتم إليها من كيد الإسلام، ونردها خاسرة إلى الوراء، بإظهار الإسلام ونصره عليكم، وقد كان لهم

⁽١) المراح.

عند نزول الآية شيء من المكانة والقوة والعلم والمعرفة.

وجعل بعضهم الرد على الأدبار حسياً؛ فقال: نردهم على أدبارهم بالجلاء إلى فلسطين والشام، وهي بلادهم التي جاءوا منها.

وخلاصة المعنى: آمنوا قبل أن نعمي عليكم السبيل، بما نبصر المؤمنين شؤونكم، ونغريهم عليكم، فتردوا على أدباركم بأن يكون سعيكم إلى ما ليس بخير لكم.

وقوله: ﴿أَوْ نَلْعَنَهُمْ﴾ فيه التفات؛ لأن الضمير فيه عائد على أهل الكتاب، والمعنى: يا أهل الكتاب آمنوا من قبل أن نلعنكم ونخذلكم بالمسخ والطرد عن رحمة الله، ﴿كُمَا لَعَنَا﴾ وخذلنا وطردنا ﴿أَصْحَنَبُ السَّبْتِ ﴾ الذين اعتدوا بصيد السمك في يوم السبت، بمسخهم قردة وخنازير وطردهم عن رحمة الله تعالى، وقال ابن عطية: المراد بأصحاب السبت أصحاب أيلة الذين اعتدوا في السبت بالصيد، وكانت لعنتهم أن مُسخوا خنازير وقردة انتهى.

والخلاصة: آمنوا بما نزلنا على محمد على من قبل أن تقعوا في الخيبة والخذلان، وذهاب العزة باستيلاء المؤمنين عليكم، وإجلائكم من دياركم، كما حدث لطائفة منكم، أو بالهلاك كما وقع بقتل طائفة أخرى وهلاكها، ثم هددهم وتوعدهم بقوله: ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللّهِ سبحانه وتعالى؛ أي: قضاؤه بإيقاع شيء ما، كالعذاب واللعنة، أو المغفرة والرحمة، ﴿مَفْعُولًا ﴾؛ أي: نافذاً لا محالة، وهذا إخبار عن جريان عادة الله في الأنبياء المتقدمين، أنه تعالى مهما أخبرهم بإنزال العذاب على الكفار فعل ذلك لا محالة.

والخلاصة: أنه يقول لهم: أنتم تعلمون أن وعيد الله للأمم السالفة قد وقع ولا محالة، فاحترسوا وكونوا على حذر من وعيده لكم، فإنه نافذ لا محالة، لا رادً لحكمه، ولا ناقض لأمره، فلا يتعذر عليه شيء يريد أن يفعله، وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللهَ ﴾ سبحانه وتعالى ﴿لا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِدِ ﴾؛ أي: لا يغفر الإشراك والكفر به، سواء كان إشراك الربوبية، أو إشراك الألوهية أي: لا يغفر الإشراك لمن

اتصف به، ومات عليه بلا توبة ولا إيمان، وفي الآية كلام مستأنف مسوق لتقرير ما قبله من الوعيد، وتأكيد وجوب الامتثال بالأمر بالإيمان ببيان استحالة المغفرة بدونه.

واعلم(١): أن الشرك بالله ضربان:

١ ـ شرك في الألوهية، وهو الشعور بسلطة وراء الأسباب والسنن الكونية
 لغير الله تعالى.

٢ ـ شرك في الربوبية، وهو الأخذ بشيء من أحكام الدين بالتحليل والتحريم عن بعض البشر دون الوحي، وهذا ما أشار إليه الكتاب الكريم بقوله: ﴿ أَتَّكَ دُوا أَخْبَ ارَهُمْ وَرُهُبُ لَهُمْ أَرْبَ اباً مِن دُونِ اللّهِ وَالْمَسِيحَ أَبْنَ مَرْيكُم ﴾، وقد فسر النبي ﷺ اتخاذهم أرباباً، بطاعتهم واتباعهم في أحكام الحلال والحرام.

وقد سرى الشرك في الألوهية والربوبية إلى بعض المسلمين منذ قرون كثيرة، وفي الآية إيماء إلى تسمية أهل الكتاب بالمشركين، وكأنه يقول لهم: لا يغرنكم انتماؤكم إلى الكتب والأنبياء، وقد هدمتم أساس الدين بالشرك الذي لا يغفره الله تعالى بحال.

والحكمة في عدم مغفرة الشرك أن الدين إنما شرع لتزكية النفوس، وتطهير الأرواح، وترقية العقول، والشرك ينافي كل هذا؛ لأنه منتهى ما تهبط إليه العقول، ومنه تتولد سائر الرذائل، التي تفسد الأفراد والجماعات.

وبالتوحيد يعتق المرء من رق العبودية لأحد من البشر، أو لشيء من الأشياء السماوية أو الأرضية، ويكون حراً كريماً، لا يخضع إلا لمن خضعت لسننه الكائنات، بما أقامه من ربط الأسباب بالمسببات.

والخلاصة: أن أرواح الموحدين تكون راقية، لا تهبط بها الذنوب إلى

⁽١) المراغى.

الحضيض الذي تهوي إليه أرواح المشركين، إذ مهما عمل المشرك من الطيبات. فإن روحه تبقى مظلمة بالعبودية والخضوع لغير الله، ومهما أذنب الموحدون. فإن ذنوبهم لا تحيط بأرواحهم، إذ خيرهم يغلب شرهم، ولا يبعد بهم الأمد وهم في غفلة عن ربهم، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ ٱتَّقَوَّا إِذَا مَسَّهُمْ طَتَهِفٌ مِن الشَّيْطُنِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُم مُّبْصِرُونَ فَهُم يسرعون إلى التوبة، ويتبعون السيئة بالحسنة، حتى يذهب أثرها من النفس، وذلك هو غفرانها.

﴿ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَكَأُ ﴾؛ أي: ويغفر سبحانه وتعالى ما دون ذلك الإشراك المذكور في القبح من المعاصي صغيرة كانت أو كبيرة، عملية كانت أو قولية، تفضلاً منه وإحساناً ﴿ لِمَن يَشَاكُ ﴾ المغفرة له من عباده الذين أذنبوا ذنباً دون الشرك، ومشيئة الله سبحانه وتعالى تكون على وفق حكمته، وعلى مقتضى سنته في خليقته، وقد جرت سنته بأن لا يغفر الذنوب التي لا يتوب صاحبها ولا يتبعها بالحسنات، التي تزيل آثارها من نفس فاعلها.

وقصارى ذلك: أن الشرك الإفساده للنفوس يترتب عليه العقاب حتماً في الدنيا والآخرة، وما عداه لا يصل إلى درجته في إفساد النفوس، فمغفرته ممكنة تتعلق بها المشيئة الإلهية، فمنه ما يكون تأثيره السيء في النفوس قوياً، ومنه ما يكون ضعيفاً، يغفر بالتأثير بصالح العمل.

﴿ وَمَن يُشْرِكَ بِاللَّهِ ﴾؛ أي: ومن يجعل لغير الله شركة مع الله سبحانه وتعالى، قيوم السموات والأرض، سواء أكانت الشركة بالإيجاد، أو بالتحليل والتحريم، ﴿ فَقَدِ ٱفْتَرَكَ ﴾ واختلق وفعل ﴿ إِثْمًا عَظِيمًا ﴾؛ أي: إثما كبيراً عظيم الضرر غير مغفور إن مات عليه، تُستصغر في جنب عظمته جميع الذنوب والآثام، فهو جدير بأن لا يغفر، وما دونه قد يمحى بالغفران.

والاستفهام في قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُزَكُّونَ أَنفُسَهُم ﴾؛ أي: ألم تنظر إليهم يا محمد، أو أيها المخاطب استفهام تعجيب؛ أي: إيقاع المخاطب وحمله على التعجب من حالهم المنافية لما هم عليه من الكفر والطغيان، والمراد بهم اليهود والنصارى، الذي يقولون نحن أبناء الله وأحباؤه؛ أي: انظر واعجب يا محمد، أو أيها المخاطب من حال اليهود والنصارى، الذين يمدحون أنفسهم؛ أي:

تعجب من ادعائهم أنهم أزكياء بررة عند الله تعالى، مع ما هم عليه من الكفر وعظيم الذنب، أو من تكفير ذنوبهم، مع استحالة أن يغفر للكافر شيء من كفره أو معاصيه، وفيه تحذير من إعجاب المرء بنفسه وعمله، ويدخل في الآية كل من زكى نفسه، ووصفها بزيادة العمل والطاعة والتقوى، قال الشوكاني: واختلف() المفسرون في المعنى الذي زكوا به أنفسهم، فقال الحسن وقتادة: هو قولهم: ﴿غَنُ المَنْكُوا اللهِ وَأَحِبَتُومُ وقولهم: ﴿لَنَ يَدَخُلُ اللَّجَنّةُ إِلّا مَن كَانَ هُودًا أَوْ نَصَرَعُنّ وقال الضحاك: هو قولهم: إن الضحاك: هو قولهم: إن المضحاك: هو قولهم: إن أباءهم يشفعون لهم، وقيل: ثناء بعضهم على بعض، ومعنى التزكية: التطهير والتنزيه، فلا يبعد صدقها على جميع هذه التفاسير وعلى غيرها، واللفظ يتناول كل من زكى نفسه بحق أو بباطل من اليهود وغيرهم.

واعلم (٢): أن تزكية النفس تارة تكون بالعمل الذي يجعلها زاكية طاهرة كثيرة الخير والبركة، بتنمية فضائلها وكمالاتها، ولا يكون ذلك إلا بابتعادها عن الشرور والآثام، التي تعوقها عن الخير، وهذه التزكية محمودة وهي التي عناها الله سبحانه وتعالى بقوله: ﴿قَدْ أَفْلُحَ مَن زَكَّنهَا ۞﴾.

وتارة تكون بالقول بادعاء الكمال والزكاة، وقد اتفق العقلاء على استهجان تزكية المرء نفسه بالقول ولو حقاً، ومصدر هذه التزكية الجهل والغرور، ومن آثار هذه السيئة الاستكبار عن قبول الحق، والانتفاع بالنصح، وقد رد الله سبحانه وتعالى عليهم دعواهم الزكاة والطهارة بقوله: ﴿بَلِ اللّهُ يُزِّكِي مَن يَشَاهُ ﴾ إضراب عن محذوف تقديره: لا عبرة بتزكيتهم أنفسهم، بأن يقولوا: نحن أبناء الله وأحباؤه، وبأنهم لا يعذبون في النار؛ لأنهم شعب الله المختار، وبتفاخرهم بنسبهم ودينهم، ﴿بَلِ اللّهُ ﴾ سبحانه وتعالى ﴿يُزِّكِي ﴾ ويطهر من الذنوب والرذائل من يشاء تطهيره من عباده، من أيّ شعب كان، ومن أيّ قبيلة كانت، فيهديهم إلى صحيح

⁽١) فتح القدير.

⁽٢) المراغي.

العقائد، وفاضل الآداب، وصالح الأعمال، ﴿ وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا ﴾ معطوف على محذوف، تقديره: فهؤلاء الذين يزكون أنفسهم يعاقبون على تزكيتهم أنفسهم ادعاءً، ولا يظلمون وينقصون شيئاً من الجزاء على أعمالهم السيئة؛ أي: لا يظلمون في ذلك العقاب فتيلاً؛ أي: أدنى ظلم وأصغره، وهو الخيط الذي في شق النواة، يضرب به المثل في القلة والحقارة، والفتيل في الأصل: الشيء المفتول، وسمي ما في شق النواة بذلك لكونه على هيأته، وقيل: الفتيل: ما تفتله بين أصابعك من وسخ وغيره، ويضرب به المثل في الشيء الحقير الذي لا قيمة له، وقد ضربت العرب المثل في القلة بأربعة أشياء اجتمعت في النواة وهي: الفتيل المذكور، والنقير وهو: النقرة التي في ظهر النواة، والقطمير وهو: القشر الرقيق فوقها، وهذه الثلاثة مذكورة في القرآن، والرابع: اليعروف وهو: ما بين النواة والقمع الذي يكون في رأس الثمرة كالعلاقة بينهما. اهـ. «سمين» فخذلانهم في الدنيا بالعبودية لغيرهم، وفي الآخرة بالعذاب والحرمان، من النعيم المقيم والثواب الجسيم، وما كان ذلك بظلم من الله سبحانه وتعالى لهم، بل كان بنقصان درجات أعمالهم وعجزها عن الصعود بأرواحهم إلى مستوى الرفعة والكرامة، لتزكيتهم إياها بالقول الباطل دون الفعل، فلم تصل بهم نفوسهم إلى مراتب الفوز والفلاح.

وقيل: الضمير (١) في ﴿يظلمون﴾ راجع إلى ﴿من﴾ في: ﴿مَن يَشَآهُ﴾ باعتبار معناها، والتقدير: يثاب المزكون ولا ينقص من ثوابهم شيء أصلاً، ولكن لا يساعده مقام الوعيد.

وفي الآية موضعان من العبرة(٢):

الأول: أن الله يجزى عامل الخير بعمله ولو كان مشركاً؛ لأن لعمله أثراً في نفسه يكون مناط الجزاء، فيخفف عذابه عن عذاب غيره، كما ورد في الأحاديث إن بعض المشركين يخفف عنهم العذاب بعمل لهم، فحاتم الطائي

⁽١) المراغي.

بكرمه، وأبو طالب بكفالته النبي ﷺ ونصره إياه، وأبو لهب لعتقه جاريته ثويبة حين بشرته بمولد النبي ﷺ.

الثاني: أن يحذر المسلمون الغررو بدينهم، كما كان أهل الكتاب في عصر التنزيل وما قبله، وأن يبتعدوا عن تزكية أنفسهم بالقول، واحتقار من عداهم من المشركين، وأن يعلموا أن الله لا يحابي في نظم الخليقة أحداً، لا مسلماً ولا يهودياً ولا نصرانياً، ألا ترى أن خاتم النبيين قد شج رأسه، وكسرت سنه، وردي في حفرة، من جراء تقصير عسكره فيما يجب من اتباع أمر القائد، وعدم مخالفته، وأن يهتدوا بكتاب الله وبسنته في الأمم، وأن يتركوا وساوس الدجالين المخرفين، الذين يصرفونهم عن الاهتداء بهدي كتابهم، ويشغلونهم بما لم ينزل الله به عليهم سلطاناً، فإنه ما زال ملكهم وما ذهب عزهم. . إلا بتركهم لهدي دينهم، واتباعهم لأولئك الدجالين المخرفين، الذين جعلوا ما ليس من الدين ديناً لهم من العقائد الزائغة والمذاهب الفاسدة والطرائق المخترعة، كما هو كثير في بعض شعوب المسلمين، الذين أذلهم الاستئمار، وشتتهم الكفار؛ لتهاونهم في بعض شعوب المسلمين، الذين أذلهم الاستئمار، وشتتهم الكفار؛ لتهاونهم في دينهم، وتساهلهم في عبادة ربهم.

وقرأ الجمهور(1): ﴿أَلَمْ تَرَ ﴾ بفتح الراء، وقرأ السلمي بسكونها إجراء للوصل مجرى الوقف، وقيل: هي لغة قوم لا يكتفون بالجزم بحذف لام الفعل، بل يسكنون بعده عين الفعل، وقرأ الجمهور: ﴿وَلَا يُظَلَّمُونَ ﴾ بالياء، وقرأت طائفة: ﴿ولا تظلمون ﴾ بتاء الخطاب.

ثم أكد التعجيب من حالهم الذي فهم من الآية السابقة، فقال: ﴿انظُرَ كَيْفُ
يَفْتُرُونَ عَلَى اللهِ الْكَذِبُ ؛ أي: انظر يا محمد، أو أيها المخاطب، متعجباً إلى حال
هؤلاء اليهود، كيف يختلقون على الله الكذب، وينسبونه إليه في قولهم: نحن بررة
أزكياء عند الله، ونحن أبناء الله وأحباؤه، وإن الله سبحانه يعاملهم معاملة خاصة
بهم، لا كما يعامل سائر عباده، ﴿وَكَنَىٰ بِهِيهُ ؛ أي: وكفى هذا الافتراء والكذب

⁽١) البحر المحيط.

عليه سبحانه وتعالى من جهة كونه: ﴿إِنَّمَا مُبِينًا﴾؛ أي: ذنباً ظاهراً، يستحقون به العقوبة الشديدة، والعذاب الأليم الدائم.

أي: إن تزكية النفس والغرور بالدين والجنس مما يبطىء النفس عن نافع العمل، الذي يثاب عليه الناس، وكفى به إثماً ظاهراً، لأنه لا أثر له من حق، ولا سمة عليه من صواب، فالله لا يعامل شعباً معاملة خاصة تغاير سننه التي وضعها في الخليقة، وما مصدر هذه الدعوى إلا الغرور والجهل، وكفى بذلك شراً مستطيراً، ويدخل في مفهوم هذه الآية ما وقع في بعض بلدان المسلمين، لبعض أولاد العلماء والصالحين، الذين يتساهلون في دينهم، ويستخدمون الناس، فلا يصلون الصلوات الخمس، ويفعلون المحرمات، ويقولون للعوام: نحن سادة أبناء أولياء، تطوى لنا الأرض، ونصلي في مكة، ويختلطون مع الأجانب، ويذكرون أذكاراً شيطانية، ويخبرون عن المغيبات، ويذبحون أموال الناس للجن، ويأخذونها منهم غصباً، فما هؤلاء إلا طواغيت ومردة، فهم أشد ضرراً على المسلمين من اليهود والنصارى، فيا لها مصيبة ابتلي بها المسلمون، فإنا أله وإنا إليه راجعون.

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينِ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ ٱلْكِتَبِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّلْعُوتِ ﴾ هـــــذا تعجيب من حالهم، بعد التعجيب الأول، وأجمع المفسرون على أن هذه الآية نزلت في اليهود، وسبب نزولها كما مر (١٠): أن كعب بن الأشرف وحيي بن أخطب وجماعة معهما، جاؤوا مكة يحالفون قريشاً على محاربة رسول الله ﷺ، فقالوا: أنتم أهل كتاب، وأنتم أقرب إلى محمد منكم إلينا، فلا نأمن مكركم فاسجدوا لآلهتنا حتى نظمئن إليكم ففعلوا، وقال أبو سفيان: أنحن أهدى سبيلاً أم محمد، فقال كعب: ماذا يقول محمد؟ قالوا: يأمرنا بعبادة الله وحده وينهى عن الشرك، قال: وما دينكم؟ قالوا: نحن ولاة البيت، نسقي الحاج، ونقري الضيف، ونفك العاني، وذكروا أفعالهم، فقال: أنتم أهدى سبيلاً ، قاله ابن عباس.

⁽١) البحر المحيط.

أي: ألم تنظر يا محمد - أو أيها المخاطب - متعجباً إلى حال هؤلاء اليهود، الذين أعطوا حظاً قليلاً من علم «التوراة»، يؤمنون ويسجدون للجبت، والأصنام والطاغوت والشيطان، الجبت: اسم للأصنام، والطاغوت: شياطين الأصنام، ولكل صنم شيطان يعبر فيها ويكلم الناس، فيغترُّون بذلك، وقيل الجبت: الكاهن، والطاغوت: الساحر، وقيل غير ذلك.

والخلاصة: ألم تنظر إلى حال هؤلاء الذين أوتوا نصيباً من الكتاب، كيف حرموا هدايته، وهداية العقل والفطرة، وآمنوا بالدجل والخرافات، وصدقوا بالأصنام والأوثان، ونصروا أهلها من المشركين على المؤمنين المصدقين بنبوة أنبيائهم، والمعترفين بحقية كتبهم، ﴿وَيَقُولُونَ﴾؛ أي: يقول هؤلاء الذين أوتوا نصيباً من الكتاب؛ أي: اليهود، ﴿لِلَّذِينَ كَفَرُواْ﴾ بالله وبمحمد على أي: في حق الذين كفروا وشأنهم، يعني كفار مكة ﴿مَتُولَاءَ﴾؛ أي: كفار مكة أبو سفيان وأصحابه؛ أي: أنتم يا هؤلاء ﴿أَهَدَىٰ﴾؛ أي: أصوب ديناً وأقوم طريقاً ﴿مِنَ اللَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ بمحمد على القائلين بل من جهة الله تعالى، تعريفاً لهم بالوصف الجميل، وتخطئة لمن رجح عليهم المتصفين بأقبح القبائح.

والخلاصة: أولئك القائلون هم (١) الذين اقتضت سنن الله في خلقه أن

⁽١) المراغي.

يكونوا بعيدين عن رحمته، مطرودين من فضله وجوده، ومن يبعده الله تعالى من رحمته فلن ينصره أحد من دونه، إذ لا سبيل لأحد إلى تغيير سننه تعالى في خليقته، وهو قد جعل الخذلان نصيب من يؤمنون بالجبت والطاغوت؛ إذ هم قد جاوزوا سنن الفطرة، واتبعوا الخرافات والأوهام؛ لأنه إنما ينصر المؤمنين باجتنابهم ذلك، ﴿وَكَانَ حَفًّا عَلَيْنَا نَصَّرُ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾.

ثم انتقل من توبيخهم على الإيمان بالجبت والطاغوت، وتفضيلهم المشركين على المؤمنين، إلى توبيخهم على البخل والأثرة، وطمعهم في أن يعود إليهم الملك في آخر الزمان، وأنه سيخرج منهم من يجدد ملكهم ودولتهم، ويدعو إلى دينهم، فقال: ﴿ أَمَّ لَمُمَّ نَصِيبٌ مِّنَ ٱلْمُلَّكِ فَإِذَا لَّا يُؤْتُونَ ٱلنَّاسَ نَقِيرًا ۞ ﴿ وخصت هذه الأشياء الحقيرة المذكورة بقوله: فتيلاً في قوله: ﴿وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلاً﴾، وهنا بقوله: ﴿نَقِيرًا﴾ لوفاق النظير من الفواصل، ذكره أبو حيان. و﴿أمُّ في قوله: ﴿ أُمَّ لَمُمَّ نَصِيبٌ ﴾ بمعنى بل التي للاضراب الإبطالي، وهمزة الإنكار؛ لأن الكلام إنكار على اليهود، وإبطال لقولهم: نحن أولى بالملك والنبوة، فكيف نتبع العرب، وتكذيب لهم في زعمهم أن الملك يعود إليهم في آخر الزمان، فيخرج منهم من يجدد ملكهم ودولتهم، و﴿إِذَا ﴾ في قوله: ﴿فَإِذَا لَّا يُؤْتُونَ ٱلنَّاسَ﴾ حرف جواب وجزاء لشرط مقدر، ورُفع الفعل بعدها، وإن كان مرجوحاً عند النحاة، لأن القراءة سنة متبعة، والفاء: للسببية الجزائية لذلك الشرط المحذوف. وقريء ــ شاذاً على الأرجح _: بحذف النون، فقوله: ﴿ أَمْ لَمُمْ نَصِيبٌ مِّنَ ٱلْمُلَّكِ ﴾؛ أي: بل ألهم نصيب من الملك، يعني ليس لليهود ملك، ولو كان لهم ملك. . إذا لم يؤتوا أحداً شيئاً لشدة حرصهم وبخلهم؛ أي: إنهم لا حظ لهم من الملك، إذ هم فقدوه بظلمهم وطغيانهم، وإيمانهم بالجبت والطاغوت.

والمعنى (١): ليس لهم من الملك شيء البتة، ولو كان لليهود نصيب منه، فيتسبب عن ذلك أنهم لا يعطون واحداً من الناس قدر ما يملأ النقير، وهو النقرة

⁽١) مراح.

التي على ظهر النواة، التي تنبت منها النخلة، وهذا بيان لعدم استحقاقهم له، بل لاستحقاقهم الحرمان منه؛ بسبب أنهم من البخل والدناءة بحيث لو أوتوا شيئاً من ذلك. . لما أعطوا الناس من أقل القليل، ومن حق من أوتي الملك أن يؤثر الغير بشيء منه، فالله تعالى وصفهم في هذه الآية بالبخل، ووصفهم بالجهل في الآية المتقدمة، ووصفهم بالحسد في الآية الآتية، وهذه الخصال كلها مذمومة، فكيف يدعون الملك وهي حاصلة فيهم.

والخلاصة (۱): أن اليهود ذوو أثرة وشح، يشق عليهم أن ينتفع بهم غير اليهودي، فإذا صار لهم ملك.. حرصوا على منع الناس أدنى النفع وأحقره، ومن كانت هذه حاله حرص أشد الحرص على أن لا يظهر نبي من العرب، يكون لأصحابه ملك يخضع لهم فيه بنو إسرائيل، ولا تزال هذه حالهم إلى اليوم، فإن تم لهم ما يسعون إليه من إعادة ملكهم إلى بيت المقدس وما حوله.. فإنهم يطردون المسلمين والنصارى من تلك الأرض المقدسة، ولا يعطونهم منها نقيراً، ولكن هل يعود الملك كما يريدون، ليس في الآية ما يثبت ذلك، ولا ما ينفيه، وإنما الذي فيها بيان طباعهم فيه لو حصل.

وقرأ عبد الله بن مسعود وابن عباس ﴿ فإذاً لا يؤتوا ﴾ بحذف النون على إعمال إذاً. ثم انتقل من توبيخهم بالبخل إلى توبيخهم بالحسد، فقال: ﴿ أَمّ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا ءَاتَنَهُمُ اللّهُ مِن فَضَلِيْ ﴾ وأم هنا بمعنى همزة الإنكار، وبل التي للإضراب الانتقالي (٢) ؛ لأنه انتقل من توبيخهم بما سبق إلى توبيخهم بالحسد الذي هو شر الرذائل وأقبحها ؛ أي: بل أتريد اليهود أن يحسدوا الناس ؛ أي: محمداً على ما آتاهم الله تعالى ؛ أي: على العطاء الذي أعطاهم إياه من النبوة والكتاب، وازدياد العز والنصر يوماً فيوماً ، وكثرة النساء له على وكانت له يومئذ تسع نسوة ، فقالت اليهود : لو كان محمد نبياً . . لشغله أمر النبوة

⁽١) المراغى.

⁽٢) الجمل.

عن الاهتمام بأمر النساء، حالة كون ذلك العطاء ﴿ مِن فَصَيلِهِ ، وإحسانه سبحانه وتعالى، وقوله: ﴿ فَقَدُ مَاتَيْنَا مَالَ إِبْرِهِم ﴾ تعليل للإنكار المفهوم من الاستفهام المضمن للهمزة المقدرة؛ أي: لا ينبغي لهم الحسد لمحمد وأصحابه، فإن حسدهم المذكور في غاية القبح والبطلان، لأنا قد آتينا وأعطينا من قبل محمد الله إبراهيم، الذين هم أنبياء أسلافهم، وأبناء أعمام لمحمد ، ﴿ أَلَكُنْبُ وَلَيْكُم ﴾ أي: النبوة؛ أي: أعطينا بعض آل إبراهيم الكتاب والنبوة، كموسى وعيسى وداود عليهم السلام، ﴿ وَمَاتَيْنَهُم ﴾ ؛ أي: وأعطينا بعضهم الآخر ﴿ مُلكًا كَوْبِيسَى وداود مع النبوة، كداود وسليمان ويوسف عليهم السلام، فكان لداود مئة امرأة مهرية، ولسليمان سبع مئة سرية، وثلاث مئة امرأة مهرية، وهؤلاء الثلاثة كانوا في بني إسرائيل، ولم يشغلهم أمر النبوة عن أمر الملك والنساء، فهم يعلمون بما آتيناهم، فلم يحسدوهم، وليس ما آتينا محمداً وأصحابه ببدع حتى يحسدوهم على ذلك، فلأي شيء يخصصون محمداً ﷺ بالحسد، دون غيره ممن أنعم الله عليهم من آل إبراهيم؟

والخلاصة: أنهم إن يحسدوه على ما أوتي.. فقد أخطؤوا؛ إذ ليس هذا ببدع منا؛ لأنا قد آتينا مثل هذا من قبل لآل إبراهيم، والعرب منهم فإنهم من ذرية إسماعيل ولده، فلم لم تعجبوا مما أوتي آل إبراهيم، وتعجبون مما أوتي محمد على ولم لا يكون مستبعداً في حق هؤلاء، وكان مستبعداً في حق محمد وقوله: ﴿مُلكا قال الرازي: الملك إما ظاهراً وباطناً وهو: ملك الأنبياء، وإما ظاهراً فقط وهو: ملك السلاطين، وإما باطناً فقط وهو: ملك العلماء، والثلاثة كلها موجودة في بني إسرائيل. وفي الآية (١) رمز إلى أنه سيكون للمسلمين ملك عظيم يتبع النبوة والحكمة، وقد ظهرت تباشيره عند نزول الآية بالمدينة، فقد قويت شوكتهم وأخذ أمرهم يعظم رويداً رويداً.

والحاصل: أن اليهود إما مغرورون مخدوعون، يظنون أن فضل الله لا

⁽١) المراغي.

يعدوهم ورحمته تضيق بغيرهم، وإما حاسبون أن ملك الكون في أيديهم، فهم لا يعطون أحداً منه ولو حقيراً كالنقير، وإما حاسدون للعرب على ما أعطاهم الله من الكتاب والحكمة والملك، الذي ظهرت مبادؤه ومقدماته، ﴿فَيْتُهُم ﴾؛ أي: فمن جنس هؤلاء الحاسدين وآبائهم ﴿مَنْ ءَامَنَ ﴾، وصدق ﴿بِي ﴾؛ أي: بما أوتي آل إبراهيم ﴿وَمِنْهُم مَنْ صَدَّ عَنْهُ ﴾؛ أي: من أعرض عن الإيمان بما أوتي آل إبراهيم، وكفر به، وأنت يا محمد لا تتعجب مما عليه هؤلاء القوم الحاسدون، فإن أحوال جميع الأمم مع جميع الأنبياء هكذا كانت، وهذا تسلية من الله تعالى لرسوله ﷺ، ليكون أشد صبراً على ما يناله من قبلهم من الأذى والجحود والإنكار، ﴿فَلَمَلُكَ بَنِحُ مُّ نَفَسَكَ عَلَى وعكرمة وابن يعمر والجحدري: ﴿ومنهم من صُد عنه بضم الصاد مبنياً وعكرمة وابن يعمر والجحدري: ﴿ومنهم من صُد عنه بضم الصاد مبنياً للمفعول، وقرأ أبي وأبو الحوراء وأبو رجاء والحوفي: بكسر الصاد مبنياً للمفعول، وقرأ أبي وأبو الحوراء وأبو رجاء والحوفي: بكسر الصاد مبنياً للمفعول، وقرأ أبي وأبو الحوراء وأبو رجاء والحوفي: بكسر الصاد مبنياً للمفعول، والمضاعف المدغم الثلاثي يجوز فيه إذا بنى للمفعول ما جاز في باع للمفعول، فتقول: حُب زيد بضم الحاء، وجب بكسرها، ويجوز الإشمام فيه أيضاً، ﴿وَكَفَى عِهَامُ ﴾؛ أي: وكفى هؤلاء الكفار المتقدمين والمتأخرين عذاب فيه أيضاً، من جهة كونها ﴿سَمِيرًا﴾؛ أي: ناراً مسعرة متقدمة عليهم في الآخرة.

والمعنى: إن نصرف عنهم بعض العذاب في الدنيا. . فكفاهم ما أعد لهم من سعير جهنم في العقبى ؛ لأنهم آثروا اتباع الباطل والعمل بما يزين لهم الشيطان، ولا يزال ذلك دأبهم حتى يرديهم في دار الشقاء والنكال، وهي جهنم وبئس القرار.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كُفَرُوا بِتَايَتِنا﴾؛ أي: إن الذين جحدوا ما أنزلت على رسولي محمد على رسولي محمد على ألدالة على توحيدي، وصدق رسولي محمد على ﴿سَوْفَ نُصَّلِهِم ﴾ وندخلهم ﴿ فَارَّا ﴾ مسعرة تشويهم، وتحرق أجسامهم، حتى تفقدها الحس والإدراك. وقرأ حميد: ﴿ نُصليهم ﴾ بفتح النون من صليت، وقرأ سلام ويعقوب: ﴿ نُصليهُم ﴾ بضم الهاء، ﴿ كُما نَنِعَتُ ﴾ واحترقت ﴿ جُلُودُهُم ﴾ وأجسامهم وفقدت التماسك الحيوي وبعدت عن الحس والحياة، ﴿ بَدَّلْنَهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا ﴾ ؛ أي:

بدلناهم جلوداً أخرى جديدة حية تشعر بالألم وتحس بالعذاب، بأن يجعل النضيج غير النضيج، فالذات واحدة، والمتبدل هو الصفة.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه يرفعه: «ما بين منكبي الكافر في النار مسيرة ثلاثة أيام للراكب المسرع» متفق عليه.

وعنه رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ضرس الكافر ـ أو قال: ناب الكافر ـ مثل أحد، وغلظ جلده مسيرة ثلاثة أيام»، رواه مسلم. ثم بين السبب في التبدل فقال: ﴿لِيَدُوقُوا الْعَذَابَ ﴾؛ أي: لكي يجدوا ألم العذاب، ويدوم لهم ذوق العذاب، لأن الإحساس يصل إلى النفس بواسطة الألم في الجلد.

وفي التعبير بـ (يذوقوا) إيماء إلى أن إحساسهم بذلك العذاب يكون كإحساس الذائق المذوق، لا يدخل فيه نقصان ولا زوال بسبب ذلك الاحتراق.

قال الدكتور عبد العزيز⁽¹⁾ بن إسماعيل باشا رحمه الله تعالى في كتابه «الإسلام والطب الحديث»: والحكمة في تبديل جلود الكفار أن أعصاب الألم هي في الطبقة الجلدية، وأما الأنسجة والعضلات والأعضاء الداخلية: فالإحساس فيها ضعيف، ولذلك يعلم الطبيب أن الحرق البسيط الذي لا يتجاوز الجلد إلى الجلد يحدث ألماً شديداً، بخلاف الحرق الشديد الذي يتجاوز الجلد إلى الأنسجة؛ لأنه مع شدته وخطره لا يحدث ألماً كثيراً، فالله تعالى يقول لنا إن النار كلما أكلت الجلد الذي فيه الأعصاب. . نجدده كي يستمر الألم بلا انقطاع، ويذوقوا العذاب الأليم، وهنا تظهر حكمة الله قبل أن يعرفها الإنسان، وكان الله عزيزاً حكيماً انتهى.

ثم أكد سابق الكلام وبين علته فقال: ﴿إِنَّ الله سبحانه وتعالى ﴿كَانَ عَلِيهُ الله الله الله الله عليه أَي الله الله أو وعد، عَزِيدًا ﴾؛ أي: لا يفعل إلا الصواب، فيعاقب من يعاقبه على وفق حكمته، ومن حكمته أن ربط الأسباب بالمسببات، فلا يستطيع أحد أن يغلبه على أمره،

⁽١) المراغي.

فيبطل اطرادها، فهو كما جعل الكفر والمعاصي سبباً للعذاب كما تقدم في الآية.. جعل الإيمان والعمل الصالح سبباً للنعيم، وذلك ما بينه بقوله: ﴿وَالَّذِينَ المَمْورات، وَامْنُوا المَمْورات، وَامْنُوا المَمْورات، وَامْنُوا المَمْورات، وَامْنُوا المَمْورات، والمَمْورات، والمنهيات. ﴿سَنُدُولُهُمْ في الآخرة ﴿جَنَبُو ؛ أي: بساتين ﴿تَجْرِف مِن تَحْتِهَا المَاء، واللبن والخمر والعسل، حالة كونهم ﴿خَلِاينَ فِيهَا ﴾؛ أي: مقدرين الماء، واللبن والخمر والعسل، حالة كونهم ﴿خَلِاينَ فِيهَا ﴾؛ أي: مقدرين المخلود في تلك الجنات ﴿أَبُداً ﴾؛ أي: مدة لا نهاية لها ولا انقضاء؛ لأن نعيم الجنة لا ينقطع كعذاب النار، وإنما عبر هنا بالسين في قوله: ﴿سَنُدُ خِلُهُمْ ﴾، وفي الكفار بسوف في قوله: ﴿سَوَّفَ نُمُّلِهِمْ نَارًا ﴾. إشعاراً بقصر مدة التنفيس على الكفار بسوف في قوله: ﴿وَفَنَهُمْ مَنْ الْمُ ﴾. وهذا الكلام راجع إلى قوله: ﴿فَيْتُهُمْ سَبِيل تقريب الخير من المؤمن وتبشيره به، وهذا الكلام راجع إلى قوله: ﴿فَيْتُهُمْ عَلَى عَل

والمعنى: أن الذين آمنوا بالله وصدقوا برسوله سيدخلون جنات يتمتعون بنعيمها العظيم كفاء ما أخبتوا إلى ربهم، وقدموا من عمل صالح؛ لأن الإيمان وحده لا يكفي لتزكية النفس وإعدادها لهذا الجزاء، بل لا بد معه من عمل صالح يشعر به المرء بالقرب من ربه، والشعور بهيبته وجلاله، ﴿ أَمُم فِها آزَوَجُ الله مُعَلَمَ فَها آزَوَجُ عبرات من العيوب الجسمانية، مُعَلَمَ الله عبر والنفاس مثلاً، ومن العيوب الخلقية، فليس فيهن ما يوحشهم منهن، ولا ما يكدر صفوهم، وبذا تكمل سعادتهم، ويتم سرورهم في تلك الحياة، التي لا نعرف كنهها، وإنما نفهمها على طريق التمثيل وقياس الغائب على الشاهد، ﴿ وَنَدْ خِلُهُم فِلْلا ظَلِيلا ﴾؛ أي: ظلاً كثيفاً كنيناً، لا يدخله ما يدخل ظل الدنيا من الحر والسموم، ولا تنسخه شمس، أو المعنى: ونجعلهم في مكان لا حر فيه ولا قر، وفي ذلك إيماء إلى تمام النعمة والتمتع لهم برغد العيش، وكمال الرفاهية، فإن قلت (١):

⁽١) الخازن.

قلتُ: إنما خاطبهم بما يعقلون ويعرفون؛ وذلك لأن بلاد العرب في غاية الحرارة، فكان الظل عندهم من أعظم أسباب الراحة واللذاذة، فهو كقوله: ﴿وَلَمْتُمْ وَيُهَا بُكُرَةً وَعَشِيًا﴾، ويقال: إن أوقات الجنة كلها سواء اعتدالاً لا حر فيها ولا برد.

وقرأ النخعي(١) وابن وثاب: ﴿سيدخلهم﴾ بالياء، وكذا ﴿ويدخلهم ظلاً﴾ فمن قرأ بالنون وهم الجمهور. لاحظ قوله في وعيد الكفار: ﴿سوف نصليهم﴾، ومن قرأ بالياء. لاحظ قوله: ﴿إِنَ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾، فأجراه على الغيبة.

الإعراب

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ أُوتُواْ نَصِيبًا مِّنَ ٱلْكِئَنِ يَشْتَرُونَ ٱلضَّلَلَةَ وَيُرِيدُونَ أَن تَضِلُوا ٱلسَّبِيلَ ﴿ ﴾ .

﴿أَلَمُ الهمزة للاستفهام التعجبي، ﴿لم ترَ فعل وجازم، وفاعله ضمير يعود على المخاطب، أو على النبي ﷺ، ورأى هنا بصرية، تتعدى إلى مفعول واحد، وذلك الواحد عدت إليه بـ ﴿إِنَّ لانها ضمنت معنى النظر، والجملة مستأنفة. ﴿إِلَى اللَّينَ ﴾: جار ومجرور في محل النصب مفعول ﴿تَرَ متعلق به. ﴿أُرْتُوا ﴾: فعل ونائب فاعل، ﴿نَهِيبًا ﴾: مفعول ثان، والجملة صلة الموصول، ﴿يَنَ ٱلْكِنْبِ ﴾: جار ومجرور صفة لـ ﴿نَهِيبًا ﴾، ﴿يَشْتُونَ الضَّلالَة ﴾: فعل وفاعل ومفعول به، والجملة في محل النصب حال من ضمير ﴿أُوتُوا ﴾، أو من الموصول. ﴿وَيُرِيدُونَ ﴾: فعل وفاعل، والجملة في محل النصب معطوفة على جملة ﴿يَتَعَرُّونَ ﴾. ﴿أَن تَضِلُوا ٱلسَّيِيلَ ﴾: ناصب وفعل وفاعل ومفعول به، والجملة في تأويل مصدر منصوب على المفعولية لـ ﴿يُرِيدُونَ ﴾؛ أي: ويريدون ضلالتكم السبيل.

⁽١) البحر المحيط.

﴿ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَآبِكُمُ ۚ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَلِيًّا وَكَفَىٰ بِاللَّهِ نَصِيرًا مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا بُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَن مَّوَاضِعِهِ ﴾.

﴿وَاللّهُ أَعْلَمُ ﴾ : مبتدأ وخبر، والجملة معترضة لا محل لها من الإعراب؛ لاعتراضها بين البيان الذي هو قوله : ﴿ فَيْنَ اللّذِينَ هَادُوا ﴾ ، وبين المبين الذين هو قوله : ﴿ فَيْنَ اللّذِينَ هَادُوا ﴾ ، وبين المبين الذين هو قوله : ﴿ إِلَّهُ اللّهِ ﴾ : جار ومجرور ومضاف الله متعلق بـ ﴿ أَعْلَمُ ﴾ . ﴿ وَكُفّى ﴾ : الواو عاطفة ، ﴿ كفى بالله ﴾ : فعل وفاعل والباء زائدة . ﴿ وَلِيّا ﴾ : منصوب على التمييز أو حال ، والجملة معطوفة على جملة قوله : ﴿ وَلَنّهُ أَعْلَمُ ﴾ على كونها معترضة . ﴿ وَكُنّى ﴾ : الواو عاطفة . ﴿ كفى بالله ﴾ : فعل وفاعل . ﴿ وَمَعْنِ أَوْ حال ، والجملة معطوفة على كونها معترضة . ﴿ قِنَ اللّهِ يَنَ الدّين هادوا قوم اللّهِ يَنَ الدّين هادوا قوم محرفون الكلم . ﴿ هَادُوا ﴾ : فعل وفاعل ، والجملة صلة الموصول ، ﴿ يُحْرِقُونَ الكلم . ﴿ هَادُوا ﴾ : فعل وفاعل ، والجملة صفة المبتدأ محذوف ، تقديره : قوم محرفون الكلم متعلق بـ ﴿ يُحْرِقُونَ كُونَ مَن الذين هادوا ، والجملة في محل الجر بدل من قوله : مواضعه كائن من الذين هادوا ، والجملة في محل الجر بدل من قوله : مُوافِع مُوافِع مُولِي كُونُولُ مَنْ الذين هادوا ، والجملة في محل الجر بدل من قوله : ﴿ اللّهِ مُهِ اللّهِ مُن الذين هادوا ، والجملة في محل الجر بدل من قوله : ﴿ اللّهِ مُن أَوْنُوا نَهِ يَهِ مُن الذين هادوا ، والجملة في محل الجر بدل من قوله ؛ ﴿ أَنَّوا نَهِ يَهُ أَوْنُوا نَهِ يَهِ مُن الذين هادوا ، والجملة في محل الجر بدل من قوله ؛ ﴿ أَلّذِ مُن أَوْنُوا نَهِ يَهُ اللّهِ مَن الذين هادوا ، والجملة في محل الجر بدل من قوله ؛ والمُن مَن الذين هادوا ، والجملة في محل الجر بدل من قوله ؛

﴿ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَأَسْمَعْ غَيْرَ مُسْمَعِ وَرَعِنَا لَيًّا بِٱلْسِنَابِهِمْ وَطَعْنَا فِي ٱلدِّينِّ﴾.

﴿ وَيَقُولُونَ ﴾ : فعل وفاعل، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿ يُحَرِّفُونَ الْكِلَمَ ﴾ ، وقوله : ﴿ يَعَمَنا وَعَصَيْنا وَاسْمَع غَيْرَ مُسْمَع وَرَّعِنا ﴾ : مقول محكى لل (يقولون ﴾ منصوب به ، وإن شئت قلت : ﴿ سَمِمَنا ﴾ : فعل وفاعل والجملة في محل النصب مقول لـ ﴿ يقولون ﴾ ، وكذلك جملة : ﴿ وَعَصَيْنا ﴾ : معطوف عليه ، ﴿ وَاسْمَع ﴾ : الواو عاطفة . ﴿ اسمع ﴾ : فعل أمر وفاعله ضمير يعود على محمد على والجملة في محل النصب معطوفة على جملة ﴿ سَمِمَنا ﴾ ، ﴿ غَيْرَ مُسْمَع ﴾ : حال ومضاف إليه ، أعني : حالاً من فاعل ﴿ اسمع ﴾ ، ومفعول ﴿ اسمع ﴾ ، محذوف تقديره : تقديره : اسمع منا كلامنا ، وكذلك المفعول الثاني لـ ﴿ مسمع ﴾ محذوف تقديره : غير مسمع مكروها ، ﴿ وَرَعِنا ﴾ : الواو عاطفة . ﴿ راعنا ﴾ : فعل أمر ومفعول به ا

مجزوم بحذف حرف العلة؛ لأنه من راعى يراعي مراعاة بمعنى راقبه وحفظه، والجملة في محل النصب معطوفة على جملة ﴿سَمِمْنَا﴾. ﴿لَيَّا﴾: مفعول لأجله لـ (يقولون)، أو منصوب على الحالية من فاعل ﴿يقولون)، ولكن بعد تأويله بمشتق تقديره: حالة كونكم لاوين ألسنتكم، ﴿ إِلَّسِنَابِمٌ ﴾: جار ومجرور ومضاف اليه متعلق بـ ﴿لَيَّا ﴾، ﴿ وَطَعَنَا ﴾: معطوف على ﴿ليَّا ﴾. ﴿ فِي الدِينِ ﴾: متعلق بـ ﴿طعنا ﴾.

﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَاسْمَعْ وَانْظُرُهَا لَكَانَ خَيْرًا لَمُّكُمْ وَأَقْوَمَ وَلَلِكِن لَّمَنَهُمُ اللَّهُ يَكُفْرِهُمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قِلِيلًا ﴾ .

﴿ وَلَوْ ﴾: ﴿ الواو ﴾: استئنافية، ﴿ لو ﴾ حرف شرط غير جازم، ﴿ أَنَّهُم ﴾: ﴿أَنَّ﴾ حرف نصب ومصدر، والهاء اسمها. ﴿قَالُوا﴾: فعل وفاعل، والجملة في محل الرفع خبر ﴿أَن ﴾ تقديره: قائلون، وجملة ﴿أَن ﴾ من اسمها وخبرها في تأويل مصدر مرفوع على الفاعلية، لفعل محذوف هو فعل الشرط لـ (لو)، تقديره: ولو ثبت قولهم؛ لأن ﴿لو﴾ الشرطية لا يليها إلا الفعل. ﴿سَمِعْنَا وَأَلْمَعْنَا وَأَشْمَةً وَأَنْظُرُناكُ: مقول محكى لـ ﴿قَالُواكُ ، وإن شئت قلت: ﴿سَمِمْنَا ﴾ فعل وفاعل، والجملة في محل النصب مقول ﴿قَالُوٓا ﴾، وكذلك جملة ﴿وَأَطَعْنَا وَاسْمَعْ وَأَنْظُمْ اللَّهِ اللَّهِ معطوفات على ﴿ سَمِمْنَا ﴾ ، ﴿ لَكَانَ ﴾ : اللام رابطة لجواب ﴿ لَوَّ ﴾ الشرطية . ﴿كَانَ﴾: فعل ماض ناقص، واسمها ضمير يعود على القول الثاني، ﴿خَيِّرًا﴾: خبر كان، وجملة كان جواب (لو) لا محل لها من الإعراب، وجملة (لو) الشرطية مستأنفة، ﴿ أَكُنُّهُ: جار ومجرور متعلق بـ ﴿ خَيْرًا ﴾، ﴿ وَأَقُومَ ﴾: معطوف على ﴿ غَيْرًا﴾. ﴿ وَلَكِن ﴾: ﴿ الواو ﴾: استثنافية، ﴿ لكن ﴾ حرف استدراك، ﴿ لَّمَنَّهُمُ الله الله على ومفعول وفاعل، والجملة الفعلية جملة استدراكية لا محل لها من الإعراب، ﴿ بِكُفْرِمْ ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بـ (لعن ﴾ ، ﴿ فَلا ﴾ : ﴿الفاء﴾ حرف عطف وتفريع؛ لكون ما قبلها علة لما بعدها، ﴿لا﴾ نافية، ﴿ يُؤْمِنُونَ ﴾: فعل وفاعل، والجملة معطوفة على جملة ﴿ لَّقَنَّمُ مُ على كونها جملة استدراكية لا محل لها من الإعراب، ﴿إِلَّا ﴾: أداة استثناء، ﴿قَلِيلًا ﴾:

مستثنى من واو ﴿ يُؤْمِنُونَ ﴾ منصوب، وعلى اعتبار قول البعض: (قليلاً منهم): جار ومجرور صفة لـ ﴿ قَلِيلاً ﴾، وفي هذا (١) الوجه أنه كان المختار حينئذ الرفع على حد قول ابن مالك:

ما أستثنَتِ (إلاً) مَعْ تَمَامٍ يَنتَصبُ وَبَعْدَ نَفْيٍ أَوْ كَنَفْيِ أَنتُخِبُ إِنْ اللَّهِ وَاللَّهِ وَاللّ إِثْباعُ مَا اتَّصَلَ وَأَنصِبُ مَا أَنْقَطَعْ وَعَنْ تَدِيْمٍ فِيهِ إِنْدَالٌ وَقَعْ وَعَنْ تَدِيْمٍ فِيهِ إِلْكَالُ وَقَعْ وَبعضهم جعله صفة لمصدر وبعضهم جعله صفة لمصدر محذوف؛ أي: إلا إيماناً قليلاً.

﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ أُوثُوا الْكِنَابَ ءَامِنُوا عِمَا نَزَلْنَا مُصَدِقًا لِمَا مَعَكُم مِن قَبْلِ أَن نَطْمِسَ وُجُوهَا فَنَرُدَّهَا عَلَىٓ أَدْبَارِهَاۤ أَوْ نَلْعَنَهُمْ كُمَا لَعَنَّاۤ أَصْحَابَ السَّبْتِ ۚ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ﴿ اللَّهِ عَلَىٰ اللَّهِ عَلَىٰ اللَّهِ عَلَىٰ اللَّهِ عَلَىٰ اللَّهِ عَلَىٰ اللَّهِ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ عَلَهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَمُ عَلَى اللَّهُ عَلَى

﴿يَكَأَيُّهُا﴾: ﴿يَا﴾: حرف نداء؛ أي: منادى نكرة مقصودة، ﴿ها﴾: حرف تنبيه زائد، ﴿الَّذِينَ﴾: صفة لـ﴿أي﴾ وجملة النداء مستأنفة، ﴿أوتُوا الْكِلْبَ﴾: فعل مغير ونائب فاعل ومفعول ثان، والجملة صلة الموصول، ﴿يَامِنُوا﴾: فعل وفاعل، والجملة جواب النداء لا محل لها من الإعراب، ﴿يِمَا﴾: جار ومجرور متعلق بـ﴿يَامُوا﴾، ﴿زَنَّنَا﴾: فعل وفاعل والمفعول محذوف تقديره نزلناه، وهو العائد على ما الموصولة، والجملة صلة لما أو صفة لها، ﴿مُمَرِقًا﴾: حال من ما الموصولة أو من الضمير المحذوف، ﴿لِمَا﴾: جار ومجرور متعلق بـ﴿مُمَدِقًا﴾، الموصولة أو من الضمير المحذوف، ﴿لِمَا﴾: جار ومجرور متعلق بـ﴿مُمَدِقًا﴾، هَبَلُ : جار ومجرور متعلق بـ﴿عَامَنُوا﴾، ﴿أَن نَطِيسَ﴾: ناصب وفعل مضارع منصوب وفاعله ضمير يعود على ﴿آمَرُهُ ، ﴿وُجُوهًا﴾: مفعول به والجملة الفعلية في تأويل مصدر مضاف إليه لـ﴿قَبَلِ﴾، تقديره آمنوا من قبل طمسنا وجوها منكم، فؤذَرُهَما﴾: الفاء عاطفة، ﴿زدها﴾ فعل ومفعول وفاعله ضمير يعود على ﴿آمَرُهُ) والجملة في محل الجر معطوفة على جملة ﴿نَطْمِسَ﴾، تقديره فردّنا إياها، ﴿عَلَيْ والجملة في محل الجر معطوفة على جملة ﴿نَطْمِسَ﴾، تقديره فردّنا إياها، ﴿عَلَى أَنَاهُ على أَنْ المُعْمَلُهُ ؛ فعل ومجرور ومضاف إليه متعلق بحملة ﴿نَطْمِسَ﴾، تقديره فردّنا إياها، ﴿عَلَى أَنْ الْمُعْمَلُهُ ؛ خار ومجرور ومضاف إليه متعلق بحملة ﴿نَطْمِسَ﴾، تقديره فردّنا إياها، ﴿عَلَى أَنَاهُ عراد ومجرور ومضاف إليه متعلق بـ﴿نرد﴾، ﴿أَنْ نَلْمَاهُ ﴾ فعل ومضول إلى معلى أَنْهَاهُ فعل ومفعول وفاعله ضمير يعود على أَنْهَاهُ فعل ومفعول وفاعله ضمير عود على أَنْهَاهُ فعل ومفعول وفاعله ضمير عود على أَنْهَاهُ في محل الجر معطوفة على جملة (نَطْمِسَ المَنْهُ على أَنْهُ مُنْهُ أَنْهَاهُ في محل الجر ومجرور ومضاف إليه متعلق بـ ﴿نود على أَنْهَاهُ في محل الجر ومجرور ومضاف إليه متعلق بـ فيلم في المُنْهُ والله على أَنْهَاهُ في محل الجر ومجرور ومضاف إليه متعلق بـ فيلم المنابـ والمحدور ومضاف إليه متعلى المنابـ والمحدور ومضاف إلى المنابـ والمحدور ومضاف المهم والمهم والم

⁽١) الجمل.

ومفعول، وفاعله ضمير يعود على ﴿ الله ﴾، والجملة في محل الجر معطوفة على جملة ﴿ نَطْمِسَ ﴾، ﴿ كَمَا ﴾: ﴿ الكاف ﴾ حرف جر، ﴿ ما ﴾ مصدرية . ﴿ لَمَنَا ﴾ : فعل وفاعل ، ﴿ أَصَّنَ السَّبْتِ ﴾ : مفعول به ومضاف إليه ، والجملة الفعلية صلة ما المصدرية ، ﴿ ما ﴾ مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بالكاف ، تقديره : كلعننا أصحاب السبت ، الجار والمجرور متعلق بـ ﴿ نلعن ﴾ ، ﴿ وَكَانَ ﴾ : الواو استئنافية ، ﴿ كان أمر الله ﴾ : فعل ناقص واسمه ومضاف إليه ، ﴿ مَفْعُولًا ﴾ : خبرها والجملة مستأنفة .

﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاَّةً وَمَن يُشْرِكَ بِاللَّهِ فَقَدِ الْفَرِقَ إِللَّهِ فَقَدِ الْفَرَى إِللَّهُ عَظِيمًا ﴾ .

﴿إِنَّ﴾: حرف نصب، ﴿اللَّهُ: اسمها، ﴿لَا﴾: نافية، ﴿يَغْفِرُ﴾: فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على ﴿اللَّهَ ﴾، والجملة في محل الرفع خبر ﴿إِنَّ ﴾، وجملة ﴿إِنَّ﴾ مستأنفة، ﴿أَن يُشَرِّكَ﴾: ناصب وفعل مغير، ﴿بِهِـ﴾: جار ومجرور في محل الرفع نائب فاعل، والجملة الفعلية في تأويل مصدر منصوب على المفعولية، تقديره: إن الله لا يغفر الإشراك به. ﴿ وَيَغْنِرُ ﴾: الواو استئنافية، ﴿ يَغْفِرُ ﴾: فعل مضارع وفاعله ضمير يعود على ﴿ اللَّهَ ﴾، والجملة مستأنفة، ﴿ مَا ﴾: موصولة أو موصوفة في محل النصب مفعول ﴿ يَغْفِرُ ﴾ ، ﴿ دُونَ ذَالِكَ ﴾ : ظرف ومضاف إليه، والظرف صلة لـ (ما) أو صفة لها، ﴿لِمَنْ ﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿يغفر ﴾، ﴿يَثَلَأُ ﴾: فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على ﴿اللَّهَ ﴾، والمفعول محذوف، تقديره لمن يشاء غفرانه، والجملة صلة من الموصولة. ﴿وَمَن﴾: الواو استئنافية. ﴿مَنْ﴾: اسم شرط في محل الرفع مبتدأ، والخبر جملة الشرط أو الجواب أو هما، ﴿ يُشْرِكَ ﴾: فعل مضارع مجزوم بـ ﴿ مَنْ ﴾ على كونه فعل شرط لها، وفاعله ضمير يعود على ﴿مَنْ﴾، ﴿ إِلَّهِ ﴾: جار ومجرور متعلق بـ﴿يُشْرِكَ﴾، ﴿فَقَدِ﴾: الفاء رابطة لجواب ﴿مَنْ﴾ وجوباً؛ لكون الجواب مقروناً بـ ﴿قد ﴾ ، ﴿قد ﴾ حرف تحقيق. ﴿أَفَتَرَى ﴿): فعل ماض في محل الجزم بـ ﴿مَنْ ﴾ على كونه جواباً لها، وفاعله ضمير يعود على ﴿مَنْ﴾، ﴿إِنَّمَا ﴾: مفعول

﴿ أَفْتَرَىٰ ﴾ ، ﴿ عَظِيمًا ﴾ : صفة له .

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُزَّكُّونَ أَنفُسَهُمْ بَلِ اللَّهُ يُزَّكِي مَن يَشَآهُ وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا ﴿ ﴾.

وَاعله ضمير يعود على المخاطب، والجملة مستأنفة، ﴿إِلَى النِّينَ﴾: جار ومجرور وفاعله ضمير يعود على المخاطب، والجملة مستأنفة، ﴿إِلَى النَّينَ﴾: جار ومجرور متعلق بـ﴿تَرَبُ، ﴿يُرَكُّونَ أَنفُسُهُمُّ﴾: فعل وفاعل ومفعول، والجملة صلة الموصول، ﴿بَلُ حرف للإضراب الإبطالي، أضرب به على محذوف تقديره ولا عبرة بتزكيتهم أنفسهم بل الله يزكي من يشاء، ﴿اللهُ ﴾: مبتدأ، ﴿يُرَكِّيُ ؛ فعل مضارع وفاعله ضمير يعود على ﴿اللهُ ﴾: والجملة خبر المبتدأ، والجملة الاسمية معطوفة على ذلك المحذوف، ﴿مَنَ اسم موصول في محل النصب مفعول به، ﴿يَشَاءُ ﴾: فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على ﴿مَنْ ﴾، والمفعول محذوف تقديره من يشاء تزكيته، والجملة صلة ﴿مَنْ ﴾ الموصولة، ﴿وَلَا ﴾: الواو عاطفة أو استثنافية، ﴿لا ﴾ نافية. ﴿يُظلّمُونَ ﴾: فعل ونائب فاعل، ﴿فَتِيلًا ﴾: مفعول ثان أو صفة لمصدر محذوف تقديره: ظلماً قدر فتيل، والجملة الفعلية إما معطوفة على محذوف تقديره: فيعاقبون ولا يظلمون فتيلاً أو مستأنفة.

﴿ اَنظُرَ كَيْفَ يَغْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُّ وَكَفَى بِدِهِ إِثْمًا تُمِينًا ١٠٠٠.

﴿انظُرَى: فعل أمر وفاعله ضمير يعود على محمد، أو على كل مخاطب، والجملة مستأنفة، ﴿كَيْفَ ﴾: اسم للاستفهام التعجبي في محل النصب بـ﴿يَفْتَرُونَ ﴾، مبني على الفتح لشبهه بالحرف شبها معنوياً، ونصبه إما على التشبيه بالحال كما هو مذهب سيبويه، أو على التشبيه بالظرف كما هو مذهب الأخفش، ﴿يَفْتَرُونَ ﴾: فعل وفاعل، والجملة في محل النصب مفعول ﴿انظرَ ﴾، ﴿عَلَى اللّهِ ﴾: جار ومجرور متعلق بـ﴿يَفْتَرُونَ ﴾، ﴿الْكَنِبُ ﴾: مفعول ﴿يَفْتَرُونَ ﴾، ﴿وَكَفَى بِدِه ﴾: فعل وفاعل، والباء زائدة والجملة مستأنفة، ﴿إثما ﴾: منصوب على التمييز أو على الحال، ﴿مُينِنا ﴾: صفة له.

﴿ أَلَمْ زَرَ إِلَى الَّذِينَ أُونُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِنَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْحِبْتِ وَالطَّاغُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ

كَفَرُواْ هَنَوُلَامُ أَهْدَىٰ مِنَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا سَبِيلًا﴾.

وَاعله ضمير يعود على محمد على، أو على المخاطب، والجملة جملة إنشائية وفاعله ضمير يعود على محمد على، أو على المخاطب، والجملة جملة إنشائية مستأنفة. ﴿إِلَى النَّينَ﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿تَرَبُ، ﴿أُوثُوا نَمِيبُ ﴾: فعل ونائب فاعل ومفعول ثان، والجملة صلة الموصول، ﴿يَنَ ٱلْكِئْبِ﴾: صفة لـ ﴿نَوْيَبِيبُ ﴾. ﴿يُؤْمِنُونَ﴾: فعل وفاعل، والجملة في محل النصب حال من واو ﴿وَيَقُولُونَ﴾، ﴿إِلَّجِبْتِ﴾: متعلق بـ ﴿يُؤْمِنُونَ﴾، ﴿وَالطَّنُوتِ ﴾: معطوف على الجبت. ﴿وَيَقُولُونَ ﴾: فعل وفاعل، والجملة معطوفة على جملة ﴿يُؤْمِنُونَ ﴾، ﴿لِلَّذِينَ ﴾ أَمْنُوا سَيِيلًا ﴾: فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول، ﴿مَتُولُكُمْ مَنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا سَيِيلًا ﴾: مقول محكي لـ ﴿يقولون ﴾، وإن شئت قلت: همتل بِهُ أَمْدَىٰ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا سَيِيلًا ﴾: مقول محكي لـ ﴿يقولون ﴾، وإن شئت قلت: همتل من والجملة في محل النصب مقول يقولون، ﴿يَنَ النِينَ ﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿أَمَّدَىٰ ﴾، ﴿ءَامَنُوا ﴾: فعل وفاعل والجملة صلة الموصول، ﴿سَيِيلُهُ: تمييز محول عن المبتدأ أعني هؤلاء منصوب باسم التفضيل أعني ﴿أَمَّدَىٰ ﴾.

﴿ أُوْلَتِهِكَ ٱلَّذِينَ لَمَنَّهُمُ ٱللَّهُ وَمَن يَلْعَنِ ٱللَّهُ فَلَن تَجِدَ لَهُ نَصِيرًا ۞﴾.

﴿ أُولَتُهِكَ الَّذِينَ ﴾: مبتدأ وخبر والجملة مستأنفة، ﴿ لَعَنّهُمُ اللّهُ ﴾: فعل ومفعول وفاعل والجملة صلة الموصول، والعائد ضمير المفعول. ﴿ وَمَن ﴾ ﴿ الواو ﴾: استئنافية. ﴿ مَنْ ﴾ اسم شرط في محل الرفع مبتدأ، والخبر جملة الشرط أو جملة الجواب أو هما، ﴿ يَلْعَنِ اللهُ ﴾: فعل وفاعل مجزوم بمن على كونه فعل الشرط لها، والمفعول محذوف تقديره يلعنه، ﴿ فَلَن ﴾ الفاء رابطة لجواب ﴿ مَنْ ﴾ الشرطية وجوباً لكون الجواب مقروناً بـ ﴿ لن ﴾ ﴿ لن تجد ﴾ فعل وناصب وفاعله ضمير يعود على محمد، أو على المخاطب، والجملة في محل الجزم بـ ﴿ مَنْ ﴾ على كونه جواباً لها، وجملة ﴿ مَنْ ﴾ الشرطية مستأنفة. ﴿ لَمُ ﴾: جار ومجرور في محل النصب على كونه مفعولاً ثانياً لـ ﴿ يَهِدَ ﴾، ﴿ نَهِيكِ ﴾ : مفعول أول له.

﴿ أَمْ لَمُمْ نَصِيبٌ مِنَ ٱلْمُلْكِ فَإِذَا لَّا يُؤْتُونَ ٱلنَّاسَ نَقِيرًا ۞ ﴿ .

﴿أَمُّ : منقطعة بمعنى همزة الإنكار وبل التي للإضراب الإبطالي أو الانتقالي، لما في الكلام من الانتقال من ذمهم بتزكيتهم أنفسهم، إلى ذمهم بادعائهم نصيباً من الملك، وبخلهم المفرط وشحهم البالغ، ﴿لَمْ الله بالمحرور خبر مقدم، ﴿نَمِيبُ المَهْ عَلَى محذوف، تقديره: أهم أولى بالنبوة ممن أرسلته، أم لهم نصيب من الملك؟ فإذن لا يؤتون الناس نقيراً، ﴿مَنَ ٱلمُلكِ : حول جواب ملغاة هنا غير الملك؟ فإذن لا يؤتون الناس نقيراً، ﴿وَنَ المُلكِ : حول جواب ملغاة هنا غير عاملة لدخول فاء العطف عليها، ﴿لاك : نافية، ﴿وَوُونَ ٱلنَّاسَ : فعل وفاعل ومفعول أول، ﴿ فَيَراكُ : مفعول ثان. والجملة الفعلية معطوفة على الجملة ومفعول أول، ﴿ فَقِيراً ﴾ : مفعول ثان. والجملة الفعلية معطوفة على الجملة الاسمية؛ أعني قوله : ﴿أَمَّ لَمُمْ نَمِيبٌ يَنَ ٱلمُلكِ ﴾ ، وإن شئت قلت : ﴿الفاء ﴾ : رابطة الجواب لشرط محذوف تقديره: إن كان لهم نصيب من الملك . فإذاً لا يؤتون الناس نقيراً، ﴿إذا ﴾ : علامة نصب وجواب، ﴿لا ؛ نافية، ﴿ وُولُونُ ﴾ : فعل القراءة النون الثابتة تبعاً للقراءة؛ لأن القراءة سنة متبعة ، بدليل حذفها في القراءة الشاذة، و﴿ الواو ﴾ فاعل، وجملة الشرط المقدر مستأنفة .

﴿ أَمْ يَحْسُدُونَ ٱلنَّاسَ عَلَى مَا ءَاتَنهُمُ ٱللَّهُ مِن فَضَلِقٍ. فَقَدْ ءَاتَيْنَا ٓ ءَالَ إِبْرَهِيمَ ٱلكِنَبَ وَٱلْحِكْمَةَ وَءَاتَيْنَهُم مُلُكًا عَظِيمًا ﴾ .

﴿أَمَّ﴾: منقطعة أيضاً، بمعنى همزة الإنكار وبل التي للإضراب الانتقالي، ﴿يَكُسُدُونَ ٱلنَّاسَ﴾: فعل وفاعل ومفعول، والجملة مستأنفة، ﴿عَلَىٰ مَآ﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿يَحَسُدُونَ ﴾، ﴿ءَاتَنَهُمُ ٱللَّهُ ﴾: فعل ومفعول أول وفاعل، والمفعول الثاني محذوف تقديره إياه، والجملة صلة لـ ﴿ما ﴾ أو صفة لها، ﴿مِن فَضَالِمَ عَلَا وَمَجُرُور حال من الضمير المحذوف. ﴿فَقَدُ ﴾: ﴿الفاء ﴾ تعليلية.

⁽١) الشوكاني.

﴿قد﴾: حرف تحقيق، ﴿ اَلْكِنْكَ ﴾: فعل وفاعل، ﴿ وَالْ إِبْرَهِمَ ﴾: مفعول أول ومضاف إليه، ﴿ الْكِنْبَ ﴾: مفعول ثان، ﴿ وَالْمِكْمَةَ ﴾: معطوف على ﴿ الْكِنْبَ ﴾ والجملة الفعلية في محل الجر بلام التعليل المقدرة المدلول عليها بالفاء التعليلية، تقديره: ولا ينبغي لهم الحسد؛ لأنا قد آتينا آل إبراهيم فلم يحسدوهم، فلم حسدوا محمداً على ﴿ وَمَاتَيْنَهُم ﴾: فعل وفاعل ومفعول أول، ﴿ مُلَكًا ﴾: مفعول ثان، ﴿ عَظِيمًا ﴾: صفة له، والجملة معطوفة على جملة ﴿ مَاتَيْنَا ﴾ الأول.

﴿ فَيِنْهُم مَّنْ ءَامَنَ بِدِ، وَمِنْهُم مَّن صَدَّ عَنْهُ وَكَفَى بِجَهَنَّمَ سَمِيرًا ۞﴾.

﴿فَيْنَهُم ﴾: ﴿الفاء ﴾ حرف عطف وتفريع وفي الفتوحات قوله: ﴿فَيْنَهُم مِّنَ عَلَى أُصُوا الْكِنْبَ عَلِيهُم مِّن عَلَى أصل القصة في قوله: ﴿يَكَأَيّهُا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِنْبَ عَلِيمُوا عِمَا نَزُلنا ﴾ انتهى. ويصح أن يقال: ﴿الفاء ﴾ فاء الفصيحة ؛ لأنها أفصحت عن شرط مقدر تقديره: إذا عرفت أمرنا لهم بالإيمان بما نزلنا ، وأردت بيان حالهم بعد ذلك . فأقول لك: ﴿يَنّهُم ﴾ جار ومجرور خبر مقدم ، ﴿مَنْ ﴾:اسم موصول في محل الرفع مبتدأ مؤخر ، والجملة في محل النصب مقول لجواب إذا المقدرة وجملة إذا المقدرة مستأنفة استئنافاً بيانياً ، ﴿اَمَنَ ﴾: فعل ماض وفاعله ضمير يعود على ﴿مَنْ ﴾ ، والجملة الفعلية صلة الموصول ، ﴿وَيَنَهُم ﴾: جار ومجرور خبر مقدم ، ﴿مَنْ ﴾ : اسم موصول في محل الرفع مبتدأ مؤخر ، والجملة في محل النصب معطوفة على جملة ﴿من ﴾ الأولى ، الرفع مبتدأ مؤخر ، والجملة في محل النصب معطوفة على جملة ﴿من ﴾ الأولى ، ﴿مَنْ ﴾ : فعل ماض وفاعله ضمير يعود على ﴿مَنْ ﴾ ، والجملة صلة الموصول ، ﴿عَنْ ﴾ : فعل ماض وفاعله ضمير يعود على ﴿مَنْ ﴾ ، والجملة صلة الموصول ، ﴿عَنْ هُمَنْ ﴾ : فعل ماض وفاعله ضمير يعود على ﴿مَنْ ﴾ : فعل وفاعل والباء ﴿عَنْ هُمَنْ ﴾ : فعل وفاعل والباء ﴿عَنْ هُمَانَ ﴾ : تمييز أو حال والجملة مستأنفة .

﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا بِثَايَلِتِنَا سَوْفَ نُصَلِيهِمْ نَارًا كُلُمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُم بَدَّلْنَهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَدُوقُواْ ٱلْعَذَابُ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾.

⁽١) الجمل.

﴿إِنَّهُ: حرف نصب، ﴿الَّذِينَ ﴾: في محل النصب اسمها، ﴿كُفُرُوا ﴾: فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول، ﴿ بِكَا يُدِّينًا ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بـ ﴿ كَفَرُوا ﴾ ، ﴿ سَوْفَ ﴾ : حرف تنفيس ، ﴿ نُصِّلِهِمْ ﴾ : فعل ومفعول أول ، ﴿ نَارًّا ﴾: مفعول ثان، وفاعله ضمير يعود على ﴿ اللَّهِ ﴾، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر ﴿إِنَّهُ، وجملة ﴿إِنَّهُ مستأنفة استئنافاً بيانياً. ﴿كُلِّماَ﴾: اسم شرط غير جازم في محل النصب على الظرفية مبنى على السكون لشبهه بالحرف شبهاً معنوياً، والظرف متعلق بالجواب، ﴿نَفِعَتْ جُلُودُهُم﴾: فعل وفاعل ومضاف إليه، والجملة الفعلية فعل شرط لـ ﴿ كُلِّمَا ﴾ لا محل لها من الإعراب، ﴿ بَدُّلْنَهُمْ ﴾: فعل وفاعل ومفعول أول، ﴿جُلُودًا﴾: مفعول ثان، ﴿غَيْرَهَا﴾: ﴿غيرِ ﴾ صفة لـ ﴿جُلُودًا ﴾ ؟ لأنه بمعنى المغايرة، و﴿الهاء﴾: مضاف إليه، والجملة الفعلية جواب ﴿كُلِّمَا ﴾ لا محل لها من الإعراب، وجملة ﴿ كُلُّمَا ﴾ مستأنفة، ﴿ لِيَذُوقُوا ٱلْعَذَابُّ ﴾: فعل وفاعل ومفعول منصوب بأن مضمرة بعد لام كي، وجملة أن المضمرة مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بلام كي، تقديره لذوقهم العذاب، الجار والمجرور متعلق بِ ﴿ بَدُّلْنَهُمْ ﴾ . ﴿إِنَّ ﴾ : حرف نصب، ﴿ اللَّهَ ﴾ : اسمها، ﴿ كَانَ ﴾ : فعل ماض ناقص واسمها ضمير يعود على ﴿ أَلَلَّهُ ، ﴿ عَزِيزًا ﴾ : خبر أول لها ، ﴿ مَكِيمًا ﴾ : خبر ثان لها، وجملة ﴿كَانَ﴾ في محل الرفع خبر ﴿إِنَّهُ، وجملة ﴿إِنَّهُ مستأنفة.

﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ الصَّلِحَتِ سَنُدُخِلُهُمْ جَنَّتِ تَجْرِى مِن تَمِّيهَا ٱلأَنْهَارُ خَلِدِينَ فِبهَاۤ آبَداً﴾.

﴿وَاللَّذِينَ﴾: مبتدأ، ﴿وَامَنُوا﴾: فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول، ﴿وَعَمِلُوا الصّلِحَتِ﴾: فعل وفاعل ومفعول، والجملة معطوفة على جملة ﴿وَامَنُوا﴾، ﴿سَنُدُخِلُهُمْ جَنَّتِ﴾: فعل ومفعولان وفاعله ضمير يعود على ﴿اللَّه﴾، والجملة في محل الرفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة. ﴿يَمْرِي﴾: فعل مضارع. ﴿مِن غَيْمَا﴾: جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بـ﴿سَنُدُخِلُهُمْ ﴾. ﴿الْأَنْهَارُ ﴾: فاعل، والجملة الفعلية في محل النصب صفة لـ ﴿جَنَّتِ ﴾ ولكنها سببية. ﴿خَلِدِينَ ﴾: حال من ضمير المفعول في ﴿سَنُدُخِلُهُمْ ﴾، ﴿فِهَا﴾: جار

ومجرور متعلق بـ ﴿خَلِدِينَ ﴾، ﴿أَبَداً ﴾ منصوب على الظرفية الزمانية متعلق بـ ﴿خَلِدِينَ ﴾، و﴿أَبَداً ﴾ ظرف مستغرق للزمان المستقبل إلى ما لا نهاية له، فليس المراد بالخلود طول المكث.

﴿ لَهُمْ فِيهَا ۚ أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةً ۗ وَنُدْخِلُهُمْ ظِلَّا ظَلِيلًا ﴾ .

﴿ أَذَوَجٌ ﴾ ، وجوز مجيء الحال من النكرة تقدمها عليها. ﴿ أَزُوجٌ ﴾ : مبتدأ مؤخر ، ﴿ أَزَوَجٌ ﴾ : مبتدأ مؤخر ، ﴿ أَذَوَجٌ ﴾ : مبتدأ مؤخر ، ﴿ مُطَهَّرَةٌ ﴾ : صفة لـ ﴿ أَزَوَجٌ ﴾ ، والجملة الاسمية في محل النصب حال ثانية من ضمير ﴿ سَنُدَخِلُهُمٌ فِلْهُمٌ فِللَّا ﴾ : فعل ومفعولان ، وفاعله ضمير يعود على ﴿ اللَّهَ ﴾ ، ﴿ فَلِيلًا ﴾ : صفة مؤكدة لـ ﴿ فَلِيلًا ﴾ ، كـ : ليل أليل ويوم أيوم وداهية دهياء ، والجملة الفعلية في محل الرفع معطوفة على جملة ﴿ سَنُدَخِلُهُمٌ ﴾ .

التصريف ومفردات اللغة

﴿ نَهِيبُ مِنَ ٱلْكِتَبِ ﴾: النصيب الحصة من الشيء والحظ، يقال: هذا نصيبي؛ أي: حظي، كأنه الشيء الذي رفع لك وأهدف لك، ويقال: ضرب فلان بنصيب؛ أي: فاز، ومنه اليانصيب عند المولدين، يجمع على أنصبة وأنصباء ونصب ذكره في «المنجد»، ﴿ راعنا ﴾: إما بمعنى أرقبنا وانظرنا نكلمك، من راعى يراعي مراعاة، بمعنى راقبه وحفظه، وإما بمعنى كلمة عبرانية كانوا يتسابون بها وهي راعينا، من الرعونة: وهي الحمق وقلة العقل، ﴿ لَيّاً فِالسِنَهِمَ ﴾؛ أي: فتلاً بها، وصرفاً للكلام عن ظاهره إلى نسبة السب إليه.

وأصل ليًا: لوياً من لوى يلوي لوياً، ك: رمى يرمي رمياً، فقلبت الواوياء فأدغمت الياء في الياء، فصار ليًا مثل طي؛ لأنه مصدر طوى يطوي، ﴿لَكَانَ خَيْرًا فَأَدْمَ وَأَقْوَمَ ﴾: وصيغة التفضيل في خيراً وأقوم إما على بابها، واعتبار(١) أصل

⁽١) أبو السعود.

الفعل في المفضل عليه بناء على اعتقادهم، أو بطريق التهكم، وإما بمعنى اسم الفاعل، ﴿ مِن قَبِّلِ أَن نَطْحِسَ وُجُوهًا ﴾: أصل الطمس (١) محو الآثار وإزالة الأعلام بمحوها أو بإخفائها، كما تطمس آثار الدار وأعلام الطرق إما بأن تنقل حجارتها وإما بأن تسفوها الرياح، ومنه الطمس على الأموال في قوله: ﴿ رَبَّنَا أَطْمِسَ عَلَى الْمُوال في قوله: ﴿ وَلَوْ نَشَاتُ أَمُولِهِمَ ﴾؛ أي: أزلها وأهلكها والطمس على الأعين في قوله: ﴿ وَلَوْ نَشَاتُ لَطَمَسَنَا عَلَى آعَيْنِهِم ﴾ إما بإزالة نورها، وإما بمحو حدقتها، وفعله من باب فعل المفتوح، وفي مضارعه وجهان: الضم يقال: طمس يطمس طمساً وطموساً من باب نصر، والكسر: طمس يطمس طمساً من باب ضرب، والوجه (٢): تارة يراد به الوجه المعروف، وتارة وجه النفس وهو ما تتوجه إليه من المقاصد، كما قال تعالى: ﴿ أَسَلَتُ وَجْهِي لِلَّهِ ﴾، وقال: ﴿ وَمَن يُسَلِّمْ وَجْهَا لَهُ اللَّهِ ﴾، وقال: ﴿ وَمَن يُسَلِّمْ وَجْهَا لَهُ اللَّهِ ﴾، وقال: ﴿ وَمَن يُسَلِّمْ وَجْهَا وَالقفا.

﴿ فَقَدِ أَفَرَىٰ إِنْمًا عَظِيمًا ﴾ يقال: افترى فلان الكذب ـ من باب افتعل ـ إذا اعتمله واختلقه، وأصله من الفري بمعنى القطع، يقال: فرى عليه الكذب ـ من باب رمى ـ فرياً وفرية إذا اختلقه عليه من عند نفسه، قال الراغب: الإثم والآثام اسم للأفعال المبطئة عن الثواب؛ أي: عن الخيرات التي يثاب المرء عليها، وقد يطلق الإثم على ما كان ضاراً انتهى. ﴿ يُزَكُّونَ أَنفُكُم ﴿ : من زكّى الرباعي مزيد زكى بمعنى طهر ونما، يقال: زكى نفسه يزكي تزكية إذا مدحها، قال تعالى: ﴿ فَلَا يَكُونَ أَنفُكُم مُ مُو أَعَلَم بِمَن التَّمَى ﴿ وَلَا يُظَلّمُونَ فَتِيلًا ﴾ والظلم النقص، والفتيل ما يكون في شق نواة التمر مثل الخيط، وبه يضرب المثل في الشيء الحقير، كما يضرب بمثقال ذرة، فهو فعيل بمعنى مفعول.

﴿ يُؤْمِنُونَ بِٱلْجِبْتِ وَالطَّلْغُوتِ ﴾ الجبت أصله الجبس (٣)، وهو: الرديء الذي لا خير فيه، ويراد به هنا الأوهام والخرافات والدجل، والطاغوت: ما تكون

⁽١) المراغى.

⁽٢) المراغى.

⁽٣) المراغي.

عبادته والإيمان به سبباً للطغيان والخروج من الحق، من مخلوق يعبد، ورئيس يقلد، وهوى يتبع.

﴿نَقِيرًا﴾: والنقير: النقرة التي في ظهر النواة، ومنها تنبت النخلة، يضرب بها المثل في الشيء الحقير التافه، كما يضرب المثل بالقطمير، وهو: القشرة الرقيقة التي تكون على النواة بينها وبين التمرة.

﴿ يَحْسُدُونَ ﴾ يقال: حسد فلان فلاناً - من باب نصر - إذا تمنى زوال نعمته عنه، فالحسد تمني زوال النعمة عن صاحبها المستحق لها، ﴿ النَّاسَ ﴾: والناس هنا محمد ﷺ ومن آمن معه.

﴿ مِن فَضَالِمَ ﴾: والفضل: النبوة والكرامة في الدين والدنيا، ﴿ الْكِنْبَ وَالْكِنْبَ وَالْكِنْبَ الْعلم بالأسرار المودعة وَ الْكِنْبَ الكتاب: العلم بظاهر الشريعة، والحكمة: العلم بالأسرار المودعة فيها، ﴿ مَنْ صَدَّ عَنْهُ ﴾ يقال: صد عن الشيء إذا أعرض عنه، وهو من المضاعف اللازم، الذي جاء بالوجهين في مضارعه: الكسر على القياس، والضم على الشذوذ، كما قال ابن مالك في «الامية الأفعال»:

قَسَّتْ كذا وَعِ وَجْهَيْ صَدَّ أَثَّ وَخَرْ رَ الصَّلْدُ حَدَّتْ وثرَّتْ جَدَّ مَنْ عَمِلا يقال: صد عن الشيء يصد بالكسر على القياس، ويصد بالضم على الشذوذ صدوداً، إذا أعرض عنه، كما بسطنا الكلام عليه في شرحنا «مناهل الرجال على لامية الأفعال»، ﴿سَعِيرًا﴾: فعيل بمعنى مفعلة؛ أي: مسعرة، يقال: نار مسعرة؛ أي: موقدة، ويقال: أوقدت النار وأسعرتها إذا صيرتها موقدة.

﴿ كُفَرُوا بِتَايَتِنَا ﴾ جمع آية، والمراد بالآيات (١): الأدلة التي ترشد إلى أن هذا الدين حق، ومن أجلها القرآن؛ لأنه أول الدلائل، وأظهر الآيات وأوضحها، والكفر بها يعم إنكارها، والغفلة عن النظر فيها، وإلقاء الشبهات والشكوك، مع العلم بصحتها عناداً وحسداً ﴿ سَوْفَ نُصَّلِمِهُ ﴾ من أصلاه بالنار إصلاء إذا شواه بها، يقال: شاة مصلية؛ أي: مشوية، فهو بضم النون من باب

⁽١) المراغي.

أفعل الرباعي، ﴿كُلُمُا نَبِنِهُتَ بُلُودُهُم﴾؛ أي: احترقت وتهرأت وتلاشت، من قولهم: نضج الثمر واللحم - من باب فرح - نضجاً، إذا أدركا وطاب أكلهما، فهو ناضج ونضيج، واستنضج الكراع؛ أي: يد الشاة إذا طبخه، ﴿لِيَدُوقُوا الْعَذَابُ الْفَالِدُ ذَاقَ الشيء يذوق - من باب قال - إذا أدركه بحاسة الذوق، والمعنى هنا؛ أي: ليدوم لهم ذوقه ولا ينقطع، كما تقول للعزيز: أعزك الله؛ أي: أدام لك العزوزادك فيه، ﴿كَانَ عَزِيزًا عَرِيمًا ﴾ العزيز فعيل بمعنى فاعل، وهو القادر الغالب على أمره، لا يعجزه عنه شيء، والحكيم هو المدبر للأشياء وفق الحكمة والصواب، أمره، لا يعجزه عنه شيء، والحكيم هو المدبر للأشياء وفق الحكمة والصواب، والأدناس الحسية والمعنوية، ﴿ظِلاً ظَلِيلاً ﴾: وصف الظل بالظليل للمبالغة والتأكيد في المعنى، كقولهم ليل أليل ويوم أيوم؛ أي: ظلاً وارفاً لا يصيب صاحبه حرَّ ولا سموم، ودائم لا تنسخه الشمس، وقد يعبر بالظل عن العز والمنعة والرفاهية، في الحرارة.. كان فيقال: السلطان ظل الله في أرضه، ولما كانت بلاد العرب غاية في الحرارة.. كان الظل عندهم أعظم أسباب الراحة، وكان ذلك عندهم رمزاً للنعيم المقيم.

البلاغة

وقد تضمنت هذه الآيات أنواعاً من الفصاحة والبيان والبديع(١):

منها: الاستفهام الذي يراد به التعجب في قوله: ﴿ أَلَمْ تُرَ ﴾ في الموضعين.

ومنها: التعجب بلفظ االأمر في قوله: ﴿انظُرُ كَيْفَ يَفْتَرُفُنَ﴾.

ومنها: المجاز المرسل في قوله: ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ﴾ إذا فسر بالرسول محمد ﷺ، من باب ذكر الخاص باسم العام إشارة إلى أنه جمعت فيه كمالات الأولين والآخرين، على حد قول القائل: أنت الناس كل الناس أيها الرجل، وقول الآخر:

وَلَيْسَ عَلَىٰ ٱللَّهِ بِمُسْتَنْكُرِ أَنْ يَجْمَعَ ٱلْعَالَمِ فِيْ وَاحِدِ

⁽١) البحر المحيط.

ومنها: الخطاب العام الذي أريد به الخاص في قوله: ﴿ يَكَأَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِنَابَ ءَامِنُوا عِمَا نَزَّلْنَا﴾ وهو دعاء الرسول ﷺ ابن صوريا، وكعباً وغيرهما من الأحبار إلى الإيمان حسب ما في سبب النزول.

ومنها: الاستعارة في قوله: ﴿يَشْتُرُونَ الفَّلَالَةَ ﴾ وفي قوله: ﴿لِيَدُوقُوا الْعَذَابَ ﴾ أطلق اسم الذوق الذي هو مختص بحاسة اللسان وسقف الحلق على وصول الألم للقلب، وفي قوله: ﴿لَيَّا بِالسِنبِمِ ﴾؛ لأن أصل اللَّيِّ فتل الحبل، فاستعير الكلام الذي قصد به غير ظاهره، وفي قوله: ﴿نَظْمِسَ وُجُوهًا ﴾ وهو عبارة عن مسخ الوجوه تشبيها بالصحيفة المطموسة التي عميت سطورها وأشكلت حروفها.

ومنها: الطباق في قوله: ﴿ فَنُرُدُهَا عَلَىٰ آَدَبَارِهَا ﴾ ، والوجه ضد القفا ، وفي قـوله: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ ، وفي قـوله: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ عَامَنُوا ﴾ ، وفي قـوله: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ ﴿ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ ، وفي قـوله: ﴿ مَّنْ ءَامَنَ ﴾ و﴿ مَّنَ مَدَّ ﴾ وهـذا طـبـاق معنوي .

ومنها: الاستطراد في قوله: ﴿ أَوْ نَلْعَنَهُمْ كُمَا لُعَنَّا أَصْحَبَ ٱلسَّبْتِ ﴾.

ومنها: التكرار في قوله: ﴿يَغْفِرُ﴾، وفي: لفظ الجلالة، وفي: لفظ الناس، وفي: ﴿وَمِنْهُم ﴾، وفي قوله: ﴿فَيْنَهُم ﴾ ﴿وَمِنْهُم ﴾، وفي قوله: ﴿جُلُودُهُم ﴾ ﴿وَمِنْهُم ﴾ ﴿وَجُلُودُهُم ﴾ ﴿وجلودا ﴾، وفي: ﴿سَنُدُخِلُهُم ﴾ ﴿وَنُدْخِلُهُم ﴾.

ومنها: التجنيس المماثل في قوله: ﴿نَلْمَنَهُمْ كَمَا لَمَنَآ﴾، وفي قوله: ﴿لَا يَمْنَوُ كُمَا لَمَنَآ﴾، وفي قوله: ﴿لَا يَمْنِهُ ﴿وَمَن يَلْمَنِ اللّهُ ﴾، وفي قوله: ﴿لَا يَمْنِهُ ﴾ وَمَا يَلْفَكُ ﴾ وفي قوله: ﴿لَا يَمْنُونَ عَالَيْنَا ﴾ ﴿وَمَاتَيْنَهُم ﴾، وفسي قسوله: ﴿يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ ﴾ ﴿وَآمنوا أهدى ﴾.

ومنها: تلوين الخطاب في قوله: ﴿يَفْتَرُونَ﴾ أقام المضارع مقام الماض، إعلاماً أنهم مستمرون على ذلك.

ومنها: الاستفهام الذي معناه التوبيخ والتقريع في قوله: ﴿أَمْ لَمُمْ نَصِيبٌ﴾، وفي: ﴿أَمْ لَمُمْ نَصِيبٌ﴾،

ومنها: الإشارة في قوله: ﴿أَوْلَتِكَ ٱلَّذِينَ﴾.

ومنها: التقسيم في قوله: ﴿ فَيَنَّهُم مَّنْ ءَامَنَ بِدِ. وَمِنْهُم مَّن صَدَّ عَنْدُ ﴾.

ومنها: التعريض في قوله: ﴿فَإِذَا لَّا يُؤْتُونَ ٱلنَّاسَ نَقِيرًا ﴾ عرض بشدة بخلهم.

ومنها: إقامة المنكّر مقام المعرّف لملاحظة الشيوع والكثرة في قوله: ﴿ سَوْفَ نُصِّلِهِمْ نَازًّا ﴾ .

ومنها: الاختصاص في قوله: ﴿عَزِيزًا حَكِيمًا﴾.

ومنها: الإظهار في موضع الإضمار في قوله: ﴿وَمَن يُشْرِكَ بِٱللَّهِ﴾.

ومنها: الإطناب في مواضع.

ومنها: الحذف في مواضع

والله سبحانه وتعالى أعلم

* * *

قال الله سبحانه جلَّ وعلا:

﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَن تُؤَدُّوا ٱلأَمَننَتِ إِلَىٰ آهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُه بَيْنَ ٱلنَّاسِ أَن تَحَكُّمُوا بِالْمَدَلِّ إِنَّ اللَّهَ نِيمًا يَعِظُكُم بِيِّهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيمًا بَصِيرًا ﴿ إِنَّ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ وَأَطِيمُوا ٱلرَّسُولَ وَأُولِي ٱلْأَمْرِ مِنكُمُّ فَإِن نَنزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِن كُنُمُ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْرِ ٱلْآخِرْ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا بِمَا أَنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَن يَتَحَاكَمُوا إِلَى ٱلطَّلغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَن يَكُفُرُوا بِدِّء وَيُرِيدُ ٱلشَّيْطَانُ أَن يُضِلَّهُمْ مَنكَلُا بَعِيدًا ۞ وَإِذَا قِيلَ لَمُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَسَرَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتَ ٱلْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنكَ صُدُودًا ١ فَكَيْفَ إِذَآ أَصَابَتْهُم مُصِيبَةً بِمَا قَدَّمَتَ أَيْدِيهِمْ ثُمَّ جَآءُوكَ يَعْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا إِحْسَنَا وَتَوْفِيقًا ۞ أُوْلَتَهِكَ ٱلَّذِينَ يَعْلَمُ ٱللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَغْرِضَ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ وَقُل لَهُمْ فِت أَنفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِن رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَكَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَلَوَ أَنَّهُمْ إِذ ظُلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءَوكَ فَأَسْتَغَفَّرُوا اللَّهَ وَأَسْتَغْفَكُرَ لَهُمُ ٱلرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ قَوَّابُ رَحِيمًا ﴿ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَكَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِهِ دُوا فِي آنفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا فَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴿ وَلَوْ أَنَّا كَنَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنِ ٱقْتُلُوٓا أَنفُسَكُمْ أَوِ ٱخْرُجُوا مِن دِينرِكُمْ مَّا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنهُمٌّ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُواْ مَا يُوعَظُونَ بِدِء لَكَانَ خَيْرًا لَمُتُمّ وَأَشَدَّ تَنْبِيتًا ۞ وَإِذَا لَآتَيْنَهُم مِن لَدُنَآ أَجَّرًا عَظِيمًا ۞ وَلَهَدَيْنَهُمْ مِنْ طَا مُسْتَقِيمًا ۞ وَمَن يُطِعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَتِهِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِم مِّنَ ٱلنَّيْبِيِّـنَ وَالصِّدِيقِينَ وَالشُّهَدَآءِ وَالصَّلِحِينُّ وَحَسُنَ أُوْلَئِهِكَ رَفِيقًا ۞ ذَالِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ وَكُفَىٰ بِٱللَّهِ عَلِيـمًا ۞﴾.

المناسبة

قول تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَن تُؤَدُّوا ٱلْأَمْتَكَتِ إِلَى أَهْلِهَا... ﴾ الآيات، مناسبة هذه الآيات لما قبلها: أنه (١) لما ذكر الله سبحانه وتعالى في الآية السابقة الأجر العظيم للذين آمنوا وعملوا الصالحات، وكان من أجلِّ تلك الأعمال أداء

⁽١) المراغي.

الأمانات، والحكم بالعدل بين الناس لا جرم. . أمر بهما في هِذه الآية.

وقال أبو حيان^(۱): مناسبة هذه الآية لما قبلها هو: أنه تعالى لما ذكر وعد المؤمنين، وذكر عمل الصالحات.. نبه على هذين العملين الشريفين، اللذين من اتصف بهما كان أحرى أن يتصف بغيرهما من الأعمال الصالحة:

فأحدهما: ما يختص به الإنسان فيما بينه وبين غيره وهو أداء الأمانة، التي عرضت على السموات والأرض، فأبين أن يحملنها وأشفقن منها.

والثاني: ما يكون بين اثنين من الفصل بينهما بالحكم العدل الخالي عن الهوى، وهو من الأعمال العظيمة التي أمر الله بها رسله وأنبياءه والمؤمنين، ولما كان الترتيب الصحيح أن يبدأ الإنسان بنفسه في جلب المنافع ودفع المضار ثم يشتغل بحال غيره. . أمر بأداء الأمانة أولاً، ثم بعده بالأمر بالحكم بالحق انتهى.

وفي «الفتوحات» قوله تعالى (٢): ﴿إِنَّ اللّهَ يَأْمُرُكُمْ أَن تُؤَدُّوا ٱلْأَمْنَتِ إِلَى آهَلِها﴾ خطاب للمكلفين قاطبة، وهذه الآية مناسبة ومرتبطة بقوله سابقاً: ﴿أَلَّرَ تَرَ إِلَى النّبِيكَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ ٱلْكِتَبِ...﴾ إلخ، وذلك أن اليهود كانوا يعرفون الحق وأوصاف النبي عَلَيُ المذكورة في «التوراة»، وهي أمانة عندهم، ومع ذلك كتموها وأنكروها، وقالوا لأهل مكة أنتم أهدى سبيلاً من محمد وأصحابه، فلما خانوا في هذه الأمانة الخاصة.. أمر الله تعالى عموم المكلفين بأداء جميع الأمانات بقوله: ﴿إِنَّ اللّهَ يَأْمُرُكُمْ...﴾ إلخ، تأمل انتهى.

قوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا الَّذِينَ مَامَنُوٓا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ. . ﴾ الآية، مناسبتها لما قبلها: أنه لما أمر الولاة أن يحكموا بالعدل. . أمر الرعية بطاعتهم.

قُوله تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلِكَ. . ﴾ الآية، مناسبة هذه الآية لما قبلها: أن الله سبحانه وتعالى لما

⁽١) البحر المحيط.

⁽٢) الجمل.

أوجب في الآية السالفة على جميع المؤمنين طاعة الله وطاعة الرسول. . ذكر في هذه الآية أن المنافقين والذين في قلوبهم مرض لا يطيعون الرسول، ولا يرضون بحكمه، بل يريدون حكم غيره.

وعبارة أبي حيان (١٠): مناسبة هذه الآية لما قبلها ظاهرة؛ لأنه تعالى لما أمر المؤمنين بطاعة الله ورسوله وأولي الأمر.. ذكر أنه يعجب بعد ورود هذا الأمر من حال من يدعي الإيمان، ويريد أن يتحاكم إلى الطاغوت، ويترك الرسول انتهت.

قول تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّا كُنَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنِ ٱقْتُلُوٓا أَنفُسَكُمْ ... ﴾ الآيات، مناسبتها لما قبلها: أن الله سبحانه وتعالى لما بين فيما سلف أن الإيمان لا يتم إلا بتحكيم الرسول فيما شجر بينهم من خلاف مع التسليم والانقياد لحكمه.. ذكر هنا قصور كثير من الناس في ذلك؛ لوهن إسلامهم وضعف إيمانهم.

قوله تعالى: ﴿وَمَن يُطِع اللّهَ وَالرّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الّذِينَ أَنْهُمَ اللّهُ عَلَيْهِم...﴾ الآيتين، مناسبتهما لما قبلهما: لما أمر الله سبحانه وتعالى فيما سلف بطاعته وطاعة الرسول، ثم شنع على الذين تحاكموا إلى الطاغوت، وصدوا عن الرسول، ثم رغب في تلك الطاعة بقوله: ﴿لَكَانَ خَيْرًا لَمُكُمّ وَأَشَدَ تَبْيِيتًا﴾.. حث على الطاعة، وشوق إليها بذكر مزاياها، وبيان حسن عواقبها، وأنها منتهى ما تصل إليه الهمم، وأرفع ما تشرئب إليه الأعناق.

⁽١) البحر المحيط. (٢)

أسباب النزول

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَن ثُودُوا الْأَمْنَتِ إِلَى آهَلِهَا... ﴾ الآية، سبب نزولها(١): ما رواه ابن مردويه من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: لما فتح رسول الله على مكة. دعا عثمان بن طلحة، فلما أتاه قال: «أرني المفتاح» مفتاح الكعبة ـ فأتاه به، فلما بسط يده إليه. قام العباس فقال: يا رسول الله بأبي أنت وأمي اجمعه لي مع السقاية، فكف عثمان يده، فقال رسول الله على: «هات المفتاح يا عثمان»، فقال: هاك أمانة الله، فقام ففتح الكعبة، ثم خرج فطاف بالبيت، ثم نزل عليه جبريل برد المفتاح، فدعا عثمان بن طلحة فأعطاه المفتاح، ثم قال: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَن تُوَدُّوا ٱلْأَمْنَتِ إِلَى عثمان بن طلحة فأعطاه المفتاح، ثم قال: ﴿إِنَّ اللهَ يَأْمُرُكُمْ أَن تُوَدُّوا ٱلْأَمْنَتِ إِلَى الله الله عثمان، وقال الرسول على: ﴿ الله عثمان من طلحة خالدة تالدة، لا يأخذها منكم إلا ظالم». وقيل (٢): نزلت عامة، وهو مروي عن أبي وابن عباس والحسن وقتادة.

قوله: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا آطِيعُوا الله وَأَطِيعُوا الرَّسُولُ وَأُولِي الْأَمْنِ مِنكُوْ . . ﴾ الآية ، سبب نزولها: ما أخرجه البخاري عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ﴿ أَطِيعُوا الله وَأَطِيعُوا الرَّسُولُ وَأُولِي الْأَمْنِ مِنكُونُ ، قال: نزلت في عبد الله بن حذافة بن قيس ، إذ بعثه النبي عليه في سرية الحديث، قال الحافظ ابن كثير في «تفسيره»: أخرجه بقية الجماعة إلا ابن ماجه.

وقد أخرج ابن جرير^(٣): أنها نزلت في قصة جرت لعمار بن ياسر مع خالد بن الوليد، وكان خالد أميراً فأجار عمار رجلاً بغير أمره، فتخاصما فنزلت الآية.

قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَرْعُمُونَ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِن قَبِّلِكَ... ﴾ الآيات، سبب نزولها: ما أخرجه ابن أبي حاتم والطبراني بسند صحيح عن ابن عباس قال: كان أبو برزة الأسلمي كاهناً يقضي بين اليهود فيما

⁽۱) لباب النقول. (۳) لباب النقول.

⁽٢) البحر المحيط.

يتنافرون فيه، فتنافر إليه ناس من المسلمين، فأنزل الله قوله: ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ } يَزْعُمُونَ أَنَهُمْ ءَامَنُوا . . ﴾ إلى قوله: ﴿ إِلَّا إِحْسَنَنَا وَتَوْفِيقًا ﴾ .

وأخرج ابن أبي حاتم من طريق عكرمة أو سعيد عن ابن عباس قال: كان الجلاس بن الصامت، ومتعب بن قشير، ورافع بن زيد، وبشر يدَّعون الإسلام، فدعاهم رجال من قومهم من المسلمين في خصومة كانت بينهم إلى رسول الله على فدعوهم إلى الكهان حكام الجاهلية، فأنزل الله فيهم: ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى اللِّينَ لَيْعُمُونَ . . ﴾ الآية.

وأخرج ابن جرير عن الشعبي قال: كان بين رجل من اليهود ورجل من المنافقين خصومة فقال اليهودي أحاكمك إلى أهل دينك، أو قال: إلى النبي؛ لأنه قد علم أنه لا يأخذ الرشوة في الحكم، واتفقا على أن يأتيا كاهناً في جهينة فنزلت.

قوله تعالى: ﴿ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُوكَ... ﴾ الآية، سبب نزولها (١): ما أخرجه الأثمة الستة عن عبد الله بن الزبير قال: خاصم الزبير رجلاً من الأنصار في شراج الحرة، فقال على: «اسق يا زبير، ثم أرسل الماء إلى جارك»، فقال الأنصاري: يا رسول الله أن كان ابن عمتك، فتلون وجه رسول الله على، ثم قال: «اسق يا زبير ثم احبس الماء، حتى يرجع إلى الجدار، ثم أرسل الماء إلى جارك»، واستوعب للزبير حقه، وكان أشار عليهما بأمر لهما فيه سعة، قال الزبير: ما حسبت هذه الآيات إلا نزلت في ذلك ﴿ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُوكَ حَقَّى الزبير: ما حسبت هذه الآيات إلا نزلت في ذلك ﴿ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُوكَ حَقَّى النبير عَمْمُوكَ فِيمَا شَجَكَر بَيْنَهُمْر... ﴾.

وأخرج الطبراني في «الكبير»، والحميدي في «مسنده» عن أم سلمة رضي الله عنهما قالت: خاصم الزبير رجلاً إلى رسول الله ﷺ، فقضى للزبير فقال الرجل: إنما قضى له لأنه ابن عمته، فنزلت: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى لِيُعَرِّمُوكَ حَتَّى لِيَعْرَمُوكَ . . ﴾ الآية.

⁽١) لباب النقول.

وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن المسيب في قوله: ﴿فَلَا وَرَبِكَ . . . ﴾ الآية، قال: أنزلت في الزبير بن العوام وحاطب بن أبي بلتعة، اختصما في ماء فقضى النبي ﷺ أن يسقي الأعلى ثم الأسفل.

وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن أبي الأسود قال: اختصم رجلان إلى رسول الله على فقضى بينهما، فقال الذي قضى عليه: ردنا إلى عمر بن الخطاب فأتيا إليه فقال الرجل: قضى لي رسول الله على هذا، فقال: ردنا إلى عمر، فقال: أكذاك قال؟ قال: نعم، فقال عمر: مكانكما حتى أخرج إليكما فأقضي بينكما، فخرج إليهما مشتملاً على سيفه، فضرب الذي قال: ردنا إلى عمر، فأنزل الله ﴿فَلا وَرَبِّك لَا يُؤْمِنُونَ . . ﴾ الآية، وهذا مرسل غريب في إسناده ابن لهيعة.

وأخرج ابن جرير عن السدي قال: لما نزلت: ﴿وَلَوْ أَنَّا كُنَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنِ الْمُسَكُمْ ... ﴾ الآية، افتخر ثابت بن شماس ورجل من اليهود، فقال اليهودي: والله لقد كتب الله علينا أن اقتلوا أنفسكم، فقتلنا أنفسنا، فقال ثابت: والله لو كتب الله علينا اقتلوا أنفسكم لقتلنا أنفسنا، فأنزل الله: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُواْ مَا يُوعَظُونَ بِدِ لَكَانَ خَيْرًا لَمُكُمْ وَأَشَدٌ تَتَّبِيتًا ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَمَن يُعِلِع اللّهَ وَالرّسُولَ...﴾ الآية، سبب نزولها ما أخرجه الطبراني وابن مردويه بسند لا بأس به عن عائشة رضي الله عنها قالت: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله إنك لأحب إلي من نفسي، وإنك لأحب إلي من ولدي، وإني لأكون في البيت فأذكرك فما أصبر حتى آتي فأنظر إليك، وإذا ذكرت موتي وموتك. عرفت أنك إذا دخلت الجنة رفعت مع النبيين، وأني إذا دخلت الجنة رفعت مع النبيين، وأني إذا دخلت الجنة خشيت أن لا أراك، فلم يردَّ النبي ﷺ شيئًا حتى نزل عليه جبريل بهذه الآية ﴿وَمَن يُعِلِع اللّهَ وَالرّسُولَ...﴾ الآية.

وأخرج ابن أبي حاتم عن مسروق قال: قال أصحاب(١) محمد على: يا

⁽١) لباب النقول.

رسول الله، ما ينبغي أن نفارقك فإنك لو قدْ مِتَّ لرفعت فوقنا، ولم نرك، فأنزل الله: ﴿وَمَن يُطِعِ ٱللَّهَ وَالرَّسُولَ...﴾ الآية.

وأخرج عن عكرمة قال: أتى فتى النبي ﷺ فقال: يا نبي الله، إن لنا منك نظرة في الدنيا، ويوم القيامة لا نراك فإنك في الجنة في الدرجات العلى، فأنزل الله هذه الآية، فقال رسول الله ﷺ: «أنت معي في الجنة إن شاء الله» وأخرج ابن جرير نحوه من مرسل سعيد بن جبير ومسروق والربيع وقتادة والسدي.

التفسير وأوجه القراءة

﴿إِنَّ الله الله سبحانه وتعالى، ﴿يَأْمُرُكُم الله المكلفون، ﴿أَن تُوَدُّوا وتسلموا ﴿الْأَمْنَاتِ التي إثتمنتم عليها ﴿إِلَى آمَلِها ومستحقيها، وتردوها إليهم فوراً، لما حكى الله سبحانه وتعالى عن أهل الكتاب أنهم كتموا الحق حيث قالوا للذين كفروا: هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلاً.. أمر المؤمنين في هذه الآية بأداء الأمانات في جميع الأمور، سواء كانت تلك الأمور من باب المذاهب والديانات، أو من باب الدنيا والمعاملات؛ لأن الآية وإن نزلت في عثمان بن طلحة بن عبد الدار سادن الكعبة كما مر، فإن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وقرىء: ﴿أَن تؤدوا الأمانة ﴾ بالإفراد، كما ذكره أبو حيان.

والأمانة على ثلاثة أنواع(١):

الأول: أمانة العبد مع ربه، وهي ما عهد إليه حفظه من الائتمار بما أمره به، والانتهاء عما نهاه عنه، واستعمال مشاعره وجوارحه فيما ينفعه ويقربه من ربه، وقد ورد في الأثر: "إن المعاصى كلها خيانة لله عز وجل».

والثاني: أمانة العبد مع الناس، ومن ذلك رد الودائع إلى أربابها، وعدم الغش وحفظ السر ونحو ذلك، مما يجب للأهل والأقربين وعامة الناس والحكام. ويدخل في ذلك عدل الأمراء مع الرعية، وعدل العلماء مع العوام،

⁽١) المراغي.

بأن يرشدوهم إلى اعتقادات وأعمال تنفعهم في دنياهم وأخراهم، من أمور التربية الحسنة وكسب الحلال، ومن المواعظ والأحكام التي تقوي إيمانهم، وتنقذهم من الشرور والآثام، وترغبهم في الخير والإحسان، وعدل الرجل مع زوجه بأن لا يفشي أحد الزوجين سراً للآخر، ولا سيما السر الذي يختص بهما، ولا يطلع عليه عادة غيرهما.

والثالث: أمانة الإنسان مع نفسه؛ بأن لا يختار لنفسه إلا ما هو الأصلح والأنفع له في الدين والدنيا، وأن لا يقدم على عمل يضره في آخرته أو دنياه، ويتوقى أسباب الأمراض والأوبئة بقدر معرفته، وما يعرف من الأطباء، وذلك يحتاج إلى معرفة علم الصحة ولا سيما في أوقات انتشار الأمراض والأوبئة.

فكل هذه الأنواع داخلة في الأمانة التي أمر الله سبحانه وتعالى بأدائها إلى أهلها.

وروى البغوي بسنده عن أنس رضي الله عنه قال: قلما خطبنا رسول الله ﷺ إلا قال: «لا إيمان لمن لا أمانة له، ولا دين لمن لا عهد له».

﴿و﴾ إن الله سبحانه وتعالى يأمركم ﴿إذا حكمتم بين الناس﴾ إذا أردتم الحكم بين الناس ﴿أَن تَعَكُّوا ﴾ بينهم ﴿إِلْقَدَلِ ﴾؛ أي: بالحكم الذي شرعه الله سبحانه وتعالى لعباده على لسان نبيه محمد ﷺ. وعن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: "إن المقسطين عند الله على منابر من نور عن يمين الرحمٰن ـ وكلتا يديه يمين ـ الذين يعدلون في حكمهم وأهليهم وما ولوا». أخرجه مسلم.

وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أحب الناس إلى الله يعلم الناس الله وأبعدهم منه مجلساً إمام جائر». أخرجه الترمذي.

والحكم بين الناس له طرق منها: الولاية العامة والقضاء وتحكيم المتخاصمين لشخص في قضية خاصة. والحكم بالعدل يحتاج إلى أمور:

الأول: فَهُم الدعوى من المدعي، والجواب من المدعى عليه؛ ليعرف موضع التنازع والتخاصم بأدلته من الخصمين.

والثاني: خلو الحاكم من التحيز والميل إلى أحد الخصمين.

والثالث: معرفة الحاكم الحكم الذي شرعه الله تعالى؛ ليفصل بين الناس على مثاله من الكتاب أو السنة أو إجماع الأمة.

والرابع: تولية القادرين على القيام بأعباء الأحكام.

وقد أمر المسلمون بالعدل في الأحكام والأقوال والأفعال والأخلاق، قال تعالى: ﴿وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُواْ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْقُ ﴾، وقال تعالى: ﴿اعْدِلُواْ هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى ﴾، ثم بَيَّن حسن العدل وأداء الأمانة، فقال: ﴿إِنَّ الله ﴾ سبحانه وتعالى ﴿فِيمًا يَبِطُكُم بِهِ، والمخصوص بالمدح أداء الأمانات، والحكم بالعدل بين الناس؛ إذ لا يعظكم إلا بما فيه صلاحكم وسعادتكم في الدنيا والآخرة. قرأ الجمهور بكسر النون إتباعاً لحركة العين؛ لأن أصله: نعم على وزن شهد، وقرأ بعض القراء بفتح النون على الأصل، وقرأ أبو عمرو بكسر النون وسكون العين.

﴿إِنَّ ٱللَّهُ سبحانه وتعالى ﴿كَانَ سَمِيقًا ﴾ لكل المسموعات، يسمع ذلك الحكم إذا حكمتم بالعدل، ﴿بَصِيرًا ﴾ لكل المبصرات، يبصركم إذا أديتم الأمانة، فيجازيكم على ما يصدر منكم.

والمعنى: فعليكم أن تعملوا بأمر الله ووعظه، فإنه أعلم منكم بالمسموعات والمبصرات، فإذا حكمتم بالعدل. فهو سميع لذلك الحكم، وإن أديتم الأمانة. فهو بصير بذلك، فيجازيكم على كل الأفعال والأقوال، وفي هذا وعد عظيم للمطيع ووعيد شديد للعاصي.

وإلى ذلك الإشارة بقوله ﷺ: «اعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه... فإنه يراك» متفق عليه. وفيه أيضاً إيماء إلى الاهتمام بحكم القضاة والولاة؛ لأنه قد فوض إليهم النظر في مصالح العباد، وبعد أن أمر الله سبحانه وتعالى بأداء

الأمانات إلى أهلها، وبالحكم بين الناس بالعدل، مخاطباً بذلك جميع الأمة، أمر بطاعة الله وطاعة الرسول وطاعة أولى الأمر، إذ لا تقوم المصالح العامة إلا بذلك، فقال: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ وَامْنُوا ﴾ وصدقوا بما جاء به محمد ﷺ ﴿ أَلِمِيمُوا ألَّةَ ﴾ واعملوا بكتابه فيما أمر به ونهى عنه، ﴿وَأَطِيعُوا ٱلرَّسُولَ ﴾ محمداً ﷺ، واعملوا بسنته، فقد جرت سنة الله تعالى بأن يبلغ عنه شرعه رسل منا تكفل بعصمتهم، وأوجب علينا طاعتهم، ﴿و﴾ أطيعوا ﴿أولى الأمر﴾؛ أي: أصحاب أمر الأمة ومتولي شؤونهم بالأمر والنهي لهم حالة كونهم كائنين ﴿ مِّنكُمُّ ﴾ أيها المؤمنون، وهم (١) الأمراء والحكام والعلماء ورؤساء الجند، وسائر الرؤساء والزعماء الذين يرجع إليهم الناس في الحاجات والمصالح العامة، فهؤلاء إذا اتفقوا على أمر أو حكم وجب أن يطاعوا فيه، بشرط أن يكونوا أمناء، وأن لا يخالفوا أمر الله ولا سنة رسوله، التي عرفت بالتواتر، وأن يكونوا مختارين في بحثهم في الأمر واتفاقهم عليه، وأما العبادات وما كان من قبيل الاعتقاد الديني: فلا يتعلق به أمر أهل الحل والعقد، بل إنما يؤخذ عن الله ورسوله فحسب، وليس لأحد رأي فيه إلا ما يكون في فهمه، فأهل الحل والعقد من المؤمنين إذا أجمعوا على أمر من مصالح الأمة ليس فيه نص عن الشارع، وكانوا مختارين في ذلك، غير مكرهين بقوة أحد ولا نفوذه. . فطاعتهم واجبة ، كما فعل عمر ـ رضي الله عنه ـ حين استشار أهل الرأي من الصحابة في اتخاذ الديوان الذي أنشأه، وفي غيره من المصالح التي أحدثها برأي أولي الأمر من الصحابة، ولم تكن في زمن النبي ﷺ، ولم يعترض عليه أحد من علمائهم في ذلك.

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من أطاعتني فقد

⁽١) المراغي. (٢) فتح القدير.

أطاع الله، ومن عصاني فقد عصى الله، ومن يطع الأمير فقد أطاعني ومن يعص الأمير فقد عصاني». متفق عليه.

وعن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله على قال: «على المرء المسلم السمع والطاعة فيما أحب أو كره، إلا أن يؤمر بمعصية الله، فإن أمر بمعصية الله. . فلا سمع ولا طاعة». متفق عليه.

وعن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله على قال: «اسمعوا وأطيعوا، وإن استعمل عليكم عبد حبشي، كأن رأسه زبيبة، ما أقام فيكم كتاب الله واه البخاري.

وقال العلماء (١٠): طاعة الإمام واجبة على الرعية ما دام على الحق، فإذا زال عن الكتاب والسنة. . فلا طاعة له، وإنما تجب طاعته فيما وافق الحق.

﴿ فَإِن نَنزَعُمُ ﴾؛ أي: فإن اختلفتم (٢) أيها المجتهدون ﴿ فِي مَنَي ﴾ من أمور دينكم، غير مذكور حكمه في الكتاب والسنة والإجماع ﴿ فَرُدُّوهُ ﴾؛ أي: فأرجعوا ذلك الشيء ﴿ إِلَى ﴾ كتاب ﴿ اللَّهِ تعالى، ﴿ و ﴾ إلى ﴿ الرسول ﴾ محمد ﷺ، في حياته وإلى سنته المأثورة عنه بعد وفاته.

أي: فقيسوا ذلك الشيء المتنازع فيه على واقعة منصوص عليها في الكتاب والسنة، تشبهه في الصدرة، أي: في هيئة الصدور والوقوع والصفة، ويؤيد هذا (٣) المعنى الخبر والأثر:

أما الخبر: فهو أنهم سألوا رسول الله عن قُبلة الصائم فقال على «أرأيت لو تمضمضت»، والمعنى: أخبرني هل تبطل المضمضة الصوم أم لا؟، أي: فكما أن المضمضة مقدمة للأكل، فكذا القبلة مقدمة للجماع، فإذا كانت المضمضة لا تفسد الصوم.. فكذلك القبلة، ولما سألته على الخثعمية عن الحج عن أبيها.. قال: «أرأيت لو كان على أبيك دين، فقضيته عنه.. هل يجزىء ذلك

⁽١) المراح.

⁽٢) المراح.

عنهِ الله أحق بالقضاء». عنه الله أحق بالقضاء».

وأما الأثر: فقد روي عن عمر رضي الله عنه أنه قال: اعرف الأشباه والنظائر، وقس الأمور برأيك. فدل مجموع ما ذكر على أن قوله تعالى: ﴿فَرُدُّوهُ﴾ أمر برد الشيء المتنازع فيه إلى شبيهه، وهذا هو الذي يسميه الشافعي رحمه الله تعالى: قياس الأشباه، ويسميه أكثر الفقهاء: قياس الطرد.

وفي هذه الآية (١): إشارة إلى أدلة الفقه الأربعة، فقوله: ﴿ أَطِيعُوا اللّهَ ﴾ إشارة إلى الكتاب، وقوله: ﴿ وَأَوْلِى الرَّسُولَ ﴾ إشارة إلى السنة، وقوله: ﴿ وَأَوْلِى الْأَمْرِ ﴾ إشارة إلى الإجماع، وقوله ﴿ وَإِن نَنزَعْتُمْ فِي ثَمَّ وِ وَرُدُّوهُ . . . ﴾ إلخ إشارة إلى القياس.

وعبارة المراغي هنا قوله (٢): ﴿ فَإِن نَتَزَعَمُمْ فِي أَدُوهُ إِلَى اللّهِ وَالرّسُولِ ﴾ ؛ أي: فإذا لم يوجد نص على الحكم في الكتاب ولا في السنة. ينظر أولو الأمر فيه ؛ لأنهم هم الذين يوثق بهم، فإذا اتفقوا وأجمعوا . وجب العمل بما أجمعوا عليه، وإن اختلفوا وتنازعوا . وجب عرض ذلك على الكتاب والسنة وما فيهما من القواعد العامة، فما كان موافقاً لهما علم أنه صالح لنا ووجب الأخذ به، وما كان مخالفاً لهما علم أنه غير صالح ووجب تركه، وبذا يزول التنازع وتجتمع الكلمة، وهذا الرد واستنباط الفصل في الخلاف من القواعد هو الذي يعبر عنه بالقياس، والأول هو الإجماع الذي يعتد به.

ومما تقدم تعلم أن الآية مبينة لأصول الدين في الحكومة الإسلامية، وهي أربعة:

الأصل الأول: القرآن الكريم، والعمل به هو طاعة الله تعالى.

والأصل الثاني: سنة رسول الله ﷺ والعمل بها طاعة الرسول ﷺ.

والأصل الثالث: إجماع أولي الأمر، وهم أهل الحل والعقد، الذين تثق بهم الأمة من العلماء والرؤساء في الجيش والمصالح العامة كالتجار والصناع

⁽۱) صاوي، (۲) المراغي،

والزراع ورؤساء العمال والأحزاب ومديري الصحف ورؤساء تحريرها، وطاعتهم هي طاعة أولى الأمر.

والأصل الرابع: عرض المسائل المتنازع فيها على القواعد والأحكام العامة المعلومة في الكتاب والسنة، وذلك قوله: ﴿ فَإِن لَنَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللّهِ وَالسّعة، ولا بد من وجود جماعة وَالرَّسُولِ فِي فَهذه الأربعة الأصول هي مصادر الشريعة، ولا بد من وجود جماعة يقومون بعرض المسائل المتنازع فيها على الكتاب والسنة، ممن يختارهم أولو الأمر من علماء هذا الشأن، ويجب على الحكام الحكم بما يقرونه، وبذلك تكون الدولة الإسلامية مؤلفة من جماعتين:

الأولى: الجماعة المبينة للأحكام الذين يسمون الآن الهيئة التشريعية.

والجماعة الثانية: جماعة الحاكمين والمنفذين وهم الذين يسمون الهيئة التنفيذية. وعلى الأمة أن تقبل هذه الأحكام وتخضع لها سراً وجهراً، وهي بذلك لا تكون خاضعة لأحد من البشر؛ لأنها لم تعمل إلا بحكم الله تعالى، أو حكم رسوله على بإذنه، أو حكم نفسها الذي استنبطه لها جماعة أهل الحل والعقد والعلم والخبرة من أفرادها، الذين وثقت بإخلاصهم، وعدم اتفاقهم إلا على ما هو الأصلح لها.

وقوله: ﴿إِن كُثُمُ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيُوْمِ الْلَاَخِرِ ﴾ شرط جوابه محذوف معلوم مما قبله، تقديره: إن كنتم أيها المؤمنون تصدقون بوحدانية الله وبمجيء اليوم الآخر.. فردوا الشيء المتنازع فيه إلى الله ورسوله، بعرضه على الكتاب والسنة، فإن المؤمن لا يقدم شيئاً على حكم الله، كما أنه يهتم باليوم الآخر أشد من اهتمامه بحظوظ الدنيا، وفي هذا دليل على أن من لم يقدم اتباع الكتاب والسنة على أهوائه وحظوظه.. فإنه لا يكون مؤمناً حقاً.

وفي «الخازن» قال العلماء: في الآية دليل على أن من لا يعتقد وجوب طاعة الله وطاعة رسوله ومتابعة السنة والحكم بالأحاديث الواردة عن النبي ﷺ لا يكون مؤمناً بالله واليوم الآخر انتهى.

﴿ وَاللَّهُ ﴾ ؛ أي: رد الشيء المتنازع فيه إلى الله ورسوله ﴿ خَيْرٌ ﴾ لكم من

التنازع والقول بالرأي، بالنظر إلى مصالحكم الدينية والدنيوية ﴿وَآحَسُنُ لكم ﴿ تَأْوِيلًا ﴾؛ أي: مالاً وعاقبة ومرجعاً وأجراً في الآخرة؛ لأنه أقوى الأسس في حكومتكم، والله أعلم منكم بما هو الخير لكم، ومن ثم لم يشرع لكم في كتابه وعلى لسان رسوله إلا ما فيه مصالحكم ومنافعكم، وما هو أحسن عاقبة؛ لما فيه من قطع عرق التنازع وسد ذرائع الفتن. والاستفهام في قوله: ﴿ أَلَمْ رَبُ استفهام من تعجيب للمخاطب؛ أي: ألم تنظر يا محمد أو أيها المخاطب ﴿ إِلَنَ عجيب أمر مطية الكذب، ﴿ أَنَّهُمُ مَامَنُوا بِمَا أَنْزِلَ إِلَيْكَ ﴾ من «القرآن» ﴿ و برها أنزل من قبلك ﴾ على الأنبياء من «التوراة» و «الإنجيل»، ومع ذلك الزعم ﴿ يُويدُونَ أَن يَكُمُونً ﴾ ويترافعوا ﴿ إِلَى الطّغيان، الذي يَتَكَكُمُوا ﴾ ويترافعوا ﴿ إِلَى الطّنورة» و «الإنجيل»، ومع ذلك الزعم ﴿ يُويدُونَ أَن يَتَكَكُمُوا ﴾ ويترافعوا ﴿ إِلَى الطّنورة » أي: إلى الشخص الكثير الطغيان، الذي هو أبو برزة الأسلمي، أو كعب بن الأشرف، على الخلاف في سبب نزولها طلباً للحكم منه ﴿ و ﴾ الحال أنهم ﴿ قد أمروا ﴾ في «القرآن» ﴿ أَن يَكُفُرُوا بِهِ بَهُ إِلَى الطّاغوت قال تعالى: ﴿ وَلَقَدَ بَهُ مَن يَكُمُرُ إِلْكُلُوتُ وَيُؤْمِر نَ بِاللّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ إِلَيْهُ وَقَد اسْتَمْسَكَ إِلَيْهُ وَقُولًا أَنِ عَبُدُوا اللّه وَالْمَانَ النَعْمَ وَاللّهُ وَلّهُ وَاللّهُ و

والمعنى: انظر أيها المخاطب إلى عجيب أمر هؤلاء الذين يزعمون الإيمان بك وبمن قبلك من الرسل، ويأتون بما ينافي الإيمان، إذ الإيمان الصحيح بكتب الله ورسله يقتضي العمل بما شرعه الله تعالى على ألسنة أولئك الرسل، وترك العمل مع الاستطاعة دليل على أن الإيمان غير راسخ في نفس مدعيه، فكيف إذا عمل بضد ما شرعه الله، فهؤلاء المنافقون إذا هربوا من التحاكم إليك، وقبلوا التحاكم إلى مصدر الطغيان والضلال، من أولئك الكهنة والمشعوذين (١)، سواء أكان أبا برزة الأسلمي أم كعب بن الأشرف. . فحالهم هذا دليل على أن الإيمان ليس له أثر في نفوسهم، بل هي كلمات يقولونها بأفواههم، لا تعبر عما تلجلج

⁽۱) **المشعوذين**: من الشعوذة، وهي خفة في اليد وأعمال كالسحر، تري الشيء للعين على غير ما هو عليه اهـ.

في صدورهم، وكيف يزعمون بالإيمان بك، وكتابك المنزل عليك يأمرهم بالكفر بالجبت والطاغوت في آيات كثيرة كما مرت، وهم يتحاكمون إليه؟ فألسنتهم تدعي الإيمان بالله وبما أنزله على رسله، وأفعالهم تدل على كفرهم بالله وإيمانهم بالطاغوت وإيثارهم لحكمه.

ويدخل في هؤلاء كل من يتحاكم إلى الدجالين، كالعرافين وأصحاب المندل^(۱) والرمل من أولياء الشياطين المخرفين الضالين المضلين.

وفي الآية إيماء إلى أن من رد شيئاً من أوامر الله أو أوامر الرسول على الهو خارج من الإسلام، سواء رده من جهة الشك، أو من جهة التمرد والعناد. وقرأ الجمهور: ﴿يِمَا أُنُولَ إِلَيْكَ وَمَا أُنُولَ ﴾ مبنياً للمفعول. وقرىء مبنياً للفاعل فيهما، وقرأ عباس بن الفضل ﴿أن يكفروا بها بهاء التأنيث على أن الطاغوت جمع، كقوله تعالى: ﴿أَوْلِيَا أَوْهُمُ ٱلطَّلْعُوتُ يُخْرِجُونَهُم ﴾ وقوله: ﴿وَيُويِدُ ٱلشَّيْطَانُ ﴾ عطف (٢) على يريدون، داخل في حكم التعجيب؛ أي: ويريد الشيطان ﴿أن يُضِلَّهُم ﴾ ويبعدهم عن طريق الحق والهدى ﴿ مَلَنَلا بَعِيدًا ﴾؛ أي: إضلالاً بالغاً النهاية، وأن يجعل بينهم وبين الحق مسافة بعيدة فهم لشدة بعدهم عن الحق لا يهتدون إلى الطريق الموصلة إليه.

والخلاصة: أن الواجب على المسلمين أن لا يقبلوا قول أحد، ولا يعملوا برأيه في شيء له حكم في كتاب الله أو سنة رسوله على وما لا حكم له فيهما فالعمل فيه برأي أولي الأمر؛ لأنه أقرب إلى المصلحة.

قوله: ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَمُمَّ . . . ﴾ الآية، تكملة (٢) لمادة التعجيب، ببيان

⁽۱) المندل: عند أصحاب التعزيم نوع من الرقى، وهو أن يخط المعزم دائرة على الأرض يجلسون داخلها إذا أرادوا دعوة الأرواح واستعلامها أمراً من الأمور، سموا أصحاب المندل لتبخيرهم المندل الذي هو نوع من الطيب الهندي عند إحضارهم الأرواح الذين هم نوع من الجن اهد.

⁽٢) أبو السعود.

⁽٣) أبو السعود.

إعراضهم صريحاً عن التحاكم إلى كتاب الله ورسوله، إثر بيان إعراضهم عن ذلك في ضمن التحاكم إلى الطاغوت؛ أي: وإذا قيل لأولئك الزاعمين للإيمان الذين يريدون التحاكم إلى الطاغوت ﴿ تُمَالُوا ﴾ وأقبلوا ﴿ إِلَى مَا أَنْزَلَ الله ﴾ في «القرآن» لنعمل به، ونحكمه فيما بيننا ﴿ وَإِلَى الرَّسُولِ ﴾ محمد على ﴿ رَأَيْتَ المُنْفِقِينَ يَصُدُونَ عَنكَ صُدُودًا ﴾؛ أي: رأيت يا محمد هؤلاء المنافقين الزاعمين للإيمان، وأبصرتهم حال كونهم يعرضون عن حكمك إعراضاً كلياً متعمداً منهم، فذكر المصدر للتأكيد، وهذه الآية مؤكدة لما دلت عليه الآية التي قبلها، من نفاق هؤلاء الذين يرغبون عن حكم الله وحكم رسوله إلى حكم الطاغوت من أصحاب الأهواء؛ لأن حكم الرسول لا يكون إلا حقاً متى بينت الدعوى على وجهها، وأما حكم غيره بشريعته فقد يقع فيه الخطأ، بجهل القاضي بالحكم، أو بجهل تطبيقه على الدعوى، وهي أيضاً دالة على أن من أعرض عن حكم الله متعمداً ولا سيما بعد دعوته إليه وتذكيره به، فإنه يكون منافقاً لا يعتقد ما يزعمه من الإيمان، ولا ما يدعيه من الإسلام.

وقرأ الحسن ﴿تعالوا﴾ بضم اللام على أنه حذف منه لام الفعل اعتباطاً بل تخفيفاً، ثم ضم اللام لمناسبة واو الضمير بناء على أن أصله ﴿تعاليوا﴾ من تعاليت، والوجه فتح اللام كقراءة الجمهور. والاستفهام في قوله: ﴿فَكَيْفَ إِذَا أَصَابَتُهُم مُّمِيبَهُ ۗ للتعجب؛ أي: فكيف حال هؤلاء المنافقين، أو كيف يصنعون إذا أصابتهم مصيبة من مصائب الدنيا والآخرة، ووقعت عليهم بلية وعقوبة لا يقدرون على دفعها، وقبل المصيبة: هي قتل عمر ذلك المنافق، ﴿يما قَدَّمَتُ أَيْدِيهِمْ ﴾؛ أي: بسبب ما عملته واقترفته أيديهم من الإعراض عن حكمك والتحاكم إلى غيرك، وأطلعك الله على شأنهم في إعراضهم عن حكم الله، وتبين أن عملهم يكذب دعواهم الإيمان، ﴿ثُمَّ ﴾ اضطروا إلى الرجوع إليك لتكشف عنهم ما نزل بهم من المصيبة، و﴿جَآءُوكَ ﴾ معتذرين عن صدودهم حالة كونهم ﴿يَقِلِمُونَ بِاللّهِ ﴾؛ أي: يقسمون باسم الله تعالى، قائلين والله ﴿إِنَّ أَرَدُنَا إِلاَّ إِحْسَنَا وَصِلاحاً في معاملتنا، وتَقَوِيقاً ﴾؛ أي: ما قصدنا بالتحاكم إلى غيرك إلا إحساناً وإصلاحاً في معاملتنا، وتَقَوِيقاً ﴾؛ أي: ما قصدنا بالتحاكم إلى غيرك إلا إحساناً وإصلاحاً في معاملتنا، وتَقوينيقاً بن الخصمين وقطعاً للمنازعة بينهما، لا مخالفة لك في لا إساءة بك، وإلا توفيقاً بين الخصمين وقطعاً للمنازعة بينهما، لا مخالفة لك في

حكمك، وقيل: جاء (١) أولياء المنافق الذي قتله عمر، يطلبون عمر بدمه، وقد أهدره الله تعالى، يحلفون بالله كذباً للاعتذار قائلين ما أراد صاحبنا المقتول بالتحاكم إلى عمر إلا أن يصلح، ويجعل الاتفاق بينه وبين خصمه، ويأمر كل واحد من الخصمين بتقريب مراده إلى مراد صاحبه، حتى يحصل بينهما الموافقة، وما خطر ببالنا أنه يقتل صاحبنا، وأنت يا رسول الله لا تحكم إلا الحق المر، ولا يقدر أحد على رفع الصوت عندك، وفي الآية وعيد شديد لهم على ما فعلوا، وأنهم سيندمون حين لا ينفعهم الندم، ويعتذرون حين لا يقبل منهم الاعتذار.

﴿أُولَكِيكَ﴾ المنافقون الموصوفون بالصفات السابقة، هم ﴿ اللَّيْبَ يَمَّلُمُ سبحانه وتعالى ﴿ مَا فِي قُلُوبِهِم ﴾ من النفاق والغيظ والعداوة، وهذا الكلام من الأسلوب الذي يستعمل فيما يعظم من خير أو شر، مسرة أو حزن، فيقول الرجل لمن يحبه، ويحفظ وده: الله يعلم ما في نفسي لك؛ أي: إنه لكثرته وقوته لا يقدر على معرفته إلا الله تعالى، ويقول في العدو الماكر المخادع: الله يعلم ما في قلبه؛ أي: إن ما في قلبه من الخبث والخديعة بلغ حداً كبيراً لا يعلمه إلا علام الغيوب.

فالمعنى هنا: إنَّ ما في قلوبهم من الكفر والحقد والكيد، وتربص الدوائر بالمؤمنين، بلغ من الفظاعة مقداراً لا يحيط به إلا من يعلم السر وأخفى، فأعَرضَ عَنْهُمٌ ولا تُقبل (٢) عليهم بالبشاشة والتكريم؛ إذ هذا يحدث في نفوسهم الهواجس والخوف من سوء العاقبة، وهم لم يكونوا على يقين من أسباب كفرهم ونفاقهم، وكانوا يحذرون أن تنزل عليه سورة تنبئهم بما في قلوبهم، وإذا استمر هذا الإعراض عنهم. . ظنوا الظنون، وقالوا: لعله عرف ما في نفوسنا، لعله يريد أن يؤاخذنا بما في بواطننا، وقيل (٣): معنى ﴿فَأَعَرِضَ عَنْهُمٌ ﴾؛ أي: لا تقبل منهم ذلك العذر والحلف، ولا تظهر لهم أنك عالم بكنه ما في بواطنهم، فإن من هتك ستر عدوه. . فربما يجرئه ذلك على أن لا يبالي بإظهار العداوة،

⁽۱) المراح. (۳) المراح.

⁽٢) المراغي.

فيزداد الشر، وإذا تركه على حاله.. بقي في وجل فيقل الشر ﴿وَعِظْهُمُ ﴾؛ أي: وازجرهم عن النفاق والكيد والحسد والكذب، وخوفهم بعذاب الآخرة، وانصح لهم، وذكرهم بالخير على وجه ترق له قلوبهم، ويبعثهم على التأمل فيما يُلقى إليهم من العظات والزواجر، ﴿وَقُل لَهُمَّ فِي آنفُسِهِمٌ ﴾؛ أي: خالياً بهم ليس معهم غيرهم؛ لأن النصيحة على الملأ تقريع، وفي الخلوة محض المنفعة.

وعبارة «الجمل» ﴿وَقُلُ لَهُمْ فِ آنَفُسِهِم ﴾؛ أي: في حق أنفسهم الخبيثة، وقلوبهم المنظوية على الشرور التي يعلمها الله تعالى، أو في أنفسهم حال كونك خالياً بهم، ليس معهم غيرهم مساراً بالنصيحة؛ لأنها في السر أنفع ﴿فَوَلاً بَلِيغًا ﴾؛ أي: مؤثراً في أنفسهم واصلاً إلى كنه المراد، مطابقاً لما سيق له من المقصود، يغتمون به اغتماماً، ويستشعرون منه الخوف، وهو التخويف بعذاب الدنيا، بأن يقول لهم: إن ما في قلوبكم من النفاق والكيد معلوم عند الله الذي لا يخفى عليه السر والنجوى، وإنه لا فرق بينكم وبين سائر الكفار وإنما رفع الله السيف عنكم؛ لأنكم أظهرتم الإيمان، فإن واظبتم على هذه الأفعال القبيحة. . فهر لكل الناس بقاءكم على الكفر، وحينئذ يلزمكم السيف، وتسفك دماؤكم، وتسبى نساؤكم وذراريكم، وتسلب أموالكم. وفي الآية شهادة للنبي على بالقدرة وتسبى نساؤكم وذراريكم، وتسلب أموالكم. وفي الآية شهادة للنبي على بالقدرة والكلام يختلف تأثيره باختلاف أفهام المخاطبين، كما أن فيها شهادة له بالحكمة ووضع الكلام في مواضعه، وهذا نحو ما وصف الله به نبيه داود: ﴿وَاَلَيْنَاهُ وَفَسُلُ لَلِطَابِ﴾.

قال القاضي عياض في كتابه «الشفاء» في وصف بلاغته على: أما فصاحة اللسان وبلاغة القول: فقد كان الله من ذلك بالمحل الأرفع، والموضع الذي لا يجهل، قد أوتي جوامع الكلم، وخص ببدائع الحكم وعلم ألسنة العرب، يخاطب كل أمة بلسانها، ويحاورها بلغتها، حتى كان كثير من أصحابه يسألونه في غير موضع عن شرح كلامه وتفسير قوله، وليس كلامه مع قريش والأنصار وأهل الحجاز ونجد ككلامه مع ذي المعشار الهمداني، وطهفة النهدي، والأشعث بن قيس، ووائل بن حجر الكندي، وغيرهم من أقيال حضرموت وملوك اليمن انتهى.

﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِن رَّسُولِ ﴾ أي: وما أرسلنا رسولاً من الرسل قط ﴿ إِلَّا لِيُعْلَى عَلَى اللَّهِ ﴾ أي: ليتبع بأمر الله الناس باتباعه، ويقتدى به فيما أمر به ونهى عنه، فما نرسلهم إلا ليطاعوا بإذن الله، فمن خرج عن طاعتهم أو رغب عن حكمهم. . خرج عن حكمنا وسنتنا، وارتكب الآثام، فسنتنا في هذا الرسول كسنتنا في الرسل قبله، وجيء بقوله: ﴿ بِإِذْرِت اللَّهِ ﴾ لبيان أن الطاعة الذاتية لا تكون إلا لله رب العالمين، لكنه قد أمر أن تطاع رسله، فطاعتهم واجبة بإذنه وإيجابه؛ لأن الله أذن في ذلك وأمر به قال تعالى ﴿ وَالْمِينُوا اللهُ وَالْمِينُ اللهُ أَذِن اللهُ اللهُ وقضائه؛ أي: طاعته تكون بإذن الله؛ لأنه أذن فيه، فتكون طاعة الرسول طاعة الله تعالى، ومعصيته معصية الله.

والمعنى: وما^(۱) أرسلنا من رسول إلا فرضت طاعته على من أرسلته إليهم، وأنت يا محمد من الرسل الذين فرضت طاعتهم على من أرسلوا إليهم، ففيه توبيخ وتقريع للمنافقين، الذين تركوا حكم رسول الله على ورضوا بحكم الطاغوت.

وهذه الآية (٢) دالة على أنه لا رسول إلا ومعه شريعة ليكون مطاعاً في تلك الشريعة، ومتبوعاً فيها، ودالة على أن الأنبياء معصومون عن المعاصي والذنوب، ودالة على أنه لا يوجد شيء من الخير والشر والكفر والإيمان والطاعة والعصيان إلا بإرادة الله تعالى.

﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ ﴾؛ أي: ولو أن هؤلاء المنافقين الذين تحاكموا إلى الطاغوت وأعرضوا عن حكمك ﴿ إِذْ ظُلْمُوا أَنفُسَهُمْ ﴾ بالتحاكم إلى الطاغوت. ﴿ جَآءُوكَ ﴾ يا محمد تائبين، من ذلك الذنب الذي هو النفاق، والتحاكم إلى الطاغوت، متنصلين مما ارتكبوا من المخالفة، ﴿ فَاسْتَغْفَرُوا اللّهَ ﴾؛ أي: طلبوا من الله سبحانه وتعالى مغفرته لهم ذلك الذنب بالإخلاص، وبالغوا في الاعتذار إليك من إيذائك برد حكمك والتحاكم إلى غيرك، ﴿ وَاسْتَغْفَرُ لَهُمُ الرّسُولُ ﴾ أي وطلب لهم

⁽١) المراح.

الرسول محمد على من الله تعالى مغفرة ذنوبهم المذكورة، أو المعنى: سامح لهم الرسول ما فرطوا في حقه، فالسين والتاء فيه زائدتان؛ أي: سامحهم وعفا عنهم، وطلب لهم المغفرة؛ لأنه تعلق بهم حقان: حق لله، وحق لرسوله على ﴿لَوَجَدُوا الله سبحانه وتعالى حالة كونه ﴿وَوَّابِنَا﴾؛ أي: قابلاً لتوبتهم ﴿رَّحِيمًا﴾؛ أي: متفضلاً عليهم بالرحمة والغفران، يعني لو أنهم تابوا من ذنوبهم ونفاقهم، واستغفرت لهم. . لعلموا أن الله يتوب عليهم، ويتجاوز عنهم ويرحمهم.

والمعنى: ولو أن أولئك القوم حين ظلموا أنفسهم، ورغبوا عن حكمك إلى حكم الظاغوت. . جاؤوك فاستغفروا الله من ذنبهم، وندموا على ما فرط منهم، وتابوا توبة نصوحاً، ودعا لهم الرسول بالمغفرة لتقبل الله توبتهم، وغمرهم بإحسانه، فرحمته وسعت كل شيء.

وإنما قرن (۱) استغفار الرسول باستغفارهم؛ لأن ذنبهم لم يكن ظلماً لأنفسهم فحسب، بل تعدى إلى إيذاء الرسول من حيث أنهم أعرضوا عن حكمه، وهو صاحب الحق في الحكم وحده، فكان لا بد في توبتهم وندمهم على ما فرط منهم أن يظهروا ذلك للرسول ليصفح عنهم؛ لأنهم اعتدوا على حقه، وليدعو لهم بالمغفرة إذ أعرضوا عن حكمه، وإنما التفت (۲) عن الخطاب إلى الغيبة في قوله: ﴿وَاسْتَغْفَرُ لَهُمُ الرَّسُولُ ﴾ ولم يقل: واستغفرت لهم؛ لأن القياس يقتضي هذا، لقوله أولاً جاؤوك تفخيماً لشأنه، وتنبيها على أن من حق الرسول أن يقبل اعتذار التائب، وإن عظم جرمه، ويشفع له، ومن منصبه أن يشفع في كبائر الذنوب، وأنهم إذا جاؤوه.. فقد جاؤوا من خصه الله تعالى برسالته، وأكرمه بوحيه، وجعله سفيراً بينه وبين خلقه.

وفي الآية (٣): إيماء إلى أن التوبة الصحيحة تقبل حتماً إذا استكملت

⁽۱) المراغى. (٣) المراغي.

⁽٢) البيضاوي.

شرائطها، ومنها: أن تكون عقب الذنب مباشرة، وقد سمى الله ترك طاعة الرسول ظلماً للأنفس؛ أي: إفساداً لها لأن الرسول هو الهادي إلى مصالح الناس في الدنيا والآخرة، وهذا الظلم شامل للاعتداء والبغي والتحاكم إلى الطاغوت وغير ذلك.

والاستغفار لا يكون مقبولاً إلا إذا ناجى العبد ربه عازماً على اجتناب الذنب، وعدم العودة إليه، مع الصدق والإخلاص شه في ذلك. أما الاستغفار باللسان عقب الذنب دون أن يوجد هذا التوجه بالقلب فلا يكون استغفاراً معتداً به عند الله إذ لا بد أن يشعر القلب أولاً بألم المعصية، وسوء مغبتها ـ عاقبتها ـ وبالحاجة إلى التزكي من دنسها، مع العزم القوي على اجتناب هذا الدنس، ومتى أخلص الداعي. . أجاب الله دعاءه بإعطائه ما طلب، أو بغيره من الأجر والثواب.

و (لا) في قوله: (فَلا وَرَبِّك) زائدة زيدت لتأكيد معنى القسم، كما زيدت في: (لئلا يعلم)؛ لتأكيد وجوب العلم، أو مفيدة لنفي أمر سبق، والتقدير: ليس الأمر كما يزعمون من أنهم آمنوا وهم يخالفون حكمك، فوربك؛ أي: فأقسمت لك بربك يا محمد، لا يؤمن هؤلاء المنافقون إيماناً صحيحاً (حَقَّ يُحَكِّمُوكَ)؛ أي: حتى يجعلوك حاكماً بينهم (فيما شَجَرَ بَيْنَهُمُ ؛ أي: فيما اختلط والتبس وأشكل، ووقع بينهم من المخاصمات والمنازعات، فتقضي بينهم فيها (ثُمَّ لا يجِدُوا في آنسُيهِم)؛ أي: لا يحسوا في قلوبهم (حَرَبًا)؛ أي: فيها وشكاً (مِمّا قَضَيْتَ وحكمت به، (وَيُسَلِمُوا فَسَلِما)؛ أي: وينقادوا لك بظواهرهم انقياداً تاماً، بحيث لا يخالفونك في شيء ما. وقرأ أبو السمال: بظواهرهم انقياداً تاماً، بحيث لا يخالفونك في شيء ما. وقرأ أبو السمال: أنهم لا يؤمنون إيماناً صحيحاً مستوجباً للفوز بالثواب والنجاة من العذاب، وهو إيماناً المنوز إيماناً عصيحاً مستوجباً للفوز بالثواب والنجاة من العذاب، وهو إيماناً المناقاً والطناً، إلا إذا كملت لهم ثلاث خصال:

الأولى: أن يحكموا الرسول في القضايا التي يشتجرون ويختصمون فيها، ولا يتبين لهم وجه الحق فيها.

والثانية: أن لا يجدوا حرجاً وضيقاً فيما يحكم به؛ أي: أن تذعن نفوسهم لقضائه وحكمه فيما شجر بينهم، بلا امتعاض من قبوله والعمل به؛ إذ المؤمن الكامل ينشرح صدره لحكم الرسول لأول وهلة؛ لأنه الحق، وأن الخير والسعادة في الإذعان له.

والثالثة: الانقياد والتسليم لذلك الحكم، فكثيراً ما يعرف الشخص أن الحكم حق، لكنه يتمرد عن قبوله عناداً أو يتردد في ذلك.

ويستفاد من هذه الآية شيئان:

الأول: عصمة النبي هي المعنى أنه لا يحكم إلا بالحق المطابق لصورة المعوى وظاهرها، لا بحسب الواقع في نفسه إذ الحكم في شريعته على الظاهر، والله يتولى السرائر، وقد قال في إنما أنا بشر، وإنكم تختصمون، فلعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض، فمن قضيت له بحق مسلم.. فإنما هي قطعة من النار، فليأخذها أو ليتركها رواه البخاري ومسلم وأصحاب السنن، ومن ثم كانوا يسألونه إذا أمر بأمر لم يظهر لهم أنه الرأي، أعن وحي هو، أم عن رأي، فإن كان عن وحي.. أطاعوا وسلموا، وإن كان عن رأي.. ذكروا ما عندهم، وربما يرجع إليهم كما حدث يوم أحد.

والثاني: أنهم لا يؤمنون إيماناً صحيحاً يعتد به إلا إذا كانوا موقنين بقلوبهم، مذعنين في بواطنهم بصدق الرسول في كل ما جاء به من أمور الدين. ومن أمارة ذلك: أن يحكموه فيما شجر من خلاف، وأن لا يجدوا ضيقاً وحرجاً في حكمه؛ إذ الضيق إنما يلازم قلب من لم يخضع، وأن ينقادوا انقياداً كاملاً بلا تمرد ولا عناد في قبوله، كما مر جميع ذلك كله آنفاً.

﴿ وَلَوْ أَنَّا كُنَبّنا ﴾ وفرضنا وأوجبنا ﴿ عَلَيْهِم ﴾ ؛ أي: على هؤلاء المنافقين ﴿ أَن الْمُسَكُم ﴾ بأن يقتل كل واحد نفسه، أو يقتل بعضهم بعضا ﴿ أَو ﴾ أن ﴿ أَخَرُ جُوا مِن دِينرِكُم ﴾ بالهجرة إلى دار أخرى، توبة من نفاقهم، كما كتبنا على بني إسرائيل القتل والخروج من مصر، ﴿ مَا فَعَلُوه ﴾ ؛ أي: ما فعل هؤلاء المنافقون القتل والخروج المكتوب عليهم، ﴿ إِلَّا قَلِيلٌ مِن مَا نَعْل مَنهم يفعل ذلك

المكتوب رياء وسمعة.

ومعنى الآية (۱): أنه تعالى لو فرض عليهم أن يقتلوا أنفسهم، إما بأن يقتل كل واحد نفسه، أو بقتل بعضهم بعضاً، أو أن يخرجوا من ديارهم بالهجرة إلى دار أخرى، كما فرض ذلك على بني إسرائيل، حين استتيبوا من عبادة العجل. لم يطع منهم إلا القليل.

بين الله (٢) سبحانه وتعالى في هذه الآية أن صادق الإيمان هو الذي يطيع الله في كل ما يأمر به، في السهل والصعب، والمحبوب والمكروه، ولو كان ذلك بقتل النفس، والخروج من الديار، الجسم دار الروح والوطن دار الجسم، أما المنافق فيعبد الله على ما يوافق هواه وشهواته، فإن أصابه خير. . أطمأن به ورضي، وإن ناله أذى . . أنقلب على وجهه، وارتد على عقبه، وباء بالخسران في الدنيا والآخرة.

قرأ أبو عمرو^(٣) بكسر نون ﴿أن﴾ وضم واو ﴿أو﴾، وكسرهما حمزة وعاصم، وضمهما باقي السبعة، وأما ضم النون وكسر الواو فلم يقرأ به أحد، فالكسر على أصل التقاء الساكنين، والضم للاتباع للثالث؛ إذ هو مضموم ضمة لازمة، وإنما فرق أبو عمرو لأن الواو أخت الضمة. اهد «سمين».

وقرأ الجمهور: ﴿إِلَّا قَلِيلٌ﴾ بالرفع على البدل من الواو في فعلوه، وهو المختار؛ لأنه استثناء من كلام تام غير موجب، وقرأ أبي وابن وأبي إسحاق وابن عامر وعيسى بن عمر ﴿إلا قليلا﴾ بالنصب على الاستثناء بعد النفي، وهو مرجوح.

﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُواْ مَا يُوعَظُونَ بِهِ ﴾ ويكلفون به؛ أي: ولو أن هؤلاء المنافقين فعلوا ما أمروا به، وتركوا ما نهوا عنه. . ﴿ لَكَانَ ﴾ ذلك الفعل والترك ﴿ خَيْرًا لَمُعْمَ ﴾؛ أي: أنفع لهم في الدنيا والآخرة ﴿ وَأَشَدَّ تَثْبِيتًا ﴾ لأقدامهم على الحق،

⁽١) البحر المحيط. (٣)

⁽٢) المراغي.

وأكثر تصديقاً وتحقيقاً لإيمانهم، وإنما سمى (١) الله سبحانه وتعالى ذلك التكليف وعظاً؛ لأن أوامر الله تعالى وتكاليفه مقرونة بالوعد والوعيد والثواب والعقاب، وما كان كذلك يسمى وعظاً، وإنما كان فعل ذلك أشد تثبيتاً لهم على إيمانهم؛ إذ الأعمال هي التي تطبع الأخلاق والفضائل في نفس العامل، وتبدد الأوهام والمخاوف من نفسه، فبذل المال - مثلاً - آية من آيات الإيمان، وقربة من أعظم القرب، فمن فعله. كان مؤمناً إيماناً صادقاً، ومن آمن بذلك ولم يفعله. كان علمه بمنافعه ومزاياه له وللأمة والدين علماً ناقصاً، فكلما دعى الداعي إلى البذل . طاف به طائف البخل والإمساك، وعرض له شع الفقر والإملاق، أو وسجية، وقلما امتنع من فعله حين تدعو الحاجة إليه، إذ الطاعة تدعو إلى مثلها فالمرء يطلب الخير أولاً، حتى إذا حصله. . طلب أن يكون الحاصل ثابتاً قوياً.

﴿وَ لَو أَنهم فعلوا هذا الخير العظيم، وامتثلوا ما أمروا به، وأخلصوا العمل.. ﴿إِذَا لاَتيناهم﴾؛ أي: إذا لأعطيناهم من عندنا ﴿أَبِرًا عَظِيمًا﴾؛ أي: ثواباً بُسِيماً وافراً في الجنة، وكيف لا يكون عظيماً وقد وصفه النبي على بقوله وفيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر». و﴿إِذَا وَاقعة في جواب شرط مقدر كما أشرنا إليه في الحل، وسيأتي بيانه في الإعراب، ﴿وَلَهَدَيْنَهُم ﴾؛ أي: ولأرشدناهم ﴿وَمِرَطا تُسْتَقِيماً ﴾؛ أي: طريقاً قويماً موصلاً لهم إلى الفوز بالسعادة في الدنيا والآخرة، وهو صراط الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين، كما ذكر ذلك سبحانه في الآية التالية، وهو دين الإسلام. وقيل: معنى صراطاً مستقيماً ؛ أي: طريقاً (٢) من عرصة القيامة إلى الجنة فحمل الفظ الصراط في هذا الموضع على هذا المعنى أولى؛ لأنه تعالى ذكره بعد ذكر الأجر، والطريق من عرصة القيامة إلى الجنة إنما الأجر، واللابن الحق مقدم على الأجر، والطريق من عرصة القيامة إلى الجنة إنما يحتاج إليه بعد استحقاق الأجر. ﴿وَمَن يُطِع الله ورسوله محمداً على فعل ما أمرا بقية الرسل؛ أي: ومن يمتثل الله سبحانه وتعالى ورسوله محمداً على فعل ما أمرا

⁽١) الخازن.

به، واجتناب ما نهيا عنه ﴿فَأُوْلَتِكَ﴾ المطيعون لهما، كائنون في الجنة ﴿مَعَ الَّذِينَ الْمَعْمَ اللَّهُ عَلَيْهِم﴾ في الدنيا بالهداية والتوفيق؛ أي: يكون هذا المطيع يوم القيامة مرافقاً لأقرب عباد الله وأرفعهم درجات عنده، وهم الأصناف الأربعة الذين ذكرهم الله تعالى في الآية، وهم صفوة الله من عباده، وقد وجدوا في كل أمة، ومن أطاع الله ورسوله من هذه الأمة.. كان منهم، وحشر يوم القيامة معهم.

وقوله ﴿ مِّنَ ٱلنَّبِيِّتَنَ ﴾ والمرسلين. . إلخ بيان للذين أنعم الله عليهم، وفي الآية سلوك التدلى، فإن منزلة كل واحد من الأصناف الأربعة أعلى من منزلة من بعده، ﴿والصدقين﴾؛ أي: السابقين إلى تصديق الرسل، فصاروا في ذلك قدوة لسائر الناس، وهم أفاضل أصحاب الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، سموا بذلك لمبالغتهم في الصدق والتصديق ﴿وَالشُّهَدَاءِ ﴾؛ أي: القتلى في سبيل الله تعالى، أو الذين (١) يشهدون بصحة دين الله تعالى، تارة بالحجة والبيان، وتارة أخرى بالسيف والسنان، فالشهداء هم القائمون بالقسط، وأما كون الإنسان مقتول الكافر.. فليس فيه زيادة شرف لأن هذا القتل قد يحصل في الفساق ومن لا منزلة له عند الله، ﴿ وَٱلصَّالِحِينَّ ﴾ غير الأصناف الثلاثة السابقة؛ لأن الأصناف الثلاثة صالحون أيضاً، وهم القائمون بحقوق الله وحقوق عباده، وقيل: الصارفون(٢) أعمارهم في طاعة الله، وأموالهم في مرضاته، وكل من كان اعتقاده صواباً وعمله غير معصية فهو صالح، ثم إن الصالح قد يكون بحيث يشهد لدين الله بأنه هو الحق، وأن ما سواه هو الباطل، وهذه الشهادة تارة بالحجة والدليل وأخرى بالسيف، وقد يكون الصالح غير موصوف بكونه قائماً بهذه الشهادة، فثبت أن كل من كان شهيداً كان صالحاً، ولا عكس فالشهيد أشرف أنواع الصالحين، ثم الشهيد قد يكون صديقاً وقد لا، ومعنى الصديق: هو الذي كان أسبق إيماناً من غيره، وكان إيمانه قدوة لغيره، فثبت أن كل من كان صديقاً كان شهيداً، ولا عكس، فثبت أن أفضل الخلق الأنبياء، وبعدهم الصديقون، وبعدهم من ليس له درجة إلا محض درجة الشهادة، وبعدهم من ليس له درجة إلا محض درجة الصلاح.

⁽١) المراح. (٢) المراح.

﴿وَحَسُنَ أُوْلَتِكَ﴾؛ أي: وحسن كل واحد من الأصناف الأربعة من جهة كونه ﴿رَفِيقًا﴾ في الجنة، بأن يستمتع فيها المطيع برؤيتهم وزيارتهم والحضور معهم، وإن كان مقرهم في الدرجات العالية بالنسبة إلى غيرهم، والمخصوص بالمدح هؤلاء المذكورون من الأصناف الأربعة، وفي هذه الجملة معنى التعجب، كأنه قال: وما أحسن أولئك رفيقاً في الجنة.

﴿ وَالْكَ المذكور الذي أعطى الله المطيعين من الأجر العظيم، ومن مرافقة هؤلاء المنعم عليهم، هو ﴿ الفَضَلُ والعطاء ﴿ مِن اللهِ سبحانه وتعالى، عفضل به على من أطاع الله ورسوله، لا أنهم نالوه بطاعتهم؛ أي: إن هذا الذي ذكر من الجزاء لمن يطيع الله والرسول هو الفضل الذي لا يعلوه فضل، فإن السمُّو إلى إحدى تلك المنازل في الدنيا، ومرافقة أهلها في الأخرة، هو منتهى ما يأمله المرء من السعادة، وبه يتفاضل الناس، فيفضل بعضهم بعضاً، ﴿ وَكَفَى بِاللهِ عَلَيماً بالعصاة والمطيعين عليماً بأي: وكفى بالله سبحانه وتعالى من جهة كونه عليماً بالعصاة والمطيعين والمنافقين والمخلصين، ومن يصلح لمرافقة هؤلاء، ومن لا يصلح، فهو لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء.

وقرأ الجمهور^(۱): ﴿وَحَسُنَ﴾ بضم السين وهي الأصل ولغة الحجاز، وقرأ أبو السمال: ﴿وحسْنَ﴾ بسكون السين وهي لغة بعض بني قيس.

الإعراب

﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَن تُؤَدُّوا ٱلأَمْنَنَتِ إِلَى أَهْلِهَا ﴾.

﴿إِنَّ﴾: حرف نصب. ﴿الله ﴿: اسمها. ﴿يَأْمُرُكُمْ ﴾: فعل ومفعول أول، وفاعله ضمير يعود على: ﴿الله ﴾، والجملة الفعلية خبر ﴿إِنَّ ﴾، وجملة: ﴿إِنَّ مستأنفة استئنافاً نحوياً، ﴿أَن تُؤَدُّوا ٱلأَمْنَنَتِ ﴾ ناصب وفعل وفاعل ومفعول، ﴿إِلَهُ مَستأنفة استئنافاً نحوياً، ﴿أَنْ تُؤَدُّوا ٱلأَمْنَنَتِ ﴾ ناصب وفعل وفاعل ومفعول، ﴿إِلَهُ أَمْلِهَا ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه متعلق به، وجملة ﴿أَنْ ﴾ المصدرية مع صلتها

⁽١) البحر المحيط.

في تأويل مصدر منصوب (١) على كونه مفعولاً ثانياً لـ ﴿ يَأْمُرُكُمْ ﴾، تقديره: يأمركم تأدية الأمانات؛ لأن تأدية الأمانات؛ لأن حذفه مع أن وأن مطرد، كما قال ابن مالك:

نَسِفُسِلاً وَفِسِيَ أَنَّ وَأَنْ يَسِطِّسِرِهُ مَعْ أَمْنِ لَبْسٍ كَعَجِبْتُ أَنْ يَدُوْا ﴿ وَإِذَا حَكَمْتُهُ بَيْنَ النَّاسِ أَن تَحَكُمُوا بِالعَدَلِ ﴾ .

وَإِذَا ﴾: ﴿الواو ﴾: عاطفة ، ﴿إذا ﴾ ظرف لما يستقبل من الزمان ، مجردة عن معنى الشرط ، ﴿حَكَمْتُم ﴾: فعل وفاعل ، ﴿بَيْنَ النّاس ﴾: ظرف ومضاف إليه متعلق بـ﴿حَكَمْتُم ﴾ والجملة الفعلية في محل الجر مضاف إليه لـ﴿إذا ﴾ ، تقديره : وقت حكمكم بين الناس ، والظرف متعلق بـ﴿تَحَكُمُوا ﴾ الآتي على مذهب الكوفيين المجيزين تقديم معمول الصلة على حرف مصدري ، ويقال على مذهب البصريين المانعين ذلك إن المعمول هنا ظرف ، والظروف يغتفر فيها ما لا يغتفر في غيرها ، وأن تَحَكُمُوا ﴾ : ناصب وفعل وفاعل . ﴿إِلْمَدَلِ ﴾ : جار ومجرور متعلق بـ﴿تَحَكُمُوا ﴾ ، والجملة الفعلية صلة ﴿أن ﴾ المصدرية ﴿أن ﴾ : مع صلتها في تأويل مصدر معطوف على مصدر منسبك من قوله : ﴿أَن تُودُوا الْأَمَنَتِ ﴾ على كونه مفعولاً ثانياً لَوْ يَأْمُرُكُم ﴾ ، أو منصوباً بنزع الخافض ، والتقدير : إن الله يأمركم تأدية الأمانات العطف والمعطوف بـ﴿إذا ﴾ ، وقد جوزه بعضهم ، وجعله مثل قوله تعالى : ﴿رَبَّنَا إِلَى اللَّهِ عَلَى كُونُه مَلَا أَبُو عَلَى الفارسي بالشعر وليس بصواب .

﴿ إِنَّ اللَّهَ نِينَا يَعِظُكُم بِيِّهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيمًا بَصِيرًا ﴾ .

﴿إِنَّ﴾: حرف نصب، ولفظ الجلالة ﴿اللهَ ﴾ اسمها، ﴿نِيمًا﴾: ﴿نِعْمِ﴾ فعل ماض من أفعال المدح، ﴿ما﴾ موصولة في محل الرفع فاعل، ﴿يَوْتُلكُمُ ﴾: فعل

⁽١) صاوي. (٢) البحر المحيط.

ومفعول، والفاعل ضمير يعود على ﴿الله ﴿ فِيدِ ﴾ جار ومجرور متعلق به، والجملة الفعلية صلة ما الموصولة، والعائد ضمير به، والتقدير: إن الله نعم الشيء الذي يعظكم به، ويجوز أن تكون ﴿ما ﴾ نكرة موصوفة في محل النصب على التمييز، ويكون فاعل ﴿نعم مستتراً فيه وجوباً تقديره: نعم الشيء شيئاً يعظكم به، وجملة ﴿ يَعِظُكُم على هذا الوجه: صفة لـ ﴿ما ﴾ ؛ لأنها نكرة موصوفة، وقد ذكر القولين ابن مالك بقوله:

وَ(مَا) مُسَمَّيَّزُ وَقِيْبَلَ فَاعِلُ فِي نَحْوِنِعْمَ مَا يَقُولُ ٱلْفَاضِلُ والمخصوص بالمدح محذوف وجوباً تقديره: تأدية الأمانات والحكم بالعدل وجملة نعم في محل الرفع خبر ﴿إِنَّ ﴾ وجملة ﴿إِنَّ ﴾: مستأنفة. ﴿إِنَّ ﴾: حرف نصب. ﴿اللَّهُ ﴾: اسمها، ﴿كَانَ ﴾: فعل ماض ناقص، واسمه ضمير يعود على ﴿اللَّهُ ﴾، ﴿مَيْمًا ﴾: خبر أول لها. ﴿بَعِيرًا ﴾: خبر ثان، وجملة ﴿كَانَ ﴾: في محل الرفع خبر ﴿إِنَّ ﴾، وجملة ﴿إِنَّ ﴾: مستأنفة.

﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ مَامَنُوا أَطِيعُوا ٱللَّهُ وَأَطِيعُوا ٱلرَّسُولَ وَأَوْلِي ٱلْأَمْنِ مِنكُرُّ ﴾ .

﴿ يَتَأَيُّا ﴾ ﴿ يَا ﴾ حرف نداء. ﴿ أَي ﴾ منادى نكرة مقصودة، و﴿ هَا ﴾ حرف تنبيه زائد، زيد تعويضاً عما فات أي من الإضافة، ﴿ الَّذِينَ ﴾ : اسم موصول في محل الرفع صفة لـ ﴿ أَي ﴾ : وجملة النداء مستأنفة، ﴿ اَمَنُوا ﴾ : فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول، ﴿ الجملة جواب النداء، وكذلك ﴿ وَالْمِيعُوا اللَّهُ ﴾ : فعل وفاعل ومفعول، والجملة معطوفة على جملة ﴿ وَلَمِيعُوا اللَّهُ ﴾ ، ﴿ وَأَوْلِ ﴾ : مضاف إليه، ﴿ وَيَنكُمُ ﴾ : حار ومجرور حال من ﴿ أُولِي الأمر ﴾ .

﴿ فَإِن نَنَزَعْنُمْ فِي ضَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِن كَثُنُمُ تُوْمِنُونَ بِاللَّهِ وَاليَّوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴾ .

﴿ فَإِن ﴾ : ﴿ الفَاء ﴾ استثنافية بمعنى الواو، ﴿ إِن ﴾ حرف شرط، ﴿ نَتَزَعْتُم ﴾ : فعل وفاعل في محل الجزم على كونه فعل شرط لها، ﴿ فِي تَنْيَو ﴾ : جار ومجرور

متعلق به، ﴿ وَرُدُوهُ ﴾ (الفاء ﴾: رابطة لجواب إن الشرطية وجوباً، ﴿ ردوه ﴾ فعل وفاعل ومفعول في محل الجزم بـ ﴿ إِن ﴾ على كونه جواب شرط لها، وجملة إن الشرطية مستأنفة، ﴿ إِلَى اللّهِ ﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿ ردوه ﴾. ﴿ وَالرّسُولِ ﴾: معطوف على الجلالة. ﴿ إِن ﴾: حرف شرط، ﴿ كُنُمُ ﴾: فعل ناقص، واسمه في محل الجزم بـ ﴿ إِن ﴾، ﴿ وَرُمِنُونَ ﴾: فعل وفاعل، ﴿ إِللّهِ ﴾: متعلق به، ﴿ وَالْيُومِ النَّخِرِ ﴾: معطوف على الجلالة، وجملة ﴿ تُومِنُونَ ﴾ في محل النصب خبر كان، وجواب إن الشرطية محذوف معلوم مما قبله، تقديره: إن كنتم تؤمنون بالله فردوه إلى الله ورسوله، وجملة إن الشرطية مستأنفة. ﴿ وَالِكَ خَيْرٌ ﴾ : مبتدأ وخبر، والجملة مستأنفة. ﴿ وَالْكَ خَيْرٌ ﴾ : مبتدأ وخبر، والجملة مستأنفة. ﴿ وَالْكِ خَيْرٌ ﴾ : منصوب على التمييز.

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلِكَ ﴾.

﴿ أَلَمُ ؛ ﴿ الله مزة ﴾ ؛ للاستفهام التعجبي ، ﴿ لم ﴾ ؛ حرف نفي وجزم ، ﴿ رَبُّ ﴾ ؛ فعل مضارع مجزوم بـ ﴿ لم ﴾ ، وفاعله ضمير يعود على محمد ، أو إلى المخاطب ، والجملة الفعلية جملة إنشائية لا محل لها من الإعراب ، ﴿ إِلَى الَّذِينَ ﴾ ؛ جار ومجرور متعلق بـ ﴿ تَرَعُمُونَ ﴾ ؛ فعل وفاعل ، والجملة صلة الموصول . ﴿ أَنَّهُم ﴾ ؛ ﴿ أَن ﴾ : حرف نصب ، و﴿ الهاء ﴾ ؛ ضمير الغائبين في محل النصب اسمها ، ﴿ مَامَنُوا ﴾ ؛ فعل وفاعل ، والجملة في محل الرفع خبر ﴿ أَن ﴾ ، وجملة ﴿ أَن ﴾ في تأويل مصدر ساد مسد مفعولي زعم ، ﴿ يِمَا ﴾ : جار ومجرور متعلق بـ ﴿ مَامَنُوا ﴾ ؛ ﴿ إِليَّك ﴾ : جار ومجرور متعلق به ، والجملة صلة لما أو صفة لها ، ﴿ وَمَا ﴾ ؛ ﴿ الواو ﴾ : عاطفة ، ﴿ ما ﴾ : اسم موصول في محل الجر معطوفة على ما الأولى ، ﴿ أَنْ لَ ﴾ : فعل ماض مغير الصيغة ، ونائب فاعله ضمير يعود على ما ، ﴿ وَمَا وَمَجرور ومضاف إليه متعلق بـ ﴿ أَنْ لَ ﴾ ، وجملة ﴿ أَنْزِلَ ﴾ ، وجملة ﴿ أَنْزِلَ ﴾ : جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بـ ﴿ أَنْ لَ ﴾ ، وجملة ﴿ أَنْزِلَ ﴾ ، وجملة ﴿ أَنْزِلَ ﴾ ؛ جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بـ ﴿ أَنْزِلَ ﴾ ، وجملة ﴿ أَنْزِلَ ﴾ ، وحملة ﴿ أَنْزِلَ ﴾ ، وحملة ﴿ أَنْزِلَ ﴾ ؛ الما أو صفة لها ،

﴿ يُرِيدُونَ أَن يَتَحَاكُمُوٓا إِلَى الطَّلغُوتِ وَقَدْ أَمِرُوٓا أَن يَكَفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَلنُ أَن يُضِلَهُمْ ضَلَلًا بَصِيدًا﴾. ﴿ يُرِيدُونَ ﴾ : فعل وفاعل، والجملة في محل النصب حال من ﴿ الَّذِينَ ﴾ أو من واو ﴿ يَرْعُمُونَ ﴾ ، ﴿ أَن يَتَمَاكُمُوا ﴾ : ناصب وفعل وفاعل، والجملة في تأويل مصدر منصوب على المفعولية، تقديره: يريدون تحاكمهم إلى الطاغوت. ﴿ إِلَى الطَّاعُوتِ ﴾ : جار ومجرور متعلق بـ ﴿ يَتَمَاكُمُوا ﴾ ، ﴿ وَقَد ﴾ : الواو حالية ، ﴿ قد ﴾ : حرف تحقيق ، ﴿ أَيرُ وا ﴾ : فعل ونائب فاعل ، والجملة في محل النصب حال من فاعل ﴿ يَتَمَاكُمُوا ﴾ ، ﴿ أَن يَكُفُرُوا ﴾ : ناصب وفعل وفاعل ، ﴿ يِدِ ﴾ : متعلق بـ ﴿ يَتَمَاكُمُوا ﴾ ، والجملة الفعلية مع ﴿ أَن ﴾ المصدرية في تأويل مصدر منصوب على كونه مفعولاً ثانياً لـ ﴿ أَيرُ وا ﴾ ، تقديره : وقد أمروا كفرهم به ، ﴿ وَيُرِيدُ وَلَي الشّيطُكُ ﴾ : فعل وفاعل والجملة في محل النصب معطوفة على جملة ﴿ يُرِيدُونَ ﴾ ، ﴿ أَن يَكُمُ مُعول مطلق ، ﴿ وَمَلكا ﴾ : صفة له ، والجملة الفعلية مع أن المصدرية في تأويل مصدر منصوب على المفعولية لـ ﴿ يريد ﴾ ، تقديره : ويريد الشيطان إضلالهم ضلالاً ، هميداً .

﴿ وَإِذَا قِيلَ لَمُتُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَسْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى ٱلرَّسُولِ رَأَيْتَ ٱلْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنكَ صُدُودًا ﴿ ﴾.

﴿وَإِذَا﴾: ﴿الواو﴾: استئنافية، ﴿إذا﴾: ظرف لما يستقبل من الزمان. ﴿قِيلَ﴾: فعل ماض مغير الصيغة، ﴿لَمُرُّهُ: جار ومجرور متعلق به، ﴿تَمَالُوّا إِلَى مَا أَسْزَلَ اللّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ﴾: نائب فاعل محكي، وجملة قيل في محل الخفض بإضافة ﴿إذا﴾ إليها، على كونها فعل شرط لها، والظرف متعلق بالجواب الآتي، وإن شئت قلت: ﴿تَمَالُوّا﴾: فعل وفاعل، ﴿إِلَى مَا أَسْزَلَ اللهُ ﴾: جار ومجرور معطوف على الجار والمجرور متعلق بـ﴿تَمَالُوّا﴾ في محل الرفع نائب فاعل لـ﴿قِيلَ﴾، ﴿رَأَيْتَ﴾: فعل وفاعل، ﴿اللهُ عَلَى الجار والمجرور وفاعل، ﴿اللهُ عَلَى الجار والمجرور معطوف على الجار والمجرور وفاعل، ﴿المُنْفِقِينَ﴾: مفعول به، والجملة الفعلية جواب إذا، وجملة إذا مستأنفة، ﴿يَصُدُونَ﴾: فعل وفاعل، ﴿عَنك﴾: متعلق به، ومفعوله محذوف مستأنفة، ﴿يَصُدُونَ﴾: منصوب على المصدرية، وجملة ﴿يَصُدُونَ﴾ في تقديره: غيرهم، ﴿مُدُودًا﴾: منصوب على المصدرية، وجملة ﴿يَصُدُونَ﴾ في

محل النصب حال من ﴿الْمُتَنفِقِينَ﴾، على القول بأن رأى بصرية، أما على القول بأن رأى علمية، فجملة ﴿يَصُدُونَ﴾ في محل النصب مفعول ثان لرأى.

﴿ فَكَيْنَ إِذَا أَصَابَتْهُم مُعِيبَةً بِمَا قَدَّمَتَ أَيْدِيهِمْ ثُمَّ جَآءُوكَ يَعْلِغُونَ بِأَسَّهِ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا إِحْسَنَا وَتَوْفِيقًا ۞ ﴾.

وَلَكُنْكُ : (الفاء استثنافية ، (كيف) : اسم استفهام في محل النصب على التشبيه بالمفعول به بفعل محذوف، تقديره : فكيف يصنعون ، ويجوز جعل (كيف) خبراً مقدماً لمبتدأ محذوف تقديره : فكيف صنعهم ، (إذَا الله عجرد عن معنى الشرط، في محل النصب على الظرفية ، والظرف متعلق بالجملة المحذوفة ، والجملة المحذوفة جملة إنشائية مستأنفة ، (أَصَنبَتُهُم تُصِيبَةٌ : فعل ومفعول وفاعل ، والجملة في محل الخفض بإضافة (إذا اليها ، (بِمَا : جار ومجرور متعلق بـ (أَصَبَتُهُم) ، والباء للسبب ، (فَدَّمَتُ آيَدِيهِم) : فعل وفاعل ومضاف إليه ، والجملة صلة لما أو صفة لها ، والعائد أو الرابط محذوف ، تقديره : بما قدمته أيديهم ، (ثُمَّ) : حرف عطف ، ﴿مَا وُكَ : فعل وفاعل ومفعول ، والجملة في محل الخفض معطوفة على جملة (أَصَبَتُهُم) ، (يَمَلِمُونَ) : فعل وفاعل وفاعل ، (إنّ : اذاة استثناء مفرغ ، (إنّ : نافية . (أَرَدْنَا) : فعل وفاعل ، (إلّ) : أداة استثناء مفرغ ، (إنّ نافية . (وَتَوْفِيقًا) : معطوف عليه ، وجملة (أَرَدُنَا) من الفعل (إلْمَاتُ جواب القسم لا محل لها من الإعراب ، كما قاله أبو حيان في «النهر» .

﴿ أُولَتِهِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِ مَ فَأَعْرِضَ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ وَقُل لَهُ مَ فِي آنفُسِهِ مَ قَوْلًا بَلِيغًا ﴾

﴿ أُولَتَهِكَ الَّذِينَ ﴾: مبتدأ وخبر، والجملة مستأنفة، ﴿ يَمَّلُمُ اللهُ ﴾: فعل وفاعل، ﴿ مَا ﴾: موصولة أو موصوفة في محل النصب مفعول به، ﴿ فِي قُلُوبِهِمُ ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه صلة لما، أو صفة لها، وجملة ﴿ يَمَّلُمُ اللهُ ﴾ صلة الموصول، ﴿ فَأَعْرِضَ ﴾: ﴿ الفاء ﴾: رابطة الجواب بشرط محذوف، تقديره: إذا

كان حالهم كذلك فأعرض عنهم، وجملة الشرط المحذوف مستأنفة، ﴿أَعْرِضَ﴾: فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد، ﴿عَنْهُمْ﴾: متعلق به، والجملة الفعلية في محل الجزم جواب للشرط المحذوف، ﴿وَعِظْهُمْ﴾: معطوف على أعرض عنهم، وكذا قوله: ﴿وَقُلُ لَهُمْ﴾: معطوف عليه، ﴿فِتَ ٱنفُسِهِمْ﴾: متعلق بـ﴿قل﴾، وقيل: يتعلق بـ﴿بَلِيغًا﴾، ﴿قَلُا﴾: منصوب على المصدرية، ﴿بَلِيغًا﴾ صفة له.

﴿ وَمَا أَرْسَلُنَا مِن زَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَكَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾.

﴿وَمَا﴾: ﴿الواو﴾: استثنافية، ﴿ما﴾: نافية، ﴿أَرْسَلْنَا﴾: فعل وفاعل، والجملة مستأنفة، ﴿مِن﴾: زائدة، ﴿رَسُولٍ﴾: مفعول به منصوب بفتحة مقدرة، ﴿إِلاّ﴾: أداة استثناء مفرغ، ﴿لِيُطَكَاعَ﴾: ﴿اللام﴾ لام كي، ﴿يطاع﴾: فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد لام كي، ونائب فاعله ضمير يعود على الرسول، ﴿بِإِذَبِ اللَّهِ ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بـ﴿يطاع﴾، أو حال من الضمير في ﴿يطاع﴾، والجملة الفعلية صلة أن المضمرة، أن مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بلام كي، تقديره: إلا لإطاعة الناس له، الجار والمجرور متعلق بـ﴿أَرْسَلْنَا﴾.

﴿ وَلَوَ أَنَّهُمْ إِذ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَكَآءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُواْ اللَّهَ تَوَّابُ رَّحِيمًا ﴾ .

﴿ وَلَوْ ﴾ : ﴿ وَالْهَا ﴾ ؛ اسمها، ﴿ إِذَ ﴾ ظرف لما مضى من الزمان، في محل النصب على الظرفية، ﴿ فَلْ لَمُوا ﴾ : فعل وفاعل، والجملة في محل الجر مضاف إليه لظرفية، ﴿ فَلْ لَمُوا ﴾ : فعل وفاعل، والجملة في محل الجر مضاف إليه للإإذ ﴾ ، والظرف متعلق بـ ﴿ جَا مُوك ﴾ الآتي، ﴿ أَنفُسَهُم ﴾ : مفعول به ومضاف إليه ﴿ جَا مُوك ﴾ : فعل وفاعل ومفعول، والجملة في محل الرفع خبر ﴿ أَنَّ ﴾ ، تقديره : ولو أنهم جاؤوا إياك وقت ظلمهم أنفسهم، وجملة ﴿ أَنَّ ﴾ من اسمها وخبرها في تأويل مصدر مرفوع على الفاعلية، لفعل محذوف فعل شرط لـ ﴿ لو ﴾ ، تقديره : ولو

ثبت مجيؤهم إياك وقت ظلمهم أنفسهم، ﴿ فَأَسْتَغْفَرُوا الله ﴾ : ﴿ الفاء ﴾ عاطفة ، ﴿ استغفروا الله ﴾ فعل وفاعل ومفعول ، والجملة في محل الرفع معطوفة على جملة ﴿ جَاءُ وَكَ ﴾ ، ﴿ وَاسْتَغْفَرُ لَهُمُ الرَّسُولُ ﴾ : فعل وفاعل وجار ومجرور متعلق بر ﴿ استغفر ﴾ ، والجملة في محل الرفع معطوفة على جملة ﴿ فَأَسْتَغْفَرُوا ﴾ ، ﴿ لَوَجَدُوا الله ﴾ فعل وفاعل ومفعول أول ، ﴿ وَالله ﴾ نعل وفاعل ومفعول أول ، ﴿ وَوَابُ ﴾ : مفعول ثان ، ﴿ وَحِيمً ﴾ : صفة له ، أو عطف بيان منه ، أو حال من الضمير المستتر في ﴿ وَوَابُ ﴾ ، وقيل : إن وجد متعد لواحد ، و ﴿ توابا ﴾ : حال من الجلالة ، و ﴿ رحيما ﴾ : صفة له ، أو بدل منه ، وجملة ﴿ وجدوا ﴾ جواب حال من الجلالة ، و ﴿ رحيما ﴾ : صفة له ، أو بدل منه ، وجملة ﴿ وجدوا ﴾ جواب ﴿ لو ﴾ الشرطية لا محل لها من الإعراب ، وجملة ﴿ لو ﴾ الشرطية مستأنفة .

﴿ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّنُوكَ فِيمَا شَجَكَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِيَ الْفَيهِمْ حَرَجًا مِنَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا نَسْلِيمًا ﴿ ﴾.

 ﴿حَرَّبًا﴾: مفعول به لـ﴿وجد﴾، إن قلنا: إنها متعدية إلى واحد، أما إذا كانت متعدية لاثنين. فالجار والمجرور ﴿فِت ٱنفُسِهِم ﴾ أحد المفعولين لها، ﴿مِّمَّا ﴾: جار ومجرور صفة لـ﴿حَرَّبًا﴾، ﴿قَضَيْتَ ﴾: فعل وفاعل، والجملة صلة لما أو صفة لها، والعائد أو الرابط محذوف، تقديره: مما قضيت به، ويصح أن تكون ما مصدرية، ﴿وَيُسَلِمُوا ﴾: فعل وفاعل معطوف على ﴿يُحَكِّمُوك ﴾، ﴿تَسَلِيمًا ﴾: منصوب على المصدرية.

﴿ وَلَوْ أَنَا كَنَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنِ ٱقْتُلُوٓا أَنفُسَكُمْ أَوِ ٱخْرُجُواْ مِن دِينَرِكُمْ مَّا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلُّ مِنْهُمُّ ﴾ .

﴿ وَلَوْ ﴾ ﴿ الواو ﴾: استئنافية، ﴿ لو ﴾: شرطية، ﴿ أَنَّا ﴾: أنَّ حرف نصب، ﴿نَا﴾: اسمها، ﴿ كُنَّبْنَا﴾: فعل وفاعل، ﴿عَلَيْهُ ﴾: متعلق به، وجملة ﴿ كُنْبْنَا﴾ في محل الرفع خبر ﴿أنَّ ﴾، تقديره: ولو أنا كاتبون عليهم، وجملة ﴿أنَّ ﴾ في تأويل مصدر مرفوع على الفاعلية لفعل شرط محذوف، تقديره: ولو ثبتت كتابتنا عليهم، ﴿أَنِ﴾، حرف نصب ومصدر، ﴿أَقْتُلُوّا ﴾: فعل وفاعل في محل النصب بِ ﴿ أَنَّ ﴾ ، ﴿ أَنفُسَكُمْ ﴾ : مفعول به ومضاف إليه، وجملة ﴿ أَن ﴾ المصدرية مع صلتها في تأويل مصدر منصوب على المفعولية لـ (كُنَّبْنا)، تقديره: ولو أنا كتبنا عليهم قتلهم أنفسهم، ويجوز أن تكون أن مفسرة، لأنَّ ﴿ كُنَّبْنَا﴾ قريب من معنى أمرنا أو قلنا، ﴿أُوكِ، حرف عطف، ﴿أَخُرُجُوا ﴾: فعل وفاعل في محل النصب معطوف على ﴿ أَقْتُلُوا ﴾ ، ﴿ مِن دِينَرَكُم ﴾ : جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بـ ﴿ أَخْرُجُوا ﴾ ، ﴿ مَا ﴾: نافية رابطة لجواب ﴿ لو ﴾ ، ﴿ فَعَلُوهُ ﴾: فعل وفاعل ومفعول ، والجملة جواب ﴿لو﴾ الشرطية، لا محل لها من الإعراب، وجملة ﴿لو﴾ الشرطية مستأنفة، ﴿ إِلَّا ﴾: أداة استثناء مفرغ. ﴿ قَلِيلٌ ﴾: بالرفع بدل من واو ﴿ فَمَلُوهُ ﴾: بدل بعض من كل، وهو الراجح من نصبه على الاستثناء؛ لأن الاستثناء من كلام تام غير موجب، ﴿يَنَّهُمُ ﴾: جار ومجرور صفة لـ ﴿قَلِيلٌ ﴾، وهو الرَّابط بين البدل والمبدل منه.

﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُواْ مَا يُوعَظُونَ بِهِ ِ لَكَانَ خَيْرًا لَمَهُمْ وَأَشَدَّ تَشْهِيتًا ﴾ .

﴿وَلَوْ﴾: ﴿الواو﴾: استئنافية، ﴿لو﴾: حرف شرط، ﴿أَنَّهُم﴾: ﴿انَّ﴾ حرف نصب، ﴿والهاء﴾: اسمها، ﴿فَعَلُواْ﴾: فعل وفاعل، ﴿مَا﴾: موصولة أو موصوفة في محل النصب مفعول به، ﴿يُوعَظُونَ﴾ فعل مغير الصيغة ونائب فاعل، ﴿يهِ ٤٠ جار ومجرور متعلق به، وجملة ﴿يُوعَظُونَ﴾ صلة لما، أو صفة لها، والعائد أو الرابط ضمير ﴿يهِ ٤٠ وجملة ﴿فَعَلُوا ﴾ في محل الرفع خبر ﴿أَنَّ﴾، وجملة ﴿أَنَّ ﴾ وقملة ﴿أَنَ وحملة ﴿أَنَّ ﴾ وقملة إلى المحلوب المنافة لا محل لها من المعين وجواب المنافة لا محل لها من الإعراب، وجملة ﴿لو﴾ من فعل شرطها وجوابها، مستأنفة لا محل لها من الإعراب، وجملة ﴿لو﴾ من فعل شرطها وجوابها، مستأنفة لا محل لها من الإعراب، وجملة ﴿لو﴾ من فعل شرطها وجوابها، مستأنفة لا محل لها من الإعراب.

﴿ وَإِذَا لَا نَيْنَكُمُ مِن لَدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا ۞ وَلَهَدَيْنَكُمْ مِرَطًا مُسْتَقِيمًا ۞ .

﴿وَإِذَا﴾: ﴿الواو﴾: عاطفة، ﴿إِذَا﴾: حرف نصب وجواب وجزاء، وهي ملغاة هنا عن عمل النصب، ﴿ لَآتَيْنَهُم ﴾ ﴿اللام ﴾: رابطة لجواب ﴿لو ﴾، ﴿آتيناهم ﴾: فعل وفاعل ومفعول أول، ﴿مِن لَّدُنّا ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بـ﴿آتينا ﴾، ﴿أَجُرًا ﴾: مفعول ثان، ﴿عَظِيمًا ﴾: صفة له، وجملة ﴿ لَآتَيْنَهُم ﴾ معطوفة على جملة ﴿لَكَانَ خَيْرًا لَمُم ﴾ على كونها جواباً لـ ﴿لو ﴾ الشرطية. ﴿وَلَهَدَيْنَهُم ﴾: ﴿الواو ﴾: عاطفة، ﴿اللام ﴾: رابطة لجواب ﴿لو ﴾، ﴿هديناهم ﴾: فعل وفاعل ومفعول أول، ﴿مِرَطًا ﴾: مفعول ثان، ﴿ مُسْتَقِيمًا ﴾: صفة لـ ﴿مِرَطًا ﴾، وجملة ﴿لكَانَ خَيْرًا لَمُم ﴾ على كونها جواباً لـ ﴿لو ﴾.

﴿ وَمَن يُعِلِعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَتِهِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِم مِّنَ النَّبِيِّتَنَ وَالصِّدِيفِينَ وَالشُّهَدَلَهِ وَالصَّلِحِينَ وَحَسُنَ أُولَتِهِكَ رَفِيقًا ۞ . ﴿وَرَمَن﴾: ﴿الواو﴾: استئنافية، ﴿من﴾: اسم شرط في محل الرفع مبتداً، والخبر جملة الشرط أو الجواب أو هما، ﴿يُطِع﴾: فعل مضارع مجزوم بمن على كونه فعل شرط لها، وفاعله ضمير يعود على ﴿من﴾، ﴿الله﴾: مفعوف به، ﴿وَالرَّسُولَ﴾: معطوف على الجلالة، ﴿فَأَوْلَتَهِكَ﴾ ﴿الفاء﴾: رابطة لجواب ﴿من﴾ الشرطية وجوباً، ﴿أولئك﴾: مبتداً، ﴿مَعَ الَّذِينَ﴾: ظرف ومضاف إليه، والظرف متعلق بمحذوف خبر المبتدأ، تقديره: كائن مع الذين، والجملة الاسمية في محل الجزم بـ﴿مَنْ﴾، على كونها جواب الشرط لها، وجملة من الشرطية مستأنفة، ﴿أَنَمَ اللهُ﴾: فعل وفاعل، ﴿عَلَيْهِمْ﴾، ﴿يَنَ ٱلنِّيتِينَ﴾: جار ومجرور متعلق بـ﴿أَنْعَمَ﴾، والجملة الموصول، والعائد ضمير ﴿عَلَيْهِمْ﴾، ﴿يَنَ ٱلنَّيِتِينَ﴾: جار ومجرور حال من ﴿النَّذِيكِ﴾، أو من الضمير في ﴿عَلَيْهِمْ﴾، ﴿وَالْمِذِيقِينَ وَالشَّهُمَا وَالْمَالِهِ فَعَلْ مُعطوفات على ﴿ٱلنَّيْتِينَ﴾، ﴿وَصَلُنَ﴾: ﴿الواو﴾: استئنافية، ﴿حسن﴾: فعل من أفعال المدح، ﴿أَوْلَتِكَ﴾: فاعل، ﴿رَفِيقًا﴾: تمييز أو حال، والجملة مستأنفة.

﴿ ذَالِكَ ٱلْفَضْلُ مِنَ ٱللَّهِ وَكُفَىٰ بِاللَّهِ عَلِيمًا ۞ ﴿ .

﴿ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْفَضْلُ ﴾ : خبر، ﴿ قِرَ اللَّهُ ﴾ : جار ومجرور حال من ﴿ اللَّهَ اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ال

التصريف ومفردات اللغة

﴿أَن تُؤَدُّوا ٱلأَمْنَتِ ﴾ هو مضارع أدى تأدية، من باب فعَّل المضعف، وهو هنا بمعنى أصل الفعل، والأمانات جمع أمانة، وهي مصدر بمعنى اسم المفعول؛ أي: الشيء الذي يحفظ ليؤدى إلى صاحبه، ويسمى من يحفظها ويؤديها حفيظاً وأميناً ووفياً، ومن لا يحفظها ولا يؤديها خائناً، ﴿ إِلْمَدَلِ ﴾ العدل: مصدر لعدل من باب ضرب، وهو لغة: إيصال الحق إلى صاحبه من أقرب الطرق إليه،

وشرعاً: فصل الحكومة على ما في كتاب الله سبحانه وسنة رسوله على الحكم بالرأي المجرد، ﴿ فِيمًا يَوْفُلُكُم ﴾: نِعْمَ بكسر النون إتباعاً لكسرة العين، وأصل النون مفتوحة، وأصل العين مكسورة، فأصله نَعِمَ بوزن عَلِمَ، ثم كسرت النون إتباعاً لكسرة العين.

﴿ فَإِن نَتَزَعْمُ مَ تنازع من باب تفاعل، والتنازع: التجاذب، والمنازعة: المجاذبة، والنزع: الجذب، كأن كل واحد ينتزع حجة الآخر ويجذبها، والمراد الاختلاف والمجادلة، ﴿ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴾ التأويل: مصدر أول ـ من باب فعل ـ تأويلاً ، إذا فسر وبين، ولكن هنا بمعنى المآل والعاقبة، لا بمعنى التفسير والتبيين فله إطلاقان.

﴿ يَرْغُمُونَ ﴾ مضارع زعم، من باب نصر، والزعم بتثليث الزاي في أصل اللغة القول، حقاً كان أو باطلاً، ثم كثر استعماله في الكذب، قال الراغب: الزعم حكاية قول يكون مظنة للكذب، وقد جاء في القرآن ذم القائلين به، كقوله: ﴿ وَعَمْ اللَّذِينَ كَفَرُوا أَن لَن يُبْعَثُوا قُلْ بَلَى وَرَقِ لَنْبَعَثُنَّ ﴾، وقوله: ﴿ قُلِ الدَّعُوا اللَّذِينَ زَعَمْتُم مِن دُونِهِ فَلا يَمْلِكُونَ كَشَفَ النَّبرِ عَنكُمْ وَلا تَحْوِيلًا ﴿ إِنَّ اللَّهِ عَنكُمْ وَلا تَحْوِيلًا ﴿ أَن اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَنكُمْ وَلا تَحْوِيلًا ﴿ أَن اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ فَلَا يَمْلُونَ كَاللَّهُ اللَّهُ اللّهُ

﴿إِلَى ٱلطَّافُوتِ﴾ الطاغوت: الكاهن والشيطان والصنم وكل رئيس في الضلالة، يطلق على الواحد والجمع والمذكر والمؤنث، ﴿ مَنكنًا بَعِيدًا ﴾: ليس مصدراً جارياً على يضلهم، ويحتمل أن يكون جعل مكان الإضلال، فوضع أحد المصدرين موضع الآخر، ويحتمل أن يكون مصدراً لثلاثي محذوف، تقديره: فيضلون ضلالاً بعيداً، ﴿ يَصُدُونَ عَنكَ صُدُودًا ﴾: يقال: صد عن الشيء يصد من بابي ضرب ونصر - صداً وصدوداً، إذا أعرض عنه، وهو من المضاعف اللازم الذي جاء بالوجهين: الكسر على القياس، والضم على الشذوذ، لا من صد الذي هو المضاعف المعدى، فإنه بالضم على القياس لا غير، ومعناه المنع، يقال صده عن كذا إذا منعه وصرفه عنه، ومنه قوله تعالى: ﴿ وَمَدُوكُمْ عَنِ ٱلمَسْجِدِ الْحَرَادِ ﴾، وقوله: ﴿ وَمَدَدًا مَا كَانَت نَعَبُدُ مِن دُونِ ٱللَّهِ ﴾، فالصدود: مصدر سماعي له، وقياسه صد، على وزن فعل بسكون العين؛ لأنه من فعل المفتوح.

﴿إِلاَ إِحْسَنًا﴾؛ أي: في المعاملة بين الخصوم، وهو مصدر أحسن الرباعي، من باب أكرم، ﴿وَتَوْفِيقًا﴾؛ أي: بينهم وبين خصومهم بالصلح والتوفيق، مصدر لوفق المضعف، والوفاق والوفق ضد المخالفة، ﴿فِيمَا شَجَكَرَ يَتْنَهُمُ ﴾؛ أي: في الأمر الذي أشكل، والتبس عليهم، واختلطت واختلفت فيه آراؤهم، ومنه الشجر لالتفاف أغصانه واختلاطها وتداخل بعضها في بعض، ومنه قول طرفة:

وَهُمُ ٱلْمُحكَّامُ أَرْبَابُ ٱلْهُدَىٰ وَسُعَاةُ ٱلنَّاسِ فِي ٱلأَمْرِ ٱلشَّجَرْ

أي: المختلف، ومنه تشاجر الرماح؛ أي: اختلافها، يقال: شجر الأمر يشجر شجوراً وشجراً ـ من باب قعد ـ إذا التبس، وشاجر الرجل غيره في الأمر إذا نازعه فيه، وتشاجروا إذا تنازعوا، وخشبات الهودج يقال لها: شجار، لتداخل بعضها في بعض، ﴿حَرَبُكُ الحرج: الضيق، وقيل: الشك، ومنه قيل للشجر الملتف: حرج وحرجة، وجمعها حراج، وقيل: الحرج الإثم، ﴿تَسَيِّلِمُا﴾: مصدر مؤكد لعامله.

البلاغة

وقد تضمنت هذه الآيات أنواعاً من البلاغة والفصاحة والبديع(١):

منها: دخول حرف الشرط على ما ليس بشرط في الحقيقة في قوله: ﴿إِن كُنتُم مُوِّمِنِينَ﴾.

ومنها: الإشارة في قوله: ﴿ وَالِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴾، وفي قوله: ﴿ أَوْلَتَهِكَ اللَّهِ مَا لِلَّهُ مَا فِى قُلُوبِهِمٌ ﴾، وفي قوله: ﴿ وَأَوْلَتِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِم ﴾، وفي قوله: ﴿ وَالِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ ﴾. وفي قوله: ﴿ وَالِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ ﴾.

ومنها: الاستفهام المراد به التعجب في قوله: ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ

⁽١) البحر المحيط.

يزعمون ﴿ .

ومنها: التجنيس المغاير في قوله: ﴿أَن يُضِلَّهُمْ ضَلَنَلًا بَعِيدًا﴾، وفي قوله: ﴿وَقُل لَّهُمْ فِت أَنفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا﴾، وفي قوله: ﴿يَصُدُّونَ عَنكَ صُدُودًا﴾، وفي قوله: ﴿وَيُسَلِّمُوا شَلِيمًا﴾.

ومنها: الاستعارة في قوله: ﴿ وَإِن نَتَزَعْتُمْ ﴾ أصل المنازعة الجذب باليد، ثم استعير للتنازع في الكلام، وفي قوله: ﴿ ضَلَلًا بَعِيدًا ﴾ استعار البعد المختص بالأزمنة والأمكنة للمعاني المختصة بالقلوب؛ لدوام القلوب عليها، وفي قوله: ﴿ فِي مَا شَجَرَ بَيْنَهُم ﴾ استعار ما اشتبك وتضايق من الشجر للمنازعة التي يدخل بها بعض الكلام في بعض، استعارة المحسوس للمعقول، وفي قوله: ﴿ أَنفُسِهم عَرَجًا ﴾ أطلق اسم الحرج الذي هو من وصف الشجر إذا تضايق على الأمر الذي يشق على النفس، للمناسبة التي بينهما وهو الضيق.

ومنها: التتميم وهو أن يتبع الكلام كلمة تزيد المعنى تمكناً وبياناً للمعنى المراد، وهو في قوله: ﴿قَوْلاً بَلِيغًا﴾؛ أي: يبلغ إلى قلوبهم ألمه أو بالغاً في زجرهم.

ومنها: زيادة الحرف لزيادة المعنى في قوله: ﴿مِن زَسُولِ ﴾ أتت ﴿مِن ﴾ لإفادة الاستغراق، إذ لو لم تدخل هي في الكلام لأوهم الواحد.

ومنها: التكرار في قوله: ﴿ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَكَرَ لَهُمُ ٱلرَّسُولُ ﴾، ﴿ وَأَنفُسِمٍ ﴾، وفي قوله: ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ يَأْمُرُكُمْ ﴾، وفي قوله: ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ يَأْمُرُكُمْ ﴾، وفي قوله: ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا ﴾.

ومنها: التوكيد بالمصدر في قوله: ﴿ وَيُسَلِّمُوا تَسَلِّيمًا ﴾.

ومنها: التقسيم البليغ في قوله: ﴿ مِّنَ ٱلنَّبِيِّتَنَ وَٱلصِّدِيقِينَ وَٱلشُّهَدَآءِ وَٱلصَّالِحِينَ ﴾.

ومنها: الإظهار في مقام الإضمار في قوله: ﴿ رَأَيْتُ ٱلْمُنَافِقِينَ ﴾ للتسجيل عليهم بالنفاق وذمهم به، والإشعار بعلة الحكم.

ومنها(۱): الالتفات عن الخطاب إلى الغيبة في قوله: ﴿وَاسْتَغْفَرُ لَهُمُ لَهُمُ الرَّسُولُ﴾ حيث لم يقل: واستغفرت لهم، بل قال: ﴿وَاسْتَغْفَرُ لَهُمُ الرَّسُولُ﴾ تفخيماً لشأنه، حيث عدل عن خطابه إلى ما هو من عظيم صفاته، فهو على أسلوب حكم الأمير بكذا، مكان حكمت بكذا، ووجه التفخيم فيه أن شأن الرسول أن يستغفر لمن عظم ذنبه.

ومنها: إيراد الأمر بصورة الأخبار، وتصديره بإنَّ المفيدة للتحقيق في قوله: ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَن تُؤَدُّوا ٱلأَمَنَئَتِ﴾ للتفخيم وتأكيد وجوب العناية والامتثال.

ومنها: الإطناب في مواضع.

ومنها: الحذف في مواضع.

والله سبحانه وتعالى أعلم

* * *

⁽١) الجمل.

قال الله سبحانه جلَّ وعلا:

﴿ يَكُمُ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ اللّهِ اللّهُ عَدُوا حِدْرَكُمْ فَانِفِرُوا أَبَاتٍ أَوِ انفِرُوا جَيبِهَا ﴿ وَإِنّ مِنكُمْ اللّهُ عَلَى إِذْ لَا أَكُن مَعَهُمْ شَهِيدًا ﴿ وَلَهِنَ أَسَدَبُكُمْ وَمَيْنَكُمْ وَرَيْنَكُمْ وَرَيْنَكُونَ وَلَا يُعْلِمُونَ وَمَن يُعْتَمِلُونَ وَمَا لَكُونَ وَمَن يُعْتَمِلُونَ فِي سَبِيلِ اللّهِ وَالْوِلِدُنِ اللّهِ يَعْوَلُونَ رَبّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظّالِمِ أَمْلُهُمُ وَالْمِلْوَنَ وَوَيْنَا وَالْمِلْوَلِ وَالْوِلَدُنِ اللّهِ اللّهِ وَالْمِلْوَلُونَ وَمِنْ اللّهُ وَالْمُونِ وَمَا لِللّهِ وَالْولِدُنِ اللّهِ اللّهُ وَاللّهُ وَلَوْ اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَا لللللللّهُ وَاللّهُ وَال

المناسبة

قوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا الَّذِينَ مَامَنُوا خُدُوا حِدْرَكُمْ فَانِغِرُوا ثُبَاتٍ أَوِ انِفِرُوا جَبِيعًا وَلَهُ مناسبة هذه الآية لما قبلها هو (۱): أنه تعالى لما ذكر طاعته وطاعة رسوله، وكان من أهم الطاعات إحياء دين الله تعالى.. أمر بالقيام بإحياء دينه، وإعلاء دعوته، وأمرهم أن لا يقتحموا على عدوهم على جهالة، فقال: ﴿خُدُوا حِدْرَكُمُ ﴾، فعلمهم مباشرة الحروب، ولما تقدم ذكر المنافقين.. ذكر في هذه الآية تحذير المؤمنين من قبول مقالاتهم، وتثبيطهم عن الجهاد، فنادى أولاً باسم

⁽١) البحر المحيط.

الإيمان على عادته تعالى إذا أراد أن يأمر المؤمنين أو ينهاهم.

وقال المراغي: مناسبة هذه الآية لما قبلها (١)؛ يعني قوله تعالى: ﴿يَتَأَيُّهُا وَقَالَ المراغي: مناسبة هذه الآية لما بين أولاً في هذه السورة كثيراً من الأمور الدينية، من عبادته تعالى وعدم الشرك به، والمدنية كمعاملة ذوي القربى والجيران واليتامى والمساكين، والشخصية كأحكام الزواج والمصاهرة والمواريث. بين هنا في هذه الآيات بعض الأحكام الحربية والسياسية، ورسم لنا الطريق التي نسير عليها في حفظ ملتنا وحكومتنا المبنية على تلك الأصول من الأعداء انتهى.

قــولــه تــعــالـــى: ﴿ فَلْيُقَاتِلْ فِي سَكِيلِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ يَشْرُونَ الْحَيَوْةَ الدُّنيَا فِي سَكِيلِ اللّهِ اللّهِ اللهِ على طريق حال ضعفاء الإيمان، الذين يبطئون عن القتال في سبيله. . دلهم بهذه الآية على طريق تطهير نفوسهم من ذلك الذنب العظيم، ذنب القعود عن القتال، وأمر به إيثاراً لما عند الله من الأجر والثواب على ما في الدنيا من نعيم زائل وعرض يفنى.

قوله تعالى: ﴿ اللَّيْنَ مَامَنُوا يُقَلِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ اللَّهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ

⁽١) المراغى. (٣) البحر المحيط.

⁽٢) المراغي.

قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ فِيلَ لَمُهُمْ كُفُوٓا أَيْدِيَكُمْ وَأَفِيمُوا الصَّلَاةَ وَءَالُوا الزَّكَوْءَ ... ﴾ الآيات، مناسبتها لما قبلها(١): أن الله سبحانه وتعالى لما ذكر، أولاً بأخذ الحذر والاستعداد للقتال والنفر له، وذكر حال المبطئين الذين ضعفت قلوبهم، وأمرهم بالقتال في سبيله، وفي سبيل إنقاذ المستضعفين. . ذكر هنا أن الإسلام كلفهم ترك ما كانوا عليه في الجاهلية، من تخاصم وتلاحم وحروب مستمرة، ولا سيما بين قبيلتي الأوس والخزرج، فإن الحروب بينهم لم تنقطع إلا بمجيء الإسلام، وأمرهم بكف أيديهم عن القتال والعدوان على غيرهم، وطلب إليهم إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة، لما فيهما من تهذيب النفوس والعطف والرحمة، حتى خمدت من نفوس كثير منهم حمية الجاهلية، وحل محلها شرف العواطف الإنسانية، إلى أن اشتدت الحاجة إلى القتال للذود عن بيضة الإسلام، ودفع العدوان من أولئك المشركين الذين آذوا المسلمين، وأحبوا فتنتهم في دينهم، وردهم إلى ما كانوا عليه، ففرضه عليهم، فكرهه المنافقون والضعفاء، فنعى ذلك عليهم، ووبخهم أشد التوبيخ، وقال أبو حيان: مناسبة هذه الآية لما قبلها ظاهرة؛ لأنه تعالى لما أمر بالقتال حين طلبوه. . وجب امتثال أمر الله فلما كعَّ ـ جبن ـ عنه بعضهم. . قال تعالى: ألا تعجب يا محمد من ناس طلبوا القتال، فأمروا بالموادعة، فلما كتب عليهم. . فَرقَ فريق وجزع، ذكره في «البحر المحيط» انتهى.

أسباب النزول

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَمُنْ كُفُوا أَيْدِيكُمْ وَأَقِيمُوا اَلصَّلَوةً... ﴾ الآية، سبب نزولها (٢): ما أخرجه النسائي (ج ٦/ ص ٣) قال: أخبرنا محمد بن علي بن الحسن بن شقيق، قال: أنبأنا أبي، قال الحسين بن واقد: عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما، أن عبد الرحمٰن بن عوف الزهري.

⁽١) المراغي.

⁽٢) النسائي.

وأصحاباً له أتوا النبي ﷺ بمكة، فقالوا: يا رسول الله إنا كنا في عزة ونحن مشركون، فلما آمنا. صرنا أذلة، فقال: «إني أمرت بالعفو، فلا تقاتلوا، فلما حولنا الله إلى المدينة أمرنا بالقتال، فكفوا»، فأنزل الله عز وجل: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ فِي لَمُ مُثْمَ كُفُوا أَيْدِيكُمُ وَأَقِيمُوا الصَّلَوة ﴾ . الحديث أخرجه الحاكم أيضاً، وقال: رجاله رجال الصحيح.

التفسير وأوجه القراءة

﴿ يَكَأَيْهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ بما جاء به محمد ﷺ، ﴿ خُذُوا ﴾ أسلحتكم، والزموا ﴿ حِذْرَكُم ﴾ ؛ أي: احترازكم واحتراسكم من عدوكم، ولا تمكنوه من أنفسكم، واستعدوا لاتقاء شره وحربه، بأن تعرفوا حاله ومبلغ استعداده وقوته، وإذا كان لكم أعداء كثيرون . فاعرفوا ما بينهم من وفاق وخلاف، واعرفوا الوسائل لمقاومتهم إذا هجموا عليكم، واعملوا بتلك الوسائل .

ويدخل في ذلك معرفة حال العدو، ومعرفة أرضه وبلاده، وأسلحته واستعمالها، وما يتوقف على ذلك من معرفة الهندسة والكيمياء وجر الأثقال، وبالجملة: يجب اتخاذ أهبة الحرب المستعملة فيها من طيارات وقنابل ودبابات وبوارج مدرعة ومدافع مضادة للطائرات إلى نحو ذلك، حتى لا يهاجمكم على غرة، أو يهددكم في دياركم، ويأخذ أراضيكم، وحتى لا يعارضكم في إقامة دينكم أو دعوتكم.

وقد كان النبي على والصحابة على علم بأرض عدوهم، كما لهم عيون وجواسيس يأتونهم بالأخبار، ولما أخبروه بنقض قريش للعهد وإخلالهم بشروط المعاهدة في صلح الحديبية. استعدو لفتح مكة، ولم يفلح أبو سفيان في تجديد العهد مرة أخرى، وقد كان يظن أن المسلمين لم يعلموا بنكثهم له، وقد قال أبو بكر لخالد بن الوليد في حرب اليمامة: حاربهم بمثل ما يحاربونك به، السيف بالسيف والرمح بالرمح.

وما رواه الحاكم عن عائشة: «لا يغني حذر من قدر» لا يناقض أخذ

الحذر، فلا يعارض هذه الآية؛ لأن الأمر بالحذر داخل في القدر، فالأمر به لندفع عنا شرَّ الأعداء، لا لندفع القدر ونبطله؛ إذ القدر هو جريان الأمور بنظام تأتي فيه الأسباب على قدر المسببات، والحذر من جملة الأسباب، فهو عمل بمقتضى القدر لا بما يضاده.

﴿ فَأَنفِرُوا ﴾؛ أي: فاخرجوا لقتال عدوكم، وانهضوا لمقاومته، ﴿ ثُبَاتٍ ﴾؛ أي: جماعات بعد جماعات، سرية بعد سرية، ﴿ أَوِ انفِرُوا ﴾: واخرجوا إلى لقائه كلكم ﴿ جَمِيعًا ﴾؛ أي: مجتمعين كوكبة واحدة، والتخيير فيه لولاة الأمور بحسب اجتهادهم، والمراد بادروا كيفما أمكن؛ أي: فانفروا جماعة إثر جماعة، بأن تكونوا فصائل وفرقا إذا كان الجيش كبيراً، أو موقع العدو يستدعي ذلك، أو تنفر الأمة كلها جميعاً إذا اقتضت الحال ذلك بحسب قوة العدو.

والخلاصة: أنكم إما أن تنفروا جماعات جماعات، وإما أن ينفر جميع المؤمنين على الإطلاق بحسب حال العدو.

وامتثال هذا الأمر يقتضي أن تكون الأمة على استعداد دائم للجهاد، بأن يتعلم كل فرد من أفرادها فنون الحرب، ويتمرن عليها، وأن تقتني السلاح الذي تحتاج إليه في هذا النضال، وتتعلم كيفية استعماله في كل زمان بما يناسبه.

وبهذا تعلم أن الحكومة الإسلامية يجب عليها أن تقيم هذا الواجب بنفسها، لا أن تبقى عالة على غيرها وعلى الأمة أن تساعدها عليه، بل تلزمها إياه إذا قصرت فيه، بعكس ما نراه الآن من تراخي الأمم الإسلامية وضعفها وتوانيها في ذلك، حتى طمعت فيها كل الدول التي تجاورها، واجتاحتها من أطرافها، واجتثت كثيراً من أراضيها وأقاليمها، واستأمرت عليها واستعبدتها، وضربت عليها الخراج والجزية، كالشعوب الأرومية الإسلامية في شرق أفريقيا، استعبدها استئمار الحبوش، فعلى الأمة الإسلامية التي استعبدها الاستئمار أن يتوبوا إلى ربهم، ويتمسكوا بدينهم، ويعضوا عليه بالنواجذ، ويتوسلوا إلى ربهم بصالح أعمالهم، ويسألوا الله النصر على أعدائهم الشيوعية، ويستغيثوا بالأمم الإسلامية التي تجاورهم، وأن يأخذوا أهبة الحرب وسلاحها، ويتعلموا

استعمالها، كهولاً وشباناً وغلماناً، بدل ما استغرقوا أعمارهم في آلة الحراثة والزراعة كابراً عن كابر، أفلا تنتبهون أيتها الأمة المستأمرة من سنة الغفلة والعبودية. أفلا تعلمون أنتم في الحياة البرزخية والحياة البهيمية، بل حياتها أحسن من حياتكم؛ لأنها محبوبة محترمة عند صاحبها، فيا مصيبة عليكم ما أعظمها وما أقبحها، فإنا لله وإنا إليه راجعون. وقد شدد دين الإسلام الحنيف أيما تشديد في هذا الأمر، أعني الاستعداد للعدو، فجاء مثل قوله تعالى: ﴿وَالْمِينُونَ لِهِهُ مَنْ اللّهِ وَعَدُونَ مَن اللّهِ وَعَدُونَ مَن اللّهِ وَعَدُونَ مَن أَوْق وَين رِباطِ الْخَيلِ لَرُهِبُونَ بِهِهُ عَدُونَ اللّهِ وَعَدُونَكُمْ وجاءت أحاديث كثيرة بهذا المعنى.

والخطاب في قوله: ﴿وَإِنَّ مِنكُرُ لِجماعة المؤمنين بحسب الظاهر الشامل للمنافقين وضعفاء الإيمان؛ أي: وإن من عسكر رسول الله ﷺ، ﴿لَمَنُ وعزتي وجلالي ﴿لِيُكِأِنَنُ ﴾؛ أي: ليتثاقلنَّ ويتأخرنَّ عن الجهاد، ويتخلَفنَّ عن القتال معكم، وهم المنافقون وضعفاء الإيمان، فالمنافقون يرغبون عن الحرب؛ لأنهم لا يحبون أن يبقى الإسلام وأهله، ولا أن يدافعوا عنه ويحموا بيضته، فهم يبطئون عن القتال، ويبطئون غيرهم عن النفر إليه، والجبناء وضعفة الإيمان يبطئون بأنفسهم عن القتال خوراً وخوفاً من صليل السيوف ومن الكر والفر ومقابلة العدو وهو شاكي السلاح، ثم فصل أحوال هؤلاء الضعفاء فقال: ﴿فَإِنَّ مَنَالِكُمُ أَيها المؤمنون المجاهدون، ونزلت بكم ﴿مُوسِيبَةٌ ﴾؛ أي: واقعة من أمَنِيكَا وهزيمة أو جهد عيش، ﴿قَالَ ولك المبطىء فرحاً بما فعل حامداً رأيه شاكراً ربه: ﴿فَدُ أَنَعُمَ اللّهُ عَلَى بالقعود وأكرمني بالسلامة، ﴿إِذَ لَمَ أَكُنُ مَعَهُمُ شَهِيدًا ﴾؛ أي: حاضراً معهم في المعركة، فيصيبني مثل ما أصابهم من المصائب والشدة.

وقرأ الجمهور (١٠): ﴿لَلْبَطِّنَا ﴾ بالتشديد، وقرأ مجاهد ﴿ليبطئن﴾ بالتخفيف، والقرآتان يحتمل أن يكون الفعل فيهما لازماً؛ لأنهم يقولون: أبطأ وبطأ في معنى

⁽١) البحر المحيط.

بَطُوً، ويحتمل أن يكون متعدياً بالهمزة أو التضعيف من بطأ، فعلى اللزوم المعنى: أنه يتثاقل ويتثبط عن الخروج للجهاد، وعلى التعدي يكون: قد ثبط غيره عن الخروج، وأشار له بالقعود، وعلى التعدي أكثر المفسرين.

﴿ وَلَهِنَّ أَصَابَكُمُ فَضَلُّ مِّنَ ٱللَّهِ ﴾؛ أي: وعزتي وجلالي، لئن حصل لكم أيها المجاهدون فضل، ونعمة من الله سبحانه وتعالى، كفتح وغنيمة، فظفرتم بالعدو، وفتحتم البلاد، فغنمتم وأخذتم السبايا والأسرى. . ﴿ لَيَقُولَنَّ ﴾ ذلك المبطىء والمنافق: ﴿ كَأَن لَّمْ تَكُنُّ بَيْنَكُمْ ﴾ أيها المؤمنون ﴿ وَبَيِّنَهُ ﴾ ؛ أي: وبين ذلك المبطىء ﴿مُودَّةً ﴾؛ أي: محبة وصلة في الدين ومعرفة في الصحبة ولا مخالطة أصلاً، وجملة التشبيه معترضة بين الفعل الذي هو ﴿لَيَقُولُنَّ﴾ وبين مفعوله الذي هو قوله: ﴿ يَكُنَّتُنِي كُنتُ مَعَهُم ﴾؛ أي: ليقولن قول حاسد نادم: يا هؤلاء أتمني كونى غازياً معهم، ﴿فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴾؛ أي: فأصيب غنائم كثيرة معهم، وآخذ حظاً وافراً من السبايا، والغرض من جملة التشبيه التعجب(١) كأنه تعالى يقول: انظروا إلى ما يقول هذا المنافق، كأنه ليس بينكم أيها المؤمنون وبين المنافق صلة في الدين، ومعرفة في الصحبة، وقيل: الجملة التشبيهية حال من ضمير ﴿ليقولن﴾؛ أي: ليقولن مشبَّهاً بمن لا معرفة بينكم وبينه، وقيل: هي داخلة في المقول؛ أي: ليقولن المثبط للمثبطين من المنافقين وضعفة المؤمنين، كأن لم تكن بينكم وبين محمد معرفة في الصحبة، حيث لم يستصحبكم في الغزو، حتى تفوزوا بما فاز محمد: يا ليتني كنت معهم، وغرض المثبط حينئذ إلقاء العداوة بينهم وبين رسول الله ﷺ.

ونسبة (٢) إصابة الفضل إلى جانب الله تعالى، دون إصابة المصيبة من العادات الشريفة التنزيلية، كما في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا مَرِضَتُ فَهُو يَشَفِينِ ﴿ الله وَتَقَدِيمِ الشَّرِطِيةِ الأولى على الثانية لما أن مضمونها لمقصدهم أوفق، وأثر نفاقهم فيها أظهر.

⁽١) المراح.

⁽٢) کرخي.

وقرأ الجمهور(١): ﴿لَيَقُولُنَّ﴾ بفتح اللام، وقرأ الحسن ﴿ليقولن﴾ بضم اللام، أضمر فيه ضمير الجمع على معنى من، وقرأ ابن كثير وحفص ﴿كأن لم تكن﴾ بتاء التأنيث، والباقون بالياء، وقرأ الحسن ويزيد النحوي ﴿فأفوزُ﴾ برفع الزاي عطفاً على كنت، فتكون الكينونة معهم والفوز بالقسمة داخلين في التمني، أو على الاستئناف؛ أي: فأنا أفوز، وقرأ الجمهور بنصب الزاي وهو جواب التمني، والفاء في قوله: ﴿فَلْيُعَنِلُ فِي سَبِيلِ اللهِ ﴾ رابطة(٢) الجواب بشرط مقدر، تقديره: إن لم يقاتل في سبيل الله هؤلاء المثبطون المنافقون. فليقاتل في سبيل الله ، فليجاهد لإعلاء كلمة الله تعالى المؤمنون المخلصون ﴿الَّذِينَ يَشْرُونَ لَلَّهُ وَلِيا اللهُ عَلَى اللهُ وَوَابِها اللهِ اللهُ وَوَفَا منها. ويبذلون أرواحهم لله تعالى، ويجعلون الآخرة وثوابها ثمناً لها وعوضاً منها.

ثم رغب في القتال بعد الأمر به بذكر الثواب عليه فقال: ﴿وَمَن يُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللّهِ ﴾ أي: في طاعته ويجاهد لإعلاء كلمة الله، لا للحمية والمفاخرة ﴿فَ يظفر به عدوه و ﴿يقبل شهيداً ﴿أَوّ يظفر هو بعدوه، و ﴿يقبل فَسَوْفَ نُوتِيهِ ﴾ أي: نعطيه في كلا الحالين ﴿أَجُرا عَظِيماً ﴾ أي: ثواباً جسيماً من عندنا في الآخرة، خالداً مخلداً في دار الجزاء والنعيم المقيم، وإذا كان الأجر حاصلاً له على كلا التقديرين. لم يكن عمل أشرف من الجهاد، ونبه بقوله: ﴿فَيُقْتَلُ ﴾ أو يغلب على أن المجاهد ينبغي له أن يثبت في المعركة، حتى يكرم نفسه بالشهادة، أو يعز الدين بالظفر والغلبة، وأن لا يكون قصده بالذات إلى القتل، بل إلى إعلاء الحق وإعزاز الدين.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «تضمن الله لمن خرج في سبيله، لا يخرجه إلا جهاد في سبيلي، وإيمان بي، وتصديق برسلي، فهو علي ضامن أن أدخله الجنة، أو أرجعه إلى مسكنه الذي خرج منه، نائلاً ما نال من أجر أو غنيمة». متفق عليه وهذا لفظ مسلم.

⁽١) البحر المحيط. (٢) الشوكاني.

وقرأ الجمهور(١٠): ﴿فَلْيُقَاتِلَ ﴾ بسكون لام الأمر، وقرأت فرقة بكسرها على الأصل، وقرأ الجمهور: ﴿فَيُقَتَلَ ﴾ مبنياً للمفعول، وقرأ محارب بن دثار: ﴿فيقتل على بناء الفعل للفاعل، وأدغم باء يغلب في الفاء أبو عمرو والكسائي وهشام وخلاد بخلاف عنه، وأظهرها باقي السبعة، وقرأ الجمهور: ﴿فُرِّتِهِ ﴾ بالنون، وقرأ الأعمش وطلحة بن مصرف ﴿يؤتيه ﴾ بالياء.

ثم زاد ترغيباً فيه فقال: ﴿ وَمَا لَكُمْ لَا نُقَائِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ والاستفهام فيه للتحريض والأمر بالجهاد؛ أي: وأيُّ عذر ثبت لكم أيها المؤمنون يمنعكم أن تقاتلوا في سبيل الله مع المشركين، لتقيموا التوحيد مقام الشرك، وتحلوا الخير محل الشر، وتضعوا العدل والرحمة موضع الظلم والقسوة، ﴿و﴾ أي شيء منعكم أن تقاتلوا في تخليص ﴿المستضعفين﴾؛ أي: في فك الضعفاء إخوانكم في الدين من أيدي المشركين حالة كونهم ﴿مِنَ ٱلرِّجَالِ ﴾ الضعفاء ﴿وَالنِّسَلِّهِ وَالْوِلْدَانِ ﴾ ؟ أي: الصبيان، وقيل المراد بالولدان العبيد والإماء، والمراد بالمستضعفين جماعة من المسلمين الذين بقوا بمكة وعجزوا عن الهجرة إلى المدينة، وكانوا يلقون من كفار مكة أذى شديداً، وكان النبي على يله يدعو لهم فيقول: «اللهم أنج الوليد بن الوليد، وسلمة بن هشام، وعياش بن ربيعة، والمستضعفين من المؤمنين»، قال ابن عباس: كنت أنا وأمى من المستضعفين من النساء والولدان، ﴿ الَّذِينَ يَقُولُونَ ﴾؛ أي: وفي تخليص المستضعفين الذين فقدوا النصير والمعين، وتقطعت بهم أسباب الرجاء، فاستغاثوا بربهم ودعوه ليفرج كربهم، ويخرجهم من تلك القرية ـ مكة ـ لظلم أهلها لهم، ويسخر لهم بعنايته من يتولى أمرهم، وينصرهم على من ظلمهم، فيتمكنوا بذلك من الهجرة إليكم، ويرتبطوا بكم بأقوى الروابط، وهي رابطة الإيمان، فهي أقوى من رابطة الأنساب والأوطان، فقالوا في دعوتهم واستغاثتهم: ﴿رَبُّنَّا ﴾ ويا مالك أمرنا ﴿أَخْرِجْنَا ﴾؟ أي: حولنا وانقلنا ﴿مِنْ هَٰذِهِ ٱلْقَرْيَةِ﴾ وهذه البلدة يعنون مكة ﴿ٱلظَّالِرِ ٱهْلُهَا﴾؛ أي: التي اتصف أهلها وساكنوها بالظلم؛ لأنهم كانوا مشركين، وكانوا يؤذون

⁽١) ألبحر المحيط.

المسلمين أشد الإيذاء، ويوصلون إليهم أنواع المكاره والتعذيب، وما أحد من المسلمين فيها قدر على الهجرة، لأنهم يصدونهم عنها، ويعذبون مريديها عذاباً شديداً، ﴿وَاجْعَلُ لَنَا﴾ يا إلهنا ﴿مِن لَدُنك﴾؛ أي: من عندك ﴿وَلِيًا﴾ من المسلمين يتولى أمورنا، ويقوم بمصالحنا، ويحفظ علينا ديننا ﴿وَاجْعَلُ لَنَا﴾ يا خالقنا ﴿مِن لَدُنك نَعِيرًا﴾؛ أي: ناصراً من المؤمنين ينصرنا على أعدائنا، وقد استجاب الله دعاءهم فيسر لبعضهم الخروج، وبقي بعضهم إلى أن فتحت مكة، وولى النبي على عتاب بن أسيد، وكان ابن ثماني عشرة سنة، فكان ينصر المظلومين على الظالمين، وينصف الضعيف من القوي، والذليل من العزيز، وكان الولي (١) هو رسول الله على والنصير عتاب بن أسيد.

وما شُرع القتال إلا لعدم حرية الدين، وظلم المشركين للمسلمين، فالقتال قبيح ولا يجيزه العقل السليم إلا لإزالة قبيح أشد منه ضرراً، والأمور بمقاصدها وغاياتها، كما قال تشجيعاً للمجاهدين وترغيباً لهم في الجهاد. ﴿الّذِينَ مَامَنُوا يُعْلِلُونَ فِي سَبِيلِ اللّهِ وهذا كلام مستأنف، سيق لترغيب المؤمنين في الجهاد؛ أي: يتما يقاتل الذين آمنوا لأجل إعلاء كلمة الله ونصرة دينه ﴿وَالّذِينَ كَفَرُوا يُقَلِلُونَ فِي سَبِيلِ الطّنعُوتِ والشيطان؛ أي: إنما يقاتل الذين كفروا لنصرة دين الشيطان وكلمة الباطل، واتباعاً لوسوسته وتزيينه الكفر، فلو ترك المؤمنون القتال. لغلب الطّنعيان وعم الفساد، ﴿وَلَوْلا دَفّعُ اللّهِ النّاسَ بَعَمَهُم يِبَعْضِ لَفَسَدَتِ الشيطان بوسوسته وخداعه الرحمن ﴿أَوَلِياءَ اللّهَيَطُنِ وأصحابه الذين زين لهم فقال: الشيطان بوسوسته وخداعه الباطل، وأن في الظلم وإهلاك الحرث والنسل شرفاً لهم أيما شرف، ﴿إِنَّ كَيْدَ الشَّيَطُنِ ومكره للمؤمنين ﴿كَانَ صَعِيقًا بالنسبة إلى مكر الله سبحانه وتعالى للكافرين، فالنصر والظفر لأوليائه، والهزيمة والخذلان مكر الله سبحانه وتعالى للكافرين، فالنصر والظفر لأوليائه، والهزيمة والخذلان للكافرين، فلا تخافوا أولياء الشيطان وخافون إن كنتم مؤمنين.

⁽١) المراح.

ألا ترى أن أهل الخير والدين يبقى ذكرهم الجميل على وجه الدهر، وإن كانوا حال حياتهم في غاية الفقر، وأما الملوك والجبابرة، فإذا ماتوا انقرض أثرهم، ولا يبقى في الدنيا رسمهم.

وقد جرت سنة الله أن الحق يعلو، والباطل يسفل، وأن الذي يبقى هو الأصلح والأمثل، فالذين يقاتلون في سبيل الله يطلبون ما تقتضيه سنة العمران، والذين يقاتلون في سبيل الشيطان يطلبون الانتقام والاستعلاء في الأرض بغير الحق، وتسخير الناس لأغراضهم وشهواتهم، وسنن العمران تأبى ذلك، فلا يكون لذلك قوة ولا بقاء إلا لنومة أهل الحق عن حقهم، فإذا هم أفاقوا من غفوتهم. تغلب الحق على الباطل، ورده خاسئاً محسوراً.

على أن الذين يقاتلون في تأييد الحق تتوجه هممهم إلى إتمام الاستعداد، ويكونون أجدر بالثبات والصبر، وفي ذلك من القوة ما ليس في كثرة العدد والعدد.

وهذا في الحروب الدينية التي قد تركها المسلمون منذ أزمان طويلة، ولو وجدت في الأرض حكومة إسلامية، تقيم القرآن، وتحوط الدين وأهله بما أوجبه الله من إعداد العدة للحرب. لاتخذها أهل المدنية قدوة لهم وإماما في أعمالهم، وما كانت الحمية والعصبية والوطنية ديدناً لهم، فهم في أمد بعيد من النصر على أعدائهم، فيا مصيبة ابتلي المسلمون بها الآن، فإنا لله وإنا إليه راجعون.

وقـــولــه: ﴿ أَلَرَ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِلَ لَمُمْ كُفُوا أَيْدِيكُمْ وَأَقِيمُوا الْعَلَافَ وَمَاثُوا الزَّكَوْفَ ﴾ استفهام (١) تعجيب لرسول الله عليه من إحجامهم عن القتال، مع أنهم كانوا قبل ذلك راغبين فيه حرصاً عليه، بحيث كانوا يباشرونه كما ينبىء عنه الأمر بكف الأيدي، فإن ذلك مشعر بكونهم بصدد بسطها إلى العدو، والخطاب (٢) فيه

⁽١) أبو السعود.

⁽٢) المراح.

لجماعة من المسلمين، منهم عبد الرحمٰن بن عوف، وسعد بن أبي وقاص الزهريان، وقدامة بن مظعون الجمحى، ومقداد بن الأسواد الكندي، وطلحة بن عبيد الله التيمي، كانوا مع النبي ﷺ بمكة قبل أن يهاجروا إلى المدينة يلقون من المشركين أذى شديداً، فيشكون ذلك إلى رسول الله على ويقولون: إئذن لنا في قتالهم، ويقول لهم رسول الله ﷺ: كفوا أيديكم عن القتل والضرب والاعتداء على الناس، فإني لم أؤمر بقتالهم، واشتغلوا بإقامة الصلاة، والخشوع لله، وإيتاء الزكاة، التي تمكن الإيمان في القلوب، وفيه دليل على أن فرض الصلاة والزكاة كان قبل فرض الجهاد، فلما هاجروا مع رسول الله علي المدينة، وأمروا بقتالهم في وقعة بدر. . كرهه بعضهم، لا شكاً في الدين، بل نفوراً عن الإخطار بالأرواح، وخوفاً من الموت بموجب الجبلة البشرية، وذلك قوله تعالى: ﴿ فَلَمَّا كُيبَ ﴾؛ أي: فرض ﴿ عَلَيْهُمُ ٱلْفِئَالُ ﴾؛ أي: الجهاد في سبيل الله، في السنة الثانية من الهجرة، ﴿إِذَا فِرِينٌ مِتَهُمٌ ﴾؛ أي: إذا جماعة من الذين سألوا أن يفرض عليهم الجهاد ﴿يَخْشَوْنَ ٱلنَّاسَ﴾؛ أي: يخافون الكفار أن يقتلوهم، ﴿كَخَشْيَةِ ٱللَّهِ﴾؛ أي: كخوفهم من الله تعالى؛ أي: كما يخافون أن ينزل عليهم بأسه، وإذا للمفاجأة جواب لما؛ أي: فلما كتب عليهم القتال. . فاجأ كتب القتال خشيتهم من الناس، ﴿ أَوْ أَشَدَّ خَشَيَةً ﴾؛ أي: بل يخافون من الناس خشية وخوفاً أشد وأقوى وأكثر من خشيتهم من الله تعالى، لما كان من طبع البشر من الجبن لا للاعتقاد، ثم تابوا وأهل الإيمان يتفاضلون فيه، ﴿وَقَالُوا ﴾ خوفاً من الموت، لا لكراهتهم أمر الله بالقتال، وهذا عطف على جواب لما، وهو إذا الفجائية وما في حيزها، ﴿رَبُّنَا لِمَ كَنَبَّتَ﴾ وفرضت ﴿عَلَيْنَا ٱلْهِنَالَ﴾ والجهاد في هذا الوقت ﴿لَوَلَآ أَخَّرَلَنَآ إِلَىٰ أَجَلِ قَرِبِ ﴾؛ أي: هلا أخرتنا إلى أجل قريب ومدة قريبة، حتى نموت بآجالنا، ولا نقتل فيفرح بنا الأعداء، وذكر في حرف ابن مسعود: لولا أخرتنا إلى أجل قريب فنموت حتف أنفنا ولا نقتل فتسر بذلك الأعداء، ذكره أبو حيان في «البحر» وهذا القول استزادة في مدة الكف، ويجوز أن يكون هذا مما نطقت به ألسنة حالهم، من غير أن يتفوهوا به صريحاً، وقد أمر الله رسوله أن يرد عليهم شبهتهم فقال: ﴿قُلَّ ﴾ لهم يا محمد جواباً لهذا السؤال عن حكمة فرض القتال عليهم، من غير توبيخ؛ لأنه لا للاعتراض لحكمه تعالى وترغيباً فيما ينالونه بالقتال من النعيم الباقي، ﴿مَنْعُ الدُّيَا﴾؛ أي: منفعة الدنيا ولذاتها ﴿وَلِيلُ﴾ لأنه سريع الزوال، ووشيك الانصرام، وإن أخرتم إلى ذلك الأجل ﴿وَأَلْآخِرَهُ ﴾؛ أي: ثوابها الباقي وجزاؤها، لا سيما المنوط بالقتال، ﴿خَيِّرُ ﴾ من ذلك المتاع الفاني، ﴿لِينِ النَّقَى ﴾ الله تعالى، وامتثل أوامره، واجتنب الكفر والفواحش؛ لأن نعم الأخرة كثيرة، ومؤبدة وصافية عن كدورات القلوب، ويقينية بخلاف نعم الدنيا؛ فإنها مشكوكة عاقبتها في اليوم الثاني، ومشوبة بالمكاره، ﴿وَلَا نُظْلُمُونَ فَئِيلًا﴾؛ أي: ولا تنقصون من أجور أعمالكم أدنى شيء، ولو كان قدر فتيل، وهو الخيط الذي في شق النواة، إن خيراً فخير، وإن شراً فشر.

قال في «التسهيل»: إن الآية في قوم من الصحابة كانوا قد أمروا بالكف عن القتال، فتمنوا أن يؤمروا به، فلما أمروا به.. كرهوه، لا شكاً في دينهم، ولكن خوفاً من الموت، كما مر هذا القول، وقيل: الآية في المنافقين، وهو أليق بسياق الكلام، واختار القرطبي وأبو حيان هذا القول وهو الأرجح، قال في «البحر»: الظاهر أن القائلين هذا هم منافقون؛ لأن الله تعالى إذا أمر بشيء لا يسأل عن علته من هو خالص الإيمان، ولهذا جاء السياق بعده: ﴿وَإِن نُعِبَهُمُ سَيِّنَةٌ يُقُولُوا هَلِامِهِ مِنْ عِندِكُ ﴾، وهذا لا يصدر إلا من منافق انتهى.

وقرأ حمزة والكسائي وابن كثير (١): ﴿ وَلَا يُظُلّمُونَ ﴾ بالياء، وباقي السبعة بالتاء على الخطاب، وهو التفات، ثم رغبهم في القتال، وبين لهم أن الموت مصير كل شيء، فقال: ﴿ أَيّنَمَا تَكُونُوا ﴾؛ أي: في أي مكان وجدتم وحصلتم فيه، سواء كان براً أو بحراً، سفراً أو حضراً ﴿ يُدّرِكَكُمُ لَلْمَوْتُ ﴾؛ أي: يأخذكم الموت الذي تكرهون لأجله القتال، زعماً منكم أنه من محله، ويقع بكم لا محالة، ﴿ وَلَوْ لَلْمَا مُنَا مَنُ مَعْ وَلَا تَمْنُوا هَذَا التأخير الذي سألتم؛ بالجص والنورة، فلا تخشوا القتال لأجله، ولا تتمنوا هذا التأخير الذي سألتم؛

⁽١) البحر المحيط.

لأنه لا فائدة فيه؛ لأنه لا منجا ولا ملجأ من الموت، سواء أكان بقتل أم بغيره، فلا فائدة في خور الطبع وحب الحياة، وقال زهير:

وَمَنْ هَابَ أَسْبَابَ ٱلْمَنَايَا يَنَلْنَهُ وَلَوَ رَامَ أَسْبَابَ ٱلسَّمَاءِ بسُلَّمِ وَمَنْ هَابَ أَلسَّمَاء بسُلَّمِ وقرأ طلحة بن سليمان (١٠): ﴿ يدركُكُم ﴾ برفع الكافين، وخرجه أبو الفتح على حذف فاء الجواب؛ أي: فيدرككم الموت، أو على أنه كلام مستأنف، وأينما متصل بلا تظلمون، وهي قراءة ضعيفة.

والخلاصة (٢): أن الموت أمر محتم لا مهرب منه، فهو لا بد أن يدرككم في أي مكان، ولو تحصنتم في شواهق القصور التي يسكنها ذوو الثراء والنعمة، أو في القلاع والحصون التي تقطنها حامية الجند، وإذا كان الموت لا مفر منه، وكان المرء قد يقتحم غمار الوغى ولا يصاب بالأذى، وقد يموت المعتصم في البروج والحصون، وهو في غضارة العيش. فلا عذر لكم أيها المثبطون المبطئون، ولماذا تختارون لأنفسكم الحقير على العظيم، ولماذا لا تدافعون عن الحق وتمنعون الشر أن يفشو، حتى تستحقوا مرضاة الله وسعادة الآخرة، ولماذا تكرهون القتال وتجبنون، وتخافون الناس وتتمنون البقاء، أليس هذا بضعف في الدين، وركة في العقل، وخوراً في العزيمة، تؤاخذون بها، وتقوم عليكم بها الحجة.

ثم ذكر سبحانه وتعالى شأناً آخر من شؤونهم، أشد دلالة على الحمق وضعف العقل ومرض القلب، فقال: ﴿وَإِن تُصِبّهُم ﴾؛ أي: اليهود والمنافقين ﴿حَسَنَة ﴾؛ أي: خصب ورخص السعر وتتابع الأمطار، ﴿يَقُولُوا هَلَامِه الحسنة ﴿مِنَ عِندِ الله ﴾ تعالى، قال المفسرون: كانت المدينة مملوءة من النعم وقت مقدم رسول الله ﷺ، فلما ظهر عناد اليهود والمنافقين على دعائه إياهم إلى الإيمان. أمسك الله عنهم بعض الإمساك، كما جرت عادته تعالى في جميع الأمم، فعند

⁽١) البحر المحيط والبيضاوي.

⁽٢) المراغي.

هذا قالوا: ما رأينا أعظم شؤماً من هذا الرجل، نقصت ثمارنا ومزارعنا، وغلت أسعارنا منذ قدم، كما قال تعالى: ﴿وَإِن نُوسِبُهُمْ سَيِّفَةٌ﴾؛ أي: جدوبة وشدة وغلاء سعر.. ﴿يَقُولُوا﴾؛ أي: يقول اليهود والمنافقون ﴿هَلَوهِ السيئة ﴿مِنْ عِندِكَ ﴾؛ أي: هذه من شؤم محمد وأصحابه؛ أي: وإن تصبهم نعمة.. نسبوها إلى الله تعالى، وإن تصبهم بلية.. أضافوها إليك، كما حكى الله عن قوم موسى بقوله: ﴿وَإِن تُوسِبُمْ سَيِّنَةٌ يَطَيَّرُوا بِمُوسَىٰ وَمَن مَعَدُّ وعن قوم صالح بقوله: ﴿قَالُوا لِمُوسَىٰ وَمَن مَعَدُّ وعن قوم صالح بقوله: ﴿قَالُوا لِمُوسَىٰ وَمَن مَعَدُّ وعن قوم الله من عند الله تعالى، خلقاً وإيجاداً، يقع في ملكه بحسب السنن التي وضعها، والأسباب المسببات التي أوجدها، ﴿قُلُ مِن عَبد الله وإحبهم يا محمد رداً لزعمهم الباطل، وإرشاداً لهم إلى الحق: ﴿كُلُّ مِنْ عِندِ الله ﴾؛ أي: كل واحدة من النعمة والبلية من جهة الله تعالى خلقاً وإيجاداً، من غير أن يكون لي مدخل في وقوع شيء منهما بوجه من الوجوه كما تزعمون، بل وقوع الأولى منه تعالى بالذات تفضلاً، ووقوع الثانية بواسطة ذنوب من ابتلي عقوبة له، ﴿فَالِ هَوُلَا هَوُلَا المَوْرِهُ ؛ أي: وإذا كان الأمر كذلك.. فأي شيء حصل لهؤلاء اليهود والمنافقين؟ وماذا دهاهم في عقولهم حالة كونهم ﴿لا يُكَادُونَ يَهْقَهُونَ عَدِينًا ﴾.

أي: لا يقربون أن يفهموا حديثاً من الأحاديث أصلاً، فقالوا ما قالوه، إذ لو فهموا شيئاً من ذلك. لفهموا أن الكل من عند الله تعالى، فالنعمة منه تعالى بطريق التفضل، والبلية منه تعالى بطريق العقوبة على ذنوب العباد، عدلاً منه تعالى، والاستفهام هنا تعجبي مضمن معنى الإنكار.

وإذا^(۱) كانوا قد حرموا هذا الفقه من كل حديث. . فما أحراهم أن يحرموه من حديث يبلغه الرسول عن ربه، في الإخبار عن نظم الاجتماع، وارتباط الأسباب بالمسببات، وعما أحاط الله به المصطفين الأخيار من وافر الفضل، وخصهم به من جميل الرعاية، فتلك الحكم العالية لا تُنال إلا بفضل الروية،

⁽١) المراغي.

وطول الأناة والتدبير، ومن وصل إلى هذا القدر من الفهم. . لا يقول إن السيئة تقع بشؤم أحد، بل ينسب كل شيء إلى سببه.

وفي الآية إيماء إلى أن حصيف الرأي يجب أن يطلب فقه القول دون الأخذ بالجمل والظواهر، إذ من قنع بذلك. . بقي في عماية، ويظل طول دهره غِراً جاهلاً بما يحيط به من نظم هذا العالم.

ووقف أبو عمرو والكسائي على قوله (١): ﴿فما﴾، ووقف الباقون على ﴿اللام﴾ في قوله: ﴿فمال﴾ إتباعاً للخط، ولا ينبغي تعمد ذلك، لأن الوقف على ﴿فما﴾ فيه قطع عن المجرور دون حرف على ﴿فما يكون ذلك لضرورة انقطاع النفس.

والخطاب في قوله: ﴿مَا أَصَابِكُ ﴾ للنبي ﷺ، ولكن المراد غيره؛ أي: أي شيء أصابك وأتاك أيها الإنسان ﴿مِنْ حَسَنَةٍ ﴾؛ أي: من نعمة من النعم التي أنعم الله بها عليك ﴿فَ هِي أَتَ ﴿مِنَ اللهِ ﴾ سبحانه وتعالى بالذات تفضلاً وإحساناً منه، من غير استيجاب لها من قبلك، ﴿وَمَا أَصَابِكَ مِن سَيِّنَةٍ ﴾؛ أي: وأي شيء أصابك وأتاك من بلية من البلايا ﴿فَن نَفْسِكُ ﴾؛ أي: فتلك السيئة أتت من نفسك، بسبب اقترافك المعاصي الموجبة لها، وإن كان الخلق من الله، وعن عائشة - رضي الله عنها -: «ما من مسلم يصيبه وصب ولا نصب حتى الشوكة يشاكها، وحتى انقطاع شسع نعله، إلا بذنب، وما يعفو الله عنه أكثر».

وحاصل المعنى (٢): أن كل حسنة تصيبك أيها المؤمن فهي من فضل الله وجوده، فهو الذي سخر لك المنافع التي تتمتع بها وتحسن لديك، فقد سخر لك الهواء الذي يحفظ الحياة، والماء العذب الذي يمد كل الأحياء وأزواج النبات والحيوان وغيرهما من مواد الغذاء، وأنعم عليك بوسائل الراحة والهناء، وكل سيئة تصيبك فهي من نفسك، فإنك بما أوتيت من قدرة على العمل، واختيار في

⁽١) البحر المحيط.

⁽٢) المراغي.

درء المفاسد، وجلب المنافع، وترجيح لبعض المقاصد على بعض، قد تخطىء في معرفة ما يسوء وما ينفع؛ لأنك لا تضبط إرادتك وهواك، ولا تحيط علماً بالسنن والأسباب، فأنت ترجح بعضاً على بعض، إما بالهوى، أو قبل أن تحيط خبراً بمعرفة النافع والضار، فتقع فيما يسوء.

وقد تضافرت الآثار على أن طاعة الله من أسباب النعم، وأن عصيانه مما يجلب النقم، وطاعته إنما تكون باتباع سننه، وصرف ما وهب من الوسائل فيما وهب لأجله، وهذه الآية أصل من أصول الاجتماع وعلم النفس، وفيها شفاء للناس من خرافات الوثنية، واستدراجات الطاغوتية، وكرامات الشيطانية، وارتفاع وتكريم للنفس الإنسانية.

وفي مصحف ابن مسعود (١): ﴿ فمن نفسك وإنما قضيتها عليك ﴾ ، وحكى أبو عمرو أنها في مصحف ابن مسعود: ﴿ وأنا كتبتها ﴾ ، وروي أن ابن مسعود وأبياً قرأ: ﴿ وأنا قدرتها عليك ﴾ ، وعنى بالنفس هنا المذكورة في قوله: ﴿ إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ ۖ بِالشَّوْءِ ﴾ ، وقرأت عائشة رضي الله عنها: ﴿ فَمَن نفسُك ﴾ بفتح الميم ورفع السين ، فـ فَمَن ألله معناه الإنكار ؛ أي: فمن نفسك حتى ينسب إليها فعل ، المعنى: ما للنفس في الشيء فعل .

فائدة: فإن قلت (٢) إن قوله: ﴿ مَا آَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فِنَ اللَّهِ وَمَا آَصَابَكَ مِن سَيِّتَةٍ فِن اللَّهِ وَمَا آَصَابَكَ مِن سَيِّتَةٍ فِن لَّمْ سِكَ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى الللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّ

فالجواب: أن قوله: ﴿ كُلُّ مِّنْ عِندِ اللَّهِ ﴾ أي إيجاداً وقوله: ﴿ وَمَا أَصَابَكَ مِن سَيِّنَةِ فِن نَّفْسِكَ ﴾؛ أي: من كسبك، كما في قوله تعالى: ﴿ وَمَا أَصَابَكُم مِّن مُصِيبَةٍ فَهِمَا كَسَبَتُ أَيْدِيكُمُ ﴾.

والحاصل: أنك إذا نظرت إلى الفاعل الحقيقي. . فالكل منه، وإذا نظرت

⁽١) البحر المحيط.

⁽٢) الفتوحات،

إلى الأسباب.. فما هي إلا من شؤم ذنب نفسك، يوصله إليك بسبب مجازاة وعقوبة لا من محمد على وقال (١) بعض أهل العلم: والفرق بين ﴿مِنْ عِندِ اللهِ وَقَدِ اللهِ أَلَّهُ وَقَالَ (١) بعض أهل العلم: والفرق بين ﴿مِنْ عِندِ اللهِ وَقِيما يحصل و فِيما أن من عند الله أعم، يقال: فيما كان برضاه وبسخطه وفيما يحصل وقد أمر به أو نهى عنه، ولا يقال: هو من الله إلا فيما كان برضاه وبأمره، وبهذا النظر قال عمر: إن أصبت.. فمن الله، وإن أخطأت.. فمن الشيطان انتهى،

وقوله: ﴿وَالرَّسُلْتُكُ ﴾ يا محمد ﴿لِلنَّاسِ ﴾؛ أي: إلى الناس كافة حالة كونك ﴿رَسُولًا ﴾ ؛ أي: مرسلاً إليهم بشريعتنا، بيان لجلالة منصبه ومكانته عند الله تعالى، بعد بيان بطلان زعمهم الفاسد في حقه بناء على جهلهم بشأنه الجليل؛ أي: ليس لك إلا الرسالة والتبليغ وقد فعلت ذلك وما قصرت، وليس لك دخل فيما يصيب الناس من الحسنات والسيئات؛ لأنك لم ترسل إلا للتبليغ والهداية، لا للتصرف في نظم الكون وتحويل سنن الاجتماع أو تبديلها، فما زعمه أولئك الجاهلون من أن السيئة تصيبهم بشؤمك محض خرافة، لا مستند لها من عقل أو نقل، ومخالف لما بينه الله تعالى من وظيفة الرسل.

﴿ وَكُفَىٰ مِأْلِلَهِ شَهِيداً ﴾؛ أي: وكفى الله سبحانه وتعالى شهيداً على جدك وعدم تقصيرك في أداء الرسالة وتبليغ الوحي، فأما حصول الهداية فليس إليك بل إلى الله تعالى، أو كفى الله شهيداً على أنك أرسلت للناس كافة بشيراً ونذيراً، لا مسيطراً ولا جباراً، ولا مغيراً لنظم الكون وتحويل سنن الاجتماع أو تبديلها، ﴿ فَلَن تَجِدَ لِسُنَتِ اللّهِ تَجَوِيلًا ﴾ فلا ينبغي لأحد من الناس، عربهم وعجمهم أن يخرج عن طاعتك واتباعك.

الإعراب

﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ مَامَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ فَانْفِرُوا ثُبَاتٍ أَوِ ٱنْفِرُوا جَبِيعًا ۞﴾.

﴿يَكَأَيُّهَا﴾ ﴿يا﴾: حرف نداء، ﴿أي﴾: منادى نكرة مقصودة، ﴿ها﴾: حرف

⁽١) البحر المحيط.

تنبيه زائد، ﴿الَّذِينَ﴾: في محل الرفع صفة لـ﴿أي﴾، وجملة النداء مستأنفة، ﴿عَامَتُوا﴾: فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول، ﴿خُدُوا﴾: فعل وفاعل والجملة جواب النداء، لا محل لها من الإعراب، ﴿حِدْرَكُمُ ﴾: مفعول به ومضاف إليه، ﴿فَانَفِرُوا﴾: ﴿الفاء ﴾: حرف عطف وتفريع، ﴿أنفِرُوا﴾: فعل وفاعل، والجملة معطوفة على جملة ﴿خُدُوا﴾. ﴿ثَبَاتٍ ﴾: حال من واو ﴿أنفِرُوا﴾ ولكن في تأويل مشتق، تقديره: حالة كونكم متفرفين، ﴿أوِ ﴾: حرف عطف، ﴿أنفِرُوا﴾: فعل وفاعل، والجملة معطوفة على جملة ﴿أنفِرُوا﴾ الأول، ﴿جَمِيعًا ﴾: حال من واو ﴿أنفِرُوا﴾ ولكن بعد تأويله بمشتق، تقديره: حالة كونكم مجتمعين، والمعنى: بادروا إلى الخروج للقتال كيفما أمكن.

﴿وَإِنَّ مِنكُو لَمَن لَيُبَطِّلَنَّ ﴾.

﴿ وَإِنَّ ﴾ : ﴿ الواو ﴾ : استثنافية ، ﴿ إِنَّ ﴾ : حرف نصب وتوكيد ، ﴿ مِن كُمّ ﴾ : جار ومجرور خبر مقدم لـ ﴿ إِنَّ ﴾ ، ﴿ لَكُن ﴾ ﴿ اللام ﴾ : حرف ابتداء ، ﴿ من ﴾ : اسم موصول ، أو نكرة موصوفة في محل النصب اسم إن مؤخر عن خبرها ، تقديره : وإن من ليبطئن لكائن منكم ، وجملة ﴿ إِنَّ ﴾ مستأنفة ، ﴿ لَيُبَطِّنَ ﴾ ﴿ اللام ﴾ : موطئة للقسم ، ﴿ يبطئن ﴾ : فعل مضارع في محل الرفع مبني على الفتح لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة ، ونون التوكيد حرف لا محل لها من الإعراب ، وفاعله ضمير الذي أقسم والله ليبطئن لكائن منكم ، وجملة الفعلية جواب لقسم محذوف ، تقديره : وإن الذي أقسم والله ليبطئن لكائن منكم ، وجملة القسم وجوابه صلة ﴿ مَنْ ﴾ إن قلنا المستتر في ﴿ لَيُبَطِّنَ ﴾ وبذلك (١) علم أن جملة القسم مع جوابها خبرية مؤكدة بالقسم ، فلا يمتنع وقوعها صلة للموصول ، أو صفة للموصوف ، والإنشائية إنما بالقسم ، فلا يمتنع وقوعها صلة للموصول ، أو صفة للموصوف ، والإنشائية إنما هي جملة القسم ، أعني : أقسم بالله ، كما ذكره الشيخ سعد الدين ، واللام في ﴿ لَمَنْ ﴾ لام ابتداء ، دخلت على اسم ﴿ إن ﴾ لوقوع الخبر فاصلاً .

⁽١) الفتوحات.

﴿ فَإِنْ أَصَابَتُكُم مُصِيبَةً قَالَ قَدْ أَنْعُمَ اللَّهُ عَلَى إِذْ لَمْ أَكُن مَّعَهُمْ شَهِيدًا ﴾.

﴿ وَإِنَّ ﴾ (الفاء ﴾: حرف عطف وتفصيل، ﴿ إِن ﴾: حرف شرط، ﴿ أَصَبَبَةً ﴾: فعل ومفعول وفاعل في محل الجزم بـ ﴿ إِن ﴾ على كونه جواب شرط لها، ﴿ قَالَ ﴾: فعل ماض في محل الجزم بـ ﴿ إِن ﴾ على كونه جواب شرط لها، وفاعله ضمير يعود على من يبطئن، وجملة ﴿ إِن ﴾ الشرطية مع جوابها معطوفة على جملة قوله: ﴿ وَإِنَّ مِنكُر ﴾ مفصلة لها، ﴿ وَقَدْ أَنْتُمَ اللّهُ عَلَى . . ﴾ إلى أخر الآية: مقول محكي لـ ﴿ قَالَ ﴾، وإن شئت قلت: ﴿ وَقَدْ ﴾: حرف تحقيق، ﴿ أَنْتُمَ الله ﴾ فعل وفاعل، ﴿ عَلَى ﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿ أَنْعَمَ ﴾، والجملة في محل النصب مقول ﴿ وَالظرف متعلق بـ ﴿ أَنَّعَم ﴾، والجملة في محل النصب مقول والظرف متعلق بـ ﴿ أَنَّعَم ﴾، ﴿ لَمُ آكُن ﴾: جازم وفعل ناقص، واسمه ضمير يعود على المبطىء، ﴿ مَعَمَهُم ﴾ ؛ ظرف ومضاف إليه متعلق بـ ﴿ شَهِيدًا ﴾ ؛ وهو خبر على المبطىء، ﴿ مَعَمَهُم ﴾ ؛ ظرف ومضاف إليه متعلق بـ ﴿ شَهِيدًا ﴾ ؛ وهو خبر وأحكن ﴾ ، وجملة الكون في محل الجر مضاف إليه لـ ﴿ إِذْ ﴾ .

﴿ وَلَهِنَ أَصَابَكُمُ فَضَلُ مِنَ اللَّهِ لَيَقُولَنَ كَأَن لَمْ تَكُنُ يَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّهُ يَالَيَتَنِي كُنتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا ۞ ﴾.

﴿ وَلَهِنّ ﴾ ﴿ الواو ﴾ : عاطفة ، ﴿ اللام ﴾ : موطئة للقسم ، ﴿ إِن ﴾ : حرف شرط جازم ، ﴿ أُصَابَكُمُ فَعَلَى ﴾ فعل وفاعل ومفعول ، في محل الجزم بـ ﴿ إِن ﴾ على كونه فعل شرط لها ، ﴿ يَن كُ اللّه ﴾ : جار ومجرور صفة لـ ﴿ فَعَلَى مَضارع مبني على ﴿ اللام ﴾ : لام القسم مؤكدة للاّم الأولى ، ﴿ يقولن ﴾ : فعل مضارع مبني على الفتح لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة ، وفاعله ضمير يعود على المبطى ، والجملة الفعلية جواب القسم لا مجل لها من الإعراب ، وجملة القسم مع جوابه معطوفة على جملة قوله : ﴿ وَإِن أَصَلِكُم مُصِيبةٌ ﴾ ، وجواب الشرط محذوف لدلالة جواب القسم عليه ، تقديره : ولئن أصابكم فضل من الله . . يقول : يا ليتني كنت معهم ، وإنما جعلنا المذكور جواب القسم ، وجعلنا جواب الشرط محذوفاً جرياً على القاعدة إنه إذا اجتمع شرط وقسم متواليان ، ولم يتقدم عليهما ذو خبر . . جعل المذكور جواب المتقدم منهما ، وقدر جواب المتقدم منهما ، وقدر جواب المتقدم المناخر منهما ، كما قال ابن مالك :

وَٱحْذِفْ لَدَىٰ ٱجْتِمَاعِ شَرْطِ وَقَسَمْ جَوَابَ مَا أَخَرْتَ فَهُ وَ مُلْتَزَمْ وَإِنْ تَسوَالَسِيَا وَقَسِبُ لُ ذُوْ خَسبَرْ فَٱلشَّرْطَ رَجِّحْ مُظْلَقًا بِلاَ حَذَرْ

﴿ كَأَنَّ ﴾: مخففة من الثقيلة، واسمها ضمير الشأن محذوفاً تقديره: كأنه، ﴿ لَّهَ ﴾: حرف نفى وجزم، ﴿ تَكُنُّ ﴾: مجزوم بـ ﴿ لَمْ ﴾، وقرىء بالتاء نظراً للفظ المودة، وبالياء؛ لأن المودة والود بمعنى واحد، ﴿ بَيِّنَكُم ﴾: ظرف ومضاف إليه خبر لـ ﴿ تَكُنُّ ﴾ مقدم على اسمها، ﴿ وَبَيِّنَهُ ﴾: معطوف على ﴿ بَيْنَكُم ﴾، والضمير فيه عائد على المبطىء، وجملة تكن في محل الرفع خبر ﴿ كَأَنَّ ﴾، وجملة ﴿ كَأَنَ ﴾ من اسمها وخبرها: جملة معترضة لا محل لها من الإعراب؛ لاعتراضها بين القول ومقوله، والتقدير: يقول يا ليتني، وقيل: ليس بمعترض بل هو محكى بالقول؛ أي: يقول كأن لم تكن، وحينئذ فالضمير في ﴿ بَيُّنَكُم ﴾ عائد على المنافقين، وفي ﴿بينه﴾ عائد على محمد ﷺ، وقيل جملة ﴿كَأَنَّ﴾ حال من ضمير الفاعل في: ﴿لَيَقُولَنَّ﴾، ﴿مَوَدَّةً ﴾: اسم ﴿تَكُنَّ﴾ مؤخر. ﴿يَلَيْتَنِي ﴾ ﴿يا﴾: حرف نداء، والمنادى محذوف تقديره: يا قوم، وجملة النداء في محل النصب مقول القول، ﴿ليتني﴾ ﴿ليت﴾: حرف تمنى ونصب، و﴿الياء﴾: اسمها، ﴿كُنتُ﴾: فعل ناقص واسمه، ﴿مَّعَهُمْ ﴾: ظرف ومضاف إليه متعلق بمحذوف خبر كان، وجملة كان في محل الرفع خبر ليت، وجملة ليت في محل النصب مقول القول، ﴿ فَأَفُوزَ ﴾: الفاء عاطفة سببية، ﴿أفوز ﴾: فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد الفاء السببية الواقعة في جواب التمني، وفاعله ضمير مستتر فيه يعود على المبطىء، ﴿فُوزًا ﴾ منصوب على المفعولية المطلقة، ﴿عَظِيمًا ﴾: صفة لـ ﴿فُوزًا ﴾، وجملة ﴿أَفُوزِ﴾: صلة أن المصدرية، أن مع صلتها في تأويل مصدر معطوف على مصدر متصيد من الجملة التي قبلها من غير سابك لإصلاح المعنى تقديره: أتمنى كونى معهم ففوزي فوزاً عظيماً، وقرىء ﴿فأفوزُ ﴾ بالرفع على الاستئناف على تقدير: فأنا أفوز.

﴿ فَلَيُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَوْةَ اللَّهَ لَيَ إِلَّا خِرَةً ﴾.

﴿ فَلَيْقَائِلَ ﴾ ﴿ الفاء ﴾: رابطة لجواب شرط محذوف، تقديره: إن بطأ وتأخر

هؤلاء عن القتال. فليقاتل في سبيل الله، و (اللام): حرف طلب وجزم، (يقاتل): مجزوم باللام، ﴿في سَبِيلِ اللهِ عَالَ ومجرور ومضاف إليه متعلق بر في الله معلى الله معلى بر في الله معلى الله الله معلى الله والمحملة في محل الجزم جواب للشرط المقدر، وجملة الشرط المقدر مستأنفة، والجملة في محل الجزم وفاعل ومفعول، ﴿الدُّنِيَا﴾ صفة للحياة، والجملة صلة الموصول، والعائد ضمير الفاعل، ﴿ إِلَا لَا خِرَةً ﴾: متعلى بر يَشَرُون ﴾.

﴿ وَمَن يُقَانِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلَ أَوْ يَغَلِبُ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجُرًا عَظِيمًا ﴾.

﴿وَمَن يُقَنِيلُ﴾ ﴿الواو﴾: استئنافية، ﴿من﴾: اسم شرط في محل الرفع مبتدأ، والخبر جملة الشرط، أو جملة الجواب أو هما، ﴿يُقَاتِلُ﴾: فعل شرط مجزوم برِهمن﴾ وفاعله ضمير يعود على ﴿من﴾، ﴿في سَبِيلِ اللهِ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بـ﴿يُقَنِيلُ﴾، ﴿فَيُقْتَلُ﴾ ﴿الفاء﴾: حرف عطف وتفريع، ﴿يُقَتَلُ﴾ نعل مضارع مغير الصيغة معطوف على ﴿يُقَنِيلُ﴾ مجزوم بـ﴿من﴾، ونائب فاعله ضمير يعود على ﴿من﴾، ﴿أَوَّ﴾: حرف عطف وتنويع، ﴿يَعِلِبُ﴾: فعل مضارع مبني للفاعل معطوف على ﴿يُقتلُ﴾، وفاعله ضمير يعود على ﴿من﴾، ﴿فَسَوْفَ﴾ ﴿الفاء﴾: رابطة لجواب ﴿من﴾ الشرطية وجوباً؛ لاقتران الجواب بحرف التنفيس، ﴿سوف﴾: حرف تنفيس للاستقبال البعيد. ﴿وَيِّتِهِ﴾: فعل مضارع ومفعول أول مرفوع لعدم صلاحية لفظه للجواب لاقترانه بحرف التنفيس، وفاعله ضمير يعود على ﴿أَتَوَ﴾: مفعول ثان، ﴿عَظِيمًا﴾: صفة له، والجملة الفعلية في محل الجزم جواب ﴿من﴾ الشرطية، وجملة ﴿من﴾ الشرطية.

﴿ وَمَا لَكُمْ لَا نُقَائِلُونَ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ ﴾ .

﴿وَمَا﴾ ﴿الواو﴾: استئنافية، ﴿ما﴾: اسم استفهام في محل الرفع مبتدأ، ﴿لَكُمُ﴾: جار ومجرور خبر المبتدأ، والتقدير: أي شيء ثابت لكم، ﴿لَا﴾ نافية، ﴿لَكُمُكُ : فعل وفاعل، والجملة في محل النصب حال من ضمير المخاطبين، والعامل في هذه الحال الاستقرار المقدر، والتقدير: أيَّ شيء مستقر لكم حالة

كونكم غير مقاتلين، وفي «الفتوحات» وجملة قوله: ﴿لَا نُقَايِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ فيها وجهان.

أظهرهما: أنها في محل نصب على الحال؛ أي: ما لكم غير مقاتلين، أنكر عليهم أن يكونوا على غير هذه الحالة، وقد صرح بالحال بعد مثل هذا التركيب في قوله: ﴿فَنَا لَمُمْ عَنِ ٱلتَّذِكرَةِ مُعْرِضِينَ ﴾ وقالوا في مثل هذه الحال: إنها حال لازمة؛ لأن الكلام لا يتم بدونها، وفيه نظر، والعامل في هذه الحال الاستقرار المقدر، كقولك مالك ضاحكاً.

والوجه الثاني: أن الأصل: وما لكم في أن لا تقاتلوا، فحذفت ﴿في﴾ فبقي أن لا تقاتلوا، فجرى الخلاف المشهور، ثم حذفت أن الناصبة، فارتفع الفعل بعدها، كقوله: تسمع بالمعيدي خير من أن تراه. اه. «سمين».

﴿ وَالْسَنَشَعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَلَّهِ وَالْوِلْدَانِ ﴾ .

﴿ وَٱلْمُسْتَشَمَٰوَيٰنَ﴾: معطوف على ﴿ سَكِيبِلِ اللَّهِ ﴾ ولكنه على تقدير مضاف تقديره: وفي تخليص المستضعفين من أيدي الكفار، ﴿ مِنَ الرِّجَالِ ﴾: جار ومجرور حال من ﴿ الرِّجَالِ ﴾ . من ﴿ الرِّجَالِ ﴾ .

﴿ اَلَٰذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَآ أَخْرِجْنَا مِنْ هَٰذِهِ ٱلْقَرْيَةِ ٱلظَّالِمِ أَهْلُهَا وَأَجْعَل لَنَا مِن أَدُنكَ وَلِيَّا وَأَجْعَل لَنَا مِن لَدُنكَ نَصِيرًا﴾ .

﴿ اللَّذِينَ ﴾ : صفة لـ (المستضعفين ﴾ ، ﴿ يَثُولُونَ ﴾ : فعل وفاعل ، والجملة صلة الموصول ، ﴿ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا . . ﴾ إلى آخر الآية مقول محكي لـ ﴿ يَثُولُونَ ﴾ وإن شئت قلت : ﴿ رَبَّنَا ﴾ : منادى مضاف وجملة النداء مقول القول ، ﴿ أَخْرِجْنَا ﴾ : فعل وفاعل والجملة جواب النداء على كونها مقول القول ، ﴿ مِنْ هَاذِهِ ﴾ : جار ومجرور متعلق بـ ﴿ أَخْرِجْنَا ﴾ ، ﴿ الْقَرْيَةِ ﴾ : بدل من اسم الإشارة ، أو عطف بيان منه ، ﴿ الظَّالِهِ ﴾ : صفة للقرية ، ﴿ أَهْلُهُ ﴾ : مرفوع به على الفاعلية ، وأل في ﴿ الظَّالِمِ ﴾ موصولة بمعنى : التي ظلم أهلها ، فالظالم موافق للقرية إعراباً ولما بعده معنى ؛ لأنه نعت سببي . ﴿ وَأَجْعَلُ ﴾ : فعل دعاء وفاعله ضمير يعود على الله ، وهو معطوف على سببي . ﴿ وَأَجْعَلُ ﴾ : فعل دعاء وفاعله ضمير يعود على الله ، وهو معطوف على

﴿أَخْرِجْنَا﴾. ﴿لَنَا﴾: جار ومجرور في محل المفعول الأول لـ ﴿جعل﴾، ﴿مِن لَدُنكَ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بمحذوف حال من ﴿وَلِيًّا﴾، لأنه صفة نكرة قدمت عليها فيعرب حالاً، ﴿وَلِيًّا﴾: مفعول ثان لجعل، ﴿وَأَجْمَلُ﴾: معطوف على ﴿أَخْرِجْنَا﴾. ﴿لَنَا﴾: في محل النصب مفعول أول، ﴿مِن لَدُنكَ﴾: حال من ﴿ وَمُعول ثان لجعل.

﴿ الَّذِينَ ؞َامَنُوا يُقَائِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَائِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاخُوتِ فَقَائِلُوا الطَّاخُوتِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللللَّالِمُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّاللَّالِمُ اللللَّالِمُ الل

﴿الَّذِينَ ﴾: مبتدأ ، ﴿ اَمَنُوا ﴾ : صلته ، ﴿ يُقَالِلُونَ ﴾ : خبره والجملة الاسمية مستأنفة ، ﴿ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ : جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بـ ﴿ يُقَالُونَ ﴾ : مبتدأ ، ﴿ كَفَرُوا ﴾ : صلته ، ﴿ يُقَالُونَ ﴾ : خبره ، والجملة معطوفة على الجملة التي قبلها ، ﴿ فِي سَبِيلِ الطَّلْغُوتِ ﴾ : جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بـ ﴿ يُقَالِلُونَ ﴾ . ﴿ فَقَلِلُوا ﴾ ﴿ الفاء ﴾ : فاء الفصيحة ؛ لأنها أفصحت عن شرط مقدر تقديره إذا عرفتم أن الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله . . . إلخ ، وأردتم بيان ما هو لازم لكم . . فأقول لكم : ﴿ قاتلوا ﴾ : فعل وفاعل . ﴿ أَوْلِيّا لَهُ الصَّعَلَيْ ﴾ : مفعول به ومضاف إليه ، والجملة الفعلية في محل النصب مقول لجواب إذا المقدرة ، وجملة ومضاف إليه ، إذا المقدرة مستأنفة . ﴿ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطُينِ ﴾ : ناصب ومنصوب ومضاف إليه ، في محل الرفع خبر ﴿ إِن ﴾ ، وجملة ﴿ إِن ﴾ مستأنفة خبر ﴿ كَانَ ﴾ ، وجملة ﴿ إِن ﴾ مستأنفة لتعليل ما قبلها .

﴿ أَلَتَ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَمُمْمَ كُفُوا آيْدِيكُمْمَ وَأَقِيمُوا الصَّلَوْةَ وَمَاتُوا الزَّكُوٰهَ ﴾.

﴿ أَلَمْ ﴾ : ﴿ الهمزة ﴾ : للاستفهام التعجبي ، ﴿ لم ﴾ : حرف جزم ، ﴿ رَبُّ ﴾ : فعل مضارع مجزوم بـ ﴿ لم ﴾ ، وفاعله ضمير يعود على محمد ، أو على كل مخاطب ، والجملة مستأنفة ، ﴿ إِلَى الدِّينَ ﴾ : جار ومجرور متعلق بـ ﴿ تُمَوّ أَيدِيكُمْ . . . ﴾ إلى ماض مغير الصيغة ، ﴿ أَمْرُ ﴾ : جار ومجرور متعلق به ، ﴿ كُمُوّ أَيدِيكُمْ . . . ﴾ إلى قوله : ﴿ فَلَمّ كُيْبَ ﴾ : نائب فاعل محكى ، وجملة ﴿ قِيلَ ﴾ : صلة الموصول ، والعائد

ضمير لهم، وإن شئت قلت: ﴿ كُنُّوا ﴾: فعل وفاعل، ﴿ آيَدِيَكُمْ ﴾: مفعول به ومضاف إليه، والجملة في محل الرفع نائب فاعل لـ ﴿ وَيَلَهُ لَهُ وَالْمَالُونَ ﴾ فعل وفاعل ومفعول، والجملة في محل الرفع معطوفة على ﴿ كُنُّوا ﴾، ﴿ وَمَاتُوا الرَّكُونَ ﴾: فعل وفاعل ومفعول، والجملة في محل الرفع معطوفة على جملة ﴿ كُنُّوا ﴾.

﴿ فَلَمَّا كُبِبَ عَلَيْهِمُ ٱلْفِئَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَغْشُونَ ٱلنَّاسَ كَخَشْيَةِ ٱللَّهِ أَوْ أَشَذَ خَشْيَةً وَقَالُواْ رَبَّنَا لِمَرَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا ٱلْهِنَالَ﴾.

﴿ فَلَنَّا ﴾ ﴿ الفاء ﴾: استئنافية، ﴿ لما ﴾: حرف شرط غير جازم، ﴿ كُنِبَ ﴾: فعل ماض مغير الصيغة، ﴿عَلَيْهُ ﴾: متعلق به، ﴿ أَلْفِنَالُ ﴾: نائب فاعل، والجملة الفعلية فعل شرط لـ (لما) لا محل لها من الإعراب، ﴿إِذَا ﴾: حرف مفاجأة رابطة لجواب ﴿لما﴾ لا محل لها من الإعراب على الأصح، كما هو مذكور في كتب النحو، ﴿ فَإِنَّ ﴾: مبتدأ، ﴿ يُنتُهُم ﴾: جار ومجرور صفة له، وهو المسوغ للابتداء، ﴿يَغْشُونَ ٱلنَّاسَ﴾: فعل وفاعل ومفعول، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية جواب ﴿لما﴾ لا محل لها من الإعراب، وجملة ﴿ لَمَا ﴾ مستأنفة ﴿ كَخَشَّيَةِ ٱللَّهِ ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه صفة لمصدر محذوف، تقديره: يخشون الناس خشية كائنة كخشية الله، وإضافة خشية إلى لفظ الجلالة من إضافة المصدر إلى مفعوله؛ أي: كخشيتهم الله، ﴿أَوَّ ﴾: حرف عطف بمعنى بل، ﴿أَشَّدُ ﴾، معطوف على ﴿خشية الله) مجرور بالفتحة؛ لأنه اسم لا ينصرف للوصفية ووزن الفعل، ﴿خَشَيَّةٌ ﴾: تمييز له، أو ﴿أَشَدَّ ﴾: معطوف على محل الجار والمجرور في ﴿ كُخَشِّيةِ ٱللَّهِ ﴾، و﴿خَشْيَةً ﴾: تمييز له، أو ﴿أَشَدَّ ﴾: منصوب على الحال من ﴿خشية﴾ المذكور بعده؛ لأنه نعت نكرة قدمت عليها، و﴿خَشَّيَةٌ﴾: معطوف على محل الجار والمجرور في: ﴿ كَخَشَيْهُ ٱللَّهِ﴾، والتقدير: يخشون الناس كخشية الله بل خشية أشد من خشية الله، ﴿وَقَالُوا ﴾: فعل وفاعل معطوف على ﴿يَغْشُونَ﴾. ﴿رَبُّنَا لِمَ كَنَبْتَ عَلَيْنَا ٱلْفِئَالَ﴾: مقول محكى، وإن شئت قلت: ﴿رَبِّنا ﴾: منادى مضاف، وجملة النداء في محل النصب مقول ﴿قَالُوا﴾، ﴿ لِرَ ﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿ كُنْبُتَ ﴾ وهو فعل وفاعل، ﴿ عَلَيْنَا ﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿ كَنَّبَتَ ﴾ أيضاً، والجملة الفعلية في محل النصب مقول ﴿ قَالُوا ﴾ . ﴿ أَلْفِنَالَ ﴾ : مفعول به لـ ﴿ كَنَّبْتَ ﴾ .

﴿ لَوَلَآ أَخَرَلْنَآ إِلَىٰٓ أَجَلِ قَرِبِ ۚ قُلْ مَنْئُ ٱلدُّنَا قَلِيلٌ وَٱلْآخِرَةُ خَيْرٌ لِمَنِ ٱلْقَىٰ وَلَا نُظْلَمُونَ فَئِيلًا ﴾ .

﴿ وَالْجِملة في محل النصب مقول ﴿ وَالْوَا ﴾ ، ﴿ إِلَّا آَجُلِ وَّبِبُّ ﴾ : جار ومجرور وصفة والجملة في محل النصب مقول ﴿ وَالْوَا ﴾ ، ﴿ إِلَّا آَجُلِ وَبِبُّ ﴾ : جار ومجرور وصفة متعلق بـ ﴿ أَخْرَنْنَا ﴾ ، ﴿ وَلَلْ ﴾ : فعل أمر وفاعله ضمير يعود على محمد ، والجملة مستأنفة . ﴿ مَنْنُعُ اللَّيْنَا ﴾ : إلى آخر الآية : مقول محكي ، وإن شئت قلت : ﴿ مَنْنُعُ اللَّيْنَا ﴾ : مبتدأ ومضاف إليه . ﴿ وَلِيلٌ ﴾ : خبره ، والجملة معطوفة على جملة ﴿ مَنْنُعُ اللَّنْيَا وَلِيلٌ ﴾ ، ﴿ وَالْآلُونَ ﴾ : مبتدأ وخبر ، والجملة معطوفة على جملة ﴿ مَنْنُعُ اللَّيْنَا وَلِيلٌ ﴾ ، ﴿ إِلَانَ ﴾ : جار ومجرور متعلق بـ ﴿ خَيرٌ ﴾ ، ﴿ أَلَقَى ﴾ : فعل ماض وفاعله ضمير يعود على ﴿ من ﴾ ، والجملة صلة الموصول والعائد ضمير الفاعل ، ﴿ وَلَا ﴾ : ضمير يعود على ﴿ من ﴾ ، والجملة صلة الموصول والعائد ضمير الفاعل ، ﴿ وَلَا ﴾ : فالية ، ﴿ فَلَيْلًا وَنَا بُنِ فاعل ، ﴿ فَتِيلًا ﴾ : مفعول ثان ، والجملة معطوفة على محذوف تقديره : تجزون فيها ؛ أي : في الآخرة ولا ﴿ وَلَا ﴾ . تظلمون فتيلاً ، والجملة المحذوفة مع المعطوفة عليها في محل النصب مقول ﴿ وَلَا ﴾ .

﴿ أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكُكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنُمْ فِي بُرُوجٍ مُشَيَّدُونِ ﴾.

﴿أَيّنَمَا﴾: ﴿أَينَهُ: اسم شرط جازم في محل النصب على الظرفية المكانية. ﴿ما﴾: زائدة، والظرف متعلق بـ ﴿نَكُونُوا﴾، ﴿نَكُونُوا﴾: فعل وفاعل مجزوم بـ ﴿أَيّنَمَا﴾، على كونه فعل شرط لها، وكان هنا تامة، ﴿يُدّرِكُكُمُ ٱلْمَوْتُ﴾: فعل ومفعول وفاعل، مجزوم بـ ﴿أَيّنَمَا﴾ على كونه جواباً لها، وجملة ﴿أَيّنَمَا﴾: مستأنفة. ﴿وَلَوْ﴾: الواو عاطفة، ﴿لَوْ﴾: حرف شرط غير جازم، ﴿كُنُمُ ﴾: فعل ناقص واسمه، ﴿فِي بُرُيج مُسْيَدَةٍ ﴾: جار ومجرور وصفة متعلق بمحذوف خبر كان، وجملة كان فعل شرط لـ ﴿لو﴾ لا محل لها من الإعراب، وجواب ﴿لو﴾ معلوم مما قبله، تقديره: ولو كنتم في بروج مشيدة لأدرككم الموت، وجملة ﴿لو﴾

معطوفة على جملة محذوفة مثلها، تقديرها: لو لم تكونوا في بروج مشيدة لأدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة... إلخ.

﴿ وَإِن تُصِبَّهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِيدٍ مِنْ عِندِ اللَّهِ ﴾ .

﴿ وَإِن ﴾ ﴿ الواو ﴾ استئنافية. ﴿ إِن ﴾ حرف شرط جازم. ﴿ تُصِبّهُمْ حَسَنَةٌ ﴾ : فعل ومفعول وفاعل مجزوم بـ ﴿ إِن ﴾ على كونه فعل شرط لها. ﴿ يَقُولُوا ﴾ : فعل وفاعل مجزوم بـ ﴿ إِن ﴾ على كونه جواباً لها وجملة ﴿ إِن ﴾ الشرطية مستأنفة. ﴿ هَذِهِ مِنْ عِندِ اللّهِ ﴾ مقول محكى وإن شئت قلت : ﴿ هَذِهِ ﴾ : مبتدأ . ﴿ مِنْ عِندِ اللّهِ ﴾ : جار ومجرور ومضاف إليه خبر المبتدأ والجملة في محل النصب مقول ﴿ يَقُولُوا ﴾ .

﴿ وَإِن تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِندِكَ قُلْ كُلُّ مِنْ عِندِ اللَّهِ ﴾ .

﴿وَإِنَّ﴾: ﴿الواو﴾: عاطفة. ﴿إِنَّ﴾: حرف شرط. ﴿نُوسَبُهُمْ سَيِّعَةٌ﴾: فعل ومفعول وفاعل، مجزوم بـ﴿إِنَّ﴾ مُنقُولُواً﴾: فعل وفاعل، مجزوم بـ﴿إِنَّ على كونه جواباً لها. ﴿ هَلَامِهِ مِنْ عِندِكَ ﴾: مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿ هَلَامِهِ مِنْ عِندِكَ ﴾: مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿ هَلَامِهِ مِنْ عِندِكَ ﴾: مبتدأ وخبر، والجملة في محل النصب مقول القول، وجملة ﴿إِنَّ﴾ الشرطية معطوفة على جملة ﴿إِنَّ الأولى. ﴿ قُلَّ ﴾: فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة، ﴿ كُلُّ ﴾: مبتدأ، ﴿مِنْ عِندِ اللَّهِ ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه، خبر المبتدأ، والجملة في محل النصب مقول ﴿ قُلْ ﴾.

﴿ فَالِ مَثُولَا الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا ﴾ .

﴿ فَمَا ﴾: ﴿ الفاء ﴾ استئنافية ، ﴿ ما ﴾: اسم استفهام تعجبي في محل الرفع مبتدأ . ﴿ اللام ﴾: حرف جر ، وفصلت عن المجرور بها تبعاً لخط المصحف العثماني ، وفي غير المصحف متصلة بمجرورها وجوباً صناعياً . ﴿ هَتَوُلاّ ﴾ : في محل الجر بها ، ﴿ الْقَوْدِ ﴾ : بدل من اسم الإشارة ، أو عطف بيان منه ، الجار والمجرور في محل الرفع خبر المبتدأ ، والجملة مستأنفة ، أو معترضة بين البيان والمبين ، ﴿ لا ﴾ : نافية . ﴿ يُكَادُونَ ﴾ : فعل ناقص واسمه . ﴿ يَفْقَهُونَ ﴾ : فعل وفاعل ، ﴿ حَدِيثًا ﴾ : مفعول به ، وجملة ﴿ يَفْقَهُونَ ﴾ في محل النصب خبر ﴿ يَكَادُونَ ﴾ ، وجملة ﴿ حَدِيثًا ﴾ :

﴿يكَادُونَ﴾ في محل النصب حال من اسم الإشارة، والعامل فيها ما في الظرف من معنى الاستقرار، والمعنى: وحيث كان الأمر كذلك فأيُّ شيء حصل لهم حال كونهم بمعزل من أن يفقهوا حديثاً. ويصح (۱) أن تكون جملة ﴿لَا يَكَادُونَ﴾: مستأنفة استئنافاً بيانياً واقعاً في جواب سؤال نشأ عن الاستفهام، كأنه قيل: ما بالهم وماذا يصنعون حتى يتعجب منه أو يسأل عن سببه فقيل لا يكادون يفقهون حديثاً من الأحاديث، فيقولون ما يقولون، إذ لو فهموا شيئاً من ذلك لفهموا هذا النص، وما في معناه، وما هو أوضح منه من النصوص الناطقة من أن الكل من عند الله تعالى، وأن النعمة منه تعالى بطريق التفضل والإحسان، والبلية منه بطريق العقوبة على ذنوب العباد.

﴿ مَا ۚ أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فِينَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِن سَيِّتَةٍ فِين نَفْسِكُ وَأَرْسَلَنَكَ لِلنَاسِ رَسُولًا وَكُفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ۞﴾ .

﴿مَا﴾: اسم شرط جازم في محل الرفع مبتداً، والخبر جملة الشرط أو جملة الجواب أو هما. ﴿أَصَابُكَ﴾: فعل ومفعول، في محل الجزم بـ ﴿مَا﴾ على كونه فعل شرط لها، وفاعله ضمير يعود على ﴿مَا﴾، ﴿مِنْ حَسَنَةٍ﴾: جار ومجرور حال من فاعل ﴿أَصَابُكَ﴾. ﴿فِنَ اللَّهِ﴾: ﴿الفاء﴾: رابطة لجواب ﴿ما﴾ الشرطية، ﴿مِنَ اللَّهِ﴾: جار ومجرور خبر لمبتدأ محذوف، تقديره: فهو كائن من الله، والجملة الاسمية في محل الجزم بـ ﴿مَا﴾، على كونها جواباً لها، وجملة ﴿مَا﴾ الشرطية مستأنفة، وقال أبو البقاء (٢): ولا يصح أن تكون ﴿مَا﴾ هنا موصولة؛ لأن ذلك يقتضي أن يكون المصيب لهم ماضياً مخصصاً، والمعنى على العموم، والشرط أشبه وأوفق، والتقدير: فهو من الله، والمراد بالأية الخصب والجدب، ولذلك لم يقل أصابت انتهى. ﴿وَمَا ﴾: ﴿الواو﴾: عاطفة. ﴿مَا﴾: اسم شرط، والمجرور الآتي. ﴿أَصَابُكَ﴾: فعل ومفعول، في محل الجزم بـ ﴿مَا ﴾، وفاعله والمجرور الآتي. ﴿أَصَابُكَ﴾: فعل ومفعول، في محل الجزم بـ ﴿مَا ﴾، وفاعله والمجرور الآتي. ﴿أَصَابُكَ﴾: فعل ومفعول، في محل الجزم بـ ﴿مَا ﴾، وفاعله والمجرور الآتي. ﴿أَسَابُكَ﴾: فعل ومفعول، في محل الجزم بـ ﴿مَا ﴾)، وفاعله

⁽١) الفتوحات. (٢) العكبري.

ضمير يعود على ﴿مَآ﴾، أو يقال: الجملة صلة الموصول إن قلنا ﴿مَآ﴾ موصولة. ﴿مِن سَيِّنَتِهِ﴾: حال من فاعل ﴿أَصَابُك﴾، ﴿فِن نَفْسِكُ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه، خبر المبتدأ إن قلنا ﴿ما﴾: موصولة، أو خبر مبتدأ محذوف، تقديره: فهي كائنة من نفسك، والجملة في محل الجزم جواب ﴿مَنْ﴾ الشرطية، إن قلنا إنها شرطية، وجملة ﴿ما﴾ الشرطية معطوفة على جملة قوله: ﴿مَّا أَصَابُكَ مِنْ حَسَنَةٍ﴾. ﴿وَأَرْسَلْنَكَ﴾: فعل وفاعل ومفعول، والجملة مستأنفة، ﴿إَرْسَلْنَكَ﴾: فعل وفاعل ومفعول، والجملة مستأنفة، ﴿إِنَّسَلْنَكَ﴾؛ أي: ذا رسالة، ويجوز أن يكون مصدراً؛ أي إرسالاً. ﴿وَلَكِنَ بِاللهِ﴾: فعل وفاعل. ﴿شَهِيدًا﴾: حال من الجلالة والجملة مستأنفة أو معطوفة على جملة ﴿أَرْسَلْنَكَ﴾.

التصريف ومفردات اللغة

﴿ خُدُوا حِدْرَكُم الحدر بكسر أوله وسكون ثانيه، والحدر بفتحتين كالمثل والمثل، كلاهما مصدر معناهما واحد: الاحتراس والاستعداد لاتقاء شر العدو، والتحفظ والتيقظ، وفي الكلام مبالغة، كأنه جعل الحدر آلة يقي بها نفسه، وقيل هو ما يحدر به من السلاح والخدم.

﴿ فَأَنِفِرُوا ﴾ النفر: الانزعاج والفزع من الشيء، وفي «المصباح»: نفر نفراً من باب ضرب في اللغة العالية، وبها قرأ السبعة، ونفر نفوراً من باب قعد لغة، وقرىء بمصدرها في قوله تعالى: ﴿إِلَّا نُقُورا ﴾ والنفير مثل النفور والاسم النفر بفتحتين انتهى.

﴿ ثُبَاتٍ ﴾ جمع ثبة: وهي الجماعة من الرجال فوق العشرة إلى المئة، والسرية الجماعة أقلها مئة وغايتها أربع مئة، والمنسر من أربع مئة إلى ثمان مئة والمجيش من ثمان مئة إلى أربعة آلاف، والجحفل ما زاد على ذلك، وفي «السمين»: ﴿ ثُبَاتٍ ﴾ جمع ثبة، ووزنها في الأصل فعلة كحطمة، فحذفوا لامها، وعوضوا عنها تاء التأنيث، وهل عينها واو ثبوة أو ياء ثبية؟ هناك قولان:

حجة القول الأول: أنها مشتقة من ثُبًا يَثْبُو، كحلا يحلو؛ أي: اجتمع. وحجة الثاني: أنها مشتقة من ثبيت على الرجل إذا أثنيت عليه، كأنك جمعت محاسنه، ويجمع بالألف والتاء، وبالواو والنون، ويجوز في فائها حين جمع على ثبين الضم والكسر، وتصغيره ثبيوة على اللغة الأولى، كما تقول في سه سيهة، وعلى اللغة الثانية. ثبية.

﴿ لَيُمُولَكُنُ ﴾ يقال: أبطأ وبطأ بمعنى؛ أي: تأخر وتثاقل، والثلاثي منه من باب قرب، والبطء التأخر عن الانبعاث في السير، وقد يستعمل أبطأ وبطأ بالتشديد متعديين، وعليه فالمفعول هنا محذوف؛ أي: ليبطئن غيره؛ أي: يثبطه ويجبنه عن القتال، ويقال أبطأ وبطؤ مثل أسرع وسرع مقابله، وبطآن اسم فعل بمعنى بطؤ.

﴿ فَلْيُقَائِلُ فِي سَكِيلِ ٱللَّهِ ﴾ سبيل الله هي تأييد الحق، والانتصار له بإعلاء كلمة الدين، ونشر دعوته، ودفاع الأعداء إذا هددوا أمتنا، أو أغاروا على أرضنا، أو نهبوا أموالنا، أو صدونا عن استعمال حقوقنا مع الناس. ﴿ يَشْرُونَ ﴾ : يبيعون، كما جاء في قوله تعالى : ﴿ وَشَرَوْهُ مِثْمَنِ بَغْسِ ﴾ ، ﴿ وَٱلْوِلْدَانِ ﴾ : جمع وليد، وهو الصبي الصغير، وفي "السمين" الولدان: جمع وليد، وقيل جمع ولد، والمراد بهم الصبيان، وقيل الأرقاء، يقال للعبد وليد، وللأمة وليدة، فعُلُب المذكر على المؤنث لاندراجه فيه. ﴿ رُبُوحٍ مُشَيَّدَةً ﴾: البروج المشيدة - واحدها برج - القصور العالية المطلية بالشيد، وهو الجص، أو الحصون والقلاع المتينة التي تعتصم فيها حامية الجند، وفي «أبي السعود»: ﴿وَلَوْ كُنُمُ فِي بُرُيجٍ مُشَيِّدُونِ أي: في حصون رفيعة أو قصور محصنة، وقال السدي وقتادة: بروج السماء، ويقال شاد البناء وأشاده وشيده؛ أي: رفعه، وشيد القصر إذا رفعه أو طلاه بالشيد وهو الجبس، وفي «المصباح»: الشيد الجص، وشدت البيت أشيده - من باب باع - بنيته بالشيد، فهو مشيد، وشيدته تشييداً إذا طولته ورفعته. ﴿ حَسَنَةٌ ﴾؛ أي: شيء يحسن عند صاحبه كالرضا، والخصب والظفر بالغنيمة. ﴿سَيِّقَةٌ ﴾ هي ما تسوء صاحبها كالشدة والبأساء والضراء والهزيمة والجرح والقتل. ﴿يَفْقَهُونَ حَدِيثًا﴾ يفهمون كلاماً يوعظون به.

وقد تضمنت هذه الآيات أنواعاً من البلاغة والبيان والبديع.

فمنها: التجنيس المغاير في قوله: ﴿ فَإِنَّ أَصَلَبَتَكُم مُصِيبَةٌ ﴾، وفي قوله: ﴿ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴾.

ومنها: إسناد الفعل إلى ما لا يصح وقوعه منه حقيقة في: ﴿أَصَابَتَكُمُ مُصِيبَةٌ ﴾، و﴿أَصَابَتُكُمُ فَضَلُ ﴾.

ومنها: جعل الشيء من الشيء وليس منه لمناسبة في قوله: ﴿وَإِنَّ مِنكُرُ لَكَن لَّبُهَا لَنَّ ﴾.

ومنها: الاعتراض على قول الجمهور في قوله: ﴿ كَأَن لَّمْ تَكُنُّ يَيْنَكُمْ وَيَيْنَهُمْ وَيَيْنَهُمْ وَيَيْنَهُمُ مَوَدَّةً ﴾.

ومنها: الاستعارة في قوله: ﴿ يَشْرُونَ ٱلْحَيَوْةَ ٱلدُّنِكَ إِٱلْآخِرَةِ ﴾، وفي قوله: ﴿ وَسَكِيلِ قَوله: ﴿ وَسَكِيلِ اللَّهُ وَفَي ﴿ سَكِيلِ اللَّهُ عَظِيمًا ﴾ لما يناله من النعيم في الآخرة وفي ﴿ سَكِيلِ الطَّاعُوتِ ﴾ استعار الطريق للاتباع وللمخالفة، وفي: ﴿ كُنُواْ أَيْدِيَكُمْ ﴾ أطلق كف اليد الذي هو مختص بالإجرام على الإمساك عن القتال.

ومنها: الاستفهام الذي معناه الاستبطاء والاستبعاد في قوله: ﴿وَمَا لَكُمْ لَا لَهُمْ لَا لَكُمْ لَا لَكُمْ لَا لَكُمْ لَا لَكُمْ لَا لَكُمْ الله لَمُعْلِلُونَ ﴾.

ومنها: الاستفهام الذي معناه التعجب في قوله: ﴿أَلَوْ تَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ قِيلَ لَمُمَّ كُنُّوا ﴾ .

ومنها: التجوز بفي التي للوعاء عن دخولهم في الجهاد.

ومنها: الالتفات في قوله: ﴿فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ﴾ في قراءة النون.

⁽١) البحر المحيط.

ومنها: التكرار في قوله: ﴿سَكِيلِ ٱللَّهِ﴾، وفي قوله: ﴿وَٱجْمَل لَّنَا مِن لَّدُنكَ﴾، و﴿يُقَائِلُونَ﴾، و﴿اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ الله ﴿اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّه

ومنها: الطباق اللفظي في قوله: ﴿ الَّذِينَ مَامَنُوا ﴾ و﴿ وَٱلَّذِينَ كَفَرُوا ﴾.

ومنها: المعنوي في قوله: ﴿سَكِيلِ ٱللَّهِ ﴾ طاعته، وفي قوله: ﴿سَبِيلِ ٱللَّهِ ﴾ طاعته، وفي قوله: ﴿سَبِيلِ ٱلطَّنغُوتِ ﴾ معصيته.

ومنها: الاختصاص في قوله: ﴿إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا﴾، وفي ﴿وَٱلْآخِرَةُ لَمَنِ النَّهَانِ الاختصاص في قوله: ﴿إِنَّا كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا﴾، وفي ﴿وَٱلْآخِرَةُ

ومنها: التجوز بإسناد الفعل إلى غير فاعله في قوله: ﴿ يُدْرِكُكُمُ ٱلْمَوْتُ ﴾، وفي ﴿ وَإِن تُصِبَّهُمُ ﴾، وفي قوله: ﴿ مَاۤ أَصَابُكَ ﴾.

ومنها: التشبيه المرسل المجمل في قوله: ﴿ كَخَشِّيةِ ٱللَّهِ ﴾.

ومنها: إيقاع أفعل التفضيل حيث لا مشاركة في قوله: ﴿ خَيْرٌ لِّمَنِ ٱلْقَيْ﴾.

ومنها: التجنيس المغاير في قوله: ﴿ يَغْشُونَ ٱلنَّاسَ كَخَشْيَةِ ٱللَّهِ ﴾.

ومنها: المقابلة في قوله: ﴿ الَّذِينَ مَامَنُوا يُقَائِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَائِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاعُوتِ ﴾.

ومنها: الحذف في مواضع.

والله سبحانه وتعالى أعلم

* * *

قال الله سبحانه جلَّ وعلا:

﴿ مَن يُطِع الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهُ وَمَن تَوَلَى فَمَا أَرْسَلْنَكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا ﴿ وَيَعُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَرُوا مِن عِندِكَ بَيْتَ طَآمِفَةٌ مِنهُمْ غَيْرَ الذِي تَقُولُ وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّتُونَ فَأَعْرِفَ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلُ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى إِللَّهِ وَكِيلًا ﴿ إَلَهُ يَنَدَبَرُونَ الْقُرَانَ وَلَوَ كَانَ مِن عِندِ غَيْرِ اللّهِ لَوَجَدُوا عِنْهِ اللّهِ وَكَفَى إِللّهِ وَكِيلًا ﴿ إِلَى اللّهُ مِن الْأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِمْ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى إِللّهِ وَكِيلًا ﴿ وَإِلَى اللّهُ عَلَيكُمْ وَرَحْمَتُهُم الرَّسُولِ وَإِلَى أَوْلِهُ اللّهِ عَلَيكُمْ وَرَحْمَتُهُم الرَّسُولِ وَإِلَى اللّهُ اللّهِ عَلَيكُمْ وَرَحْمَتُهُم الرَّسُولِ وَإِلَى اللّهُ اللّهِ عَلَيكُمْ وَرَحْمَتُهُم الرَّسُولِ وَإِلَى اللّهُ اللّهُ عَلَيكُمْ وَرَحْمَتُهُم اللّهُ عَلَيكُمْ وَرَحْمَتُهُم اللّهُ عَلَيكُمْ وَرَحْمَتُهُم اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيكُمْ وَرَحْمَتُهُم عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ا

المناسبة

قوله تعالى: ﴿ مَن يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدُ أَطَاعَ اللَّهُ ... ﴾ الآية، مناسبة هذه الآية لما قبلها: أن الله سبحانه وتعالى لما أمر (١) فيما تقدم بطاعة الله تعالى وطاعة الرسول، وبين جزاء المطيع، وأحوال الناس في هذه الطاعة بحسب قوة الإيمان وضعفه، ثم أمر بالقتال، وبين مراتب الناس في الامتثال له.. أعاد هنا الأمر بالطاعة، وبين أنها أولاً وبالذات لله تعالى ولغيره بالتبع، وبين ضروب مراوغة الضغفاء والمنافقين.

قوله تعالى: ﴿فَقَلِلً فِي سَبِيلِ ٱللّهِ لَا تُكَلَّفُ إِلّا نَفْسَكُ . . ﴾ الآية ، مناسبة هذه الآية لما قبلها ^(٢): أن الله سبحانه وتعالى لما ذكر في الآية قبلها تثبيطهم عن القتال ، واستطرد من ذلك إلى أن الموت يدرك كل أحد ، ولو اعتصم بأعظم معتصم ، فلا فائدة في الهرب من القتال ، وأتبع ذلك بما أتبع من سوء خطاب

⁽١) المراغى. (٢) البحر المحيط.

المنافقين للرسول عليه السلام، وفعلهم معه من إظهار الطاعة بالقول، وخلافها بالفعل، وبكتهم في عدم تأملهم ما جاء به الرسول عليه السلام من القرآن الذي فيه كتب عليهم القتال. عاد إلى أمر القتال، وهكذا عادة كلام العرب تكون في شيء ثم تستطرد من ذلك إلى شيء آخر له به مناسبة وتعلق، ثم تعود إلى ذلك الأول.

قوله تعالى: ﴿مَنْ يَشْفَعُ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَكُن لَّمُ نَصِيبٌ مِّنَهٌ ... ﴾ الآية ، مناسبة هذه الآية لما قبلها: أنه سبحانه وتعالى لما أمر (١) نبيه عليه السلام أن يحرض المؤمنين على الجهاد، وذكر أنه ليس عليه وزر من تمرد وعصى.. بين في هذه الآية أنهم حين أطاعوك، ولبوا دعوتك، أصابهم من هذه الطاعة خير كثير، وأن لك من هذا الخير نصيباً تستحق عليه الأجر؛ لأنك قد بذلت الجهد في ترغيبهم فيه، بجعل نفسك شفيعاً ونصيراً لهم في الوصول إلى تحصيل هذه الأغراض الشريفة.

قوله تعالى: ﴿ اللهُ لاَ إِللهُ إِلَّا هُوَّ لَيَجْمَعَنَكُمْ . . ﴾ الآية، مناسبتها لما قبلها ظاهرة: وهي أنه تعالى لما ذكر أن الله كان على كل شيء حسيباً . أردفه بالإعلام بوحدانية الله تعالى، والحشر والبعث من القبور للحساب، ذكره أبو حيان في «البحر».

أسباب النزول

قوله تعالى: ﴿مَن يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهِ . . . ﴾ الآية، سبب نزول هذه الآية (٢): أن النبي ﷺ قال: «من أطاعني فقد أطاع الله، ومن أحبني فقد أحب الله»، فقال بعض المنافقين: ما يريد هذا الرجل إلا أن نتخذه رباً، كما اتخذت النصارى عيسى بن مريم رباً، فأنزل الله تعالى هذه الآية.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا جَآءَهُمُ أَمْرٌ مِنَ ٱلْأَمْنِ أَوِ ٱلْخَوْفِ أَذَاعُواْ بِهِ...﴾ الآية، سبب نزولها: ما رواه مسلم (٣) عن ابن عباس عن عمر بن الخطاب رضي الله

⁽۱) المراغي. (۳) لباب النقول.

⁽٢) الخازن.

قوله تعالى: ﴿ فَقَائِلُ فِي سَبِيلِ اللّهِ لَا تُكَلّفُ إِلّا نَفْسَكُ . . ﴾ الآية ، نزلت هذه الآية (١) في مواعدة رسول الله على أبا سفيان بن حرب، وذلك أن رسول الله على واعده موسم بدر الصغرى بعد حرب أحد، وذلك في ذي القعدة ، فلما بلغ الميعاد . . دعا رسول الله على الناس إلى الخروج ، فكرهه بعضهم فأنزل تعالى هذه الآية : ﴿ فَقَائِلُ فِي سَبِيلِ اللّهِ ﴾ يعني لا تدع جهاد العدو ، والانتصار للمستضعفين من المؤمنين ، لا تكلف إلا نفسك .

التفسير وأوجه القراءة

﴿ مَن يُطِع الرَّسُولَ ﴾ محمداً ﷺ، ويوافقه فيما أمر به، ونهى عنه ﴿ فَقَدْ أَطَاعَ السَّهِ ﴾ سبحانه وتعالى هو الآمر والناهي في الحقيقة، والرسول ﷺ إنما هو مبلغ للأمر والنهي، فليست الطاعة له بالذات، وإنما هي لمن بلغ عنه، إذ قد جرت سنته سبحانه وتعالى أن لا يأمر الناس، ولا ينهاهم إلا بواسطة رسل منهم، يفهمون عنهم ما يوحيه تعالى إليهم ليبلغوه عنه.

وقال الشافعي رحمه الله تعالى: وهذه الآية تدل على أن كل تكليف كلف

⁽١) الخازن.

الله تعالى به عباده في باب الوضوء والصلاة والزكاة والصوم والحج وسائر الأبواب في القرآن، ولم يكن ذلك التكليف مبيناً في القرآن، لا سبيل لنا إلى القيام بتلك التكاليف إلا ببيان الرسول عليه السلام، وإذا كان الأمر كذلك لزم القوم بأن طاعة الرسول عليه السلام عين طاعة الله تعالى، وروى مقاتل أن النبي على كان يقول: «من أحبني فقد أحب الله، ومن أطاعني فقد أطاع الله تعالى»، فقال المنافقون: ألا تسمعون إلى ما يقول هذا الرجل، لقد قارف الشرك، قد نهى أن نعبد غير الله، ويريد أن نتخذه رباً كما اتخذت النصارى عيسى، فأنزل الله تعالى هذه الآية.

فالمؤمن (١) حقاً لا يكون خاضعاً إلا لخالقه وحده دون أحد من خلقه، والخروج عن ذلك شرك وهو نوعان:

الأول: أن ترى لبعض المخلوقات سلطة غيبية وراء الأسباب العادية، ومن ثم ترجو نفعها، وتخاف ضرها، وتدعوها وتذل لها، وذلك هو الشرك في الألوهية.

الثاني: أن ترى لبعض المخلوقين حق التشريع والتحليل والتحريم، كما فسر النبي ﷺ قوله تعالى: ﴿ أَتَّحَٰ لُوا أَحْبَ اللهُمْ وَرُهْبَ لَهُمْ أَرْبَ اللَّهِ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ ال

ذاك أن المؤمن يجب أن يكون أعز الناس نفساً، وأعظمهم كرامة، فلا يرضى أن يستعبده سلطان ظالم، ولا حاكم مستعبد، إذ يعلم علم اليقين أن الكل عبيد مسخرون لله تعالى، يخضعون لأمره، وأن ذلك منتهى سعادتهم في الدارين. هذا كله فيما يبلغه عن ربه، أما ما يقوله الرسول عليه السلام من تلقاء نفسه، وما يأمر به مما يستحسنه باجتهاده ورأيه من أمور المعيشة كتأبير النخل ـ تلقيحه بطلع الذكر ـ ونحوه، مما يسميه العلماء أمر إرشاد. . فطاعته فيه ليست من الفرائض التي فرضها الله تعالى؛ لأنه ليس ديناً ولا شرعاً عنه تعالى، فقد أمر النبي ﷺ

⁽١) المراغي.

بكيل الطعام، كالقمح وغيره من الحبوب، عند طحنه وعند عجنه، وهو من التدبير والاقتصاد في البيوت، وأكثر المسلمين أهملوه إلا من تعود منهم التدبير وحسن التقدير في المنازل، وكذلك أمر بأكل الزيت والادِّهان به.

وقد كان الصحابة رضوان الله عليهم إذا شكوا في الأمر أمن عند الله هو، أم من رأي الرسول واجتهاده، وكان لهم في ذلك رأي آخر. سألوه فإن أجابهم بأنه من الله تعالى أطاعوه بلا تردد، وإن قال إنه من رأيه ذكروا رأيهم، وربما رجع النبي على عن رأيه إلى رأيهم، كما فعل في بدر وأحد، وجواب الشرط في قوله: ﴿وَمَن تُوَلِّى﴾ وأعرض عن طاعتك يا محمد التي هي طاعة الله تعالى محذوف، تقديره: فأعرض عنه، ولا تهتم به، ولا تحزن عليه، وليس لك أن تكرهه عليها. وقوله: ﴿فَمَا أَرْسَلْنَكَ عَلَيْهِم حَفِيظًا﴾ تعليل لذلك المحذوف؛ أي: لانًا ما أرسلناك حفيظاً، تحفظ الناس عن المعاصي، ومسيطراً ورقيباً عليهم، ترقب أفعالهم وأقوالهم، فالإيمان والطاعة إنما يكونان بالاختيار بعد الإقناع والاختبار، وإنما أرسلناك مبشراً ونذيراً، فعليك البلاغ وعلينا الحساب، قال المفسرون: وكان هذا قبل أن يؤمر بالجهاد ثم نسخ ذلك بآية السيف.

وفي هذه الجملة تسلية له ﷺ؛ لأنه كان يشتد حزنه بسبب كفرهم وإعراضهم عن الإيمان. ﴿وَيَقُولُونَ﴾؛ أي: ويقول المنافقون ـ الذين أخبر الله تعالى عنهم أنهم يخشون الناس كخشية الله أو أشد خشية ـ إذا أمرهم النبي ﷺ بأمر.. أمرك يا محمد، ﴿طَاعَةٌ﴾؛ أي: مطاع مقبول عندنا، أو أمرنا طاعة، وشأننا طاعة لك؛ أي: إطاعة لك إظهاراً لكمال الانقياد والخضوع، ﴿فَإِذَا بَرَرُوا مِنْ عِندِكَ﴾؛ أي: فإذا خرجوا من المكان الذين يكونون معك فيه إلى البراز والفضاء وهم منصرفون إلى بيوتهم.. ﴿بَيَّتَ طَآبِفَةٌ يَنَّهُمْ غَيْرَ الّذِى تَقُولُ ﴾؛ أي: دبر جماعة منهم ليلاً قولاً غير الذي قالوا لك وأظهروه عندك نهاراً من الطاعة والسمع، وتكلموا فيما بينهم بعصيانك وتوافقوا عليه، وقيل: الضمير في تقول يعود على محمد ﷺ؛ أي: غير الذي تقوله يا محمد، وقرأ يحيى بن يعمر في تقول عليه السلام، فيكون التفاتاً من الخياء ويحتمل أن يعود الضمير على الرسول عليه السلام، فيكون التفاتاً من الخطاب في: ﴿مِنْ عِندِكُ ﴾ إلى الغيبة، ﴿وَالله ﴾ سبحانه وتعالى ﴿يَكْتُبُ ﴾

ويبين لك يا محمد في كتابه ﴿مَا يُبَيِّتُونَ ﴾ ويدبرون لك ليلاً، ويفضحهم بمثل هذه الآيات فيطلعك على أسرارهم، أو يثبت ذلك في صحائف أعمالهم، ليجازوا عليه، وفي هذا من التهديد الشديد ما لا يحفى.

﴿فَأَعْرِضْ عَنْهُمٌ ﴾ يا محمد، ولا تهتم بما يبيتون، ولا تؤاخذهم بما أسروا ولم يعلنوا، ﴿وَتُوكِّلُ عَلَى اللَّهِ ﴾؛ أي: واعتمد على الله تعالى، وفوض الأمر إليه، وثق به في جميع أمورك، فإن الله تعالى يكفيك شرهم، وينتقم لك منهم، ﴿وَكَفَنَى وَاللَّهِ ﴾ سبحانه وتعالى من جهة كونه ﴿وَكِيلًا ﴾؛ أي: مفوضاً إليه، لمن توكل عليه فهو قادر على إيقاع الجزاء بهم، وعالم بمقدار ما يستحقون منه، لا يعجزه منه شيء، ﴿ أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ ٱلْقُرْءَانَّ ﴾؛ أي: أيعرضون عن القرآن، فلا يتأملون فيه، ليعلموا كونه من عند الله تعالى، بمشاهدة ما فيه من الشواهد التي من جملتها هذا الوحي الناطق بنفاقهم، وأصل(١) التدبر التأمل في أدبار الأمور وعواقبها، ثم استعمل في كل تأمل، سواء كان نظراً في حقيقة الشيء وأجزائه، أو سوابقه وأسبابه، أو لواحقه وأعقابه، وتدبر الكلام هو النظر والتفكر في غاياته ومقاصده التي يرمي إليها، وعاقبة من يعمل به ومن يخالفه، والهمزة هنا للاستفهام الإنكاري، داخلة على محذوف كما قدرنا، والفاء عاطفة على ذلك المحذوف؛ أي: أجهل هؤلاء المنافقون حقيقة الرسالة، وكنه هذه الهداية، فلا يتدبرون القرآن الذي يدل على حقيقتها، ولو تدبروه لعرفوا أنه الحق من ربهم، وأن ما وعد به المتقين الصادقين وما أنذر به الكافرين والمنافقين واقع لا محالة، فهو إذ صدق في الأخبار عما يبيتون في أنفسهم من القول، يصدق كذلك فيما أخبر عن سوء مصيرهم، والوبال والنكال في عاقبتهم. وقرأ الجمهور ﴿يَتَدَبِّرُونَ﴾ بياء وتاء بعدها على الأصل، وقرأ ابن محيص بإدغام التاء على الدال. ﴿ وَلَوْ كَانَ ﴾ هذا القرآن ﴿ مِنْ عِندِ غَيْرِ ٱللَّهِ ﴾ تعالى بل كان من عندك كما يزعمون. . ﴿ لَوَجَدُوا فِيدٍ ﴾ ؟ أي: في هذا القرآن ﴿أُخْيِلَافًا كَثِيرًا﴾ وتناقضاً جماً، من حيث (٢) التوحيد والتشريك،

⁽١) المراغي.

⁽٢) النسفي.

والتحليل والتحريم، أو تفاوتاً من حيث البلاغة، فكان بعضه بالغاً حد الإعجاز، وبعضه قاصراً عنه، يمكن معارضته، أو من حيث المعاني، فكان بعضه إخباراً بغيب قد وافق المخبر عنه، وبعضه إخباراً مخالفاً للمخبر عنه، وبعضه دالاً على معنى صحيح عند علماء المعاني، وبعضه دالاً على معنى فاسد غير ملتثم، وأما تعلق الملاحدة بآيات يدعون فيها اختلافاً كثيراً من نحو قوله: ﴿ وَإِذَا هِى ثُعَبَانُ مُ بُينٌ ﴾، ﴿ كَأَنَّهُ مَ أَمْنَا عَن ذَلِهِ عَن ذَلِهِ عَن كَتَابنا هذا في إِنسٌ وَلا جَانَ ﴾ فقد تقصى عنها أهل الحق، وستجدها مشروحة في كتابنا هذا في مظانها إن شاء الله تعالى.

والمعنى (١): أنهم لو تدبروه حق تدبره.. لوجدوه مؤتلفاً غير مختلف، صحيح المعاني قوي المباني، بالغاً في البلاغة إلى أعلى درجاتها.

والخلاصة (٢): أن تدبر القرآن، وتأمل ما امتاز به، هو طريق الهداية القويم، وصراط الحق المستقيم، فإنه يرشد إلى كونه من عند الله، وإلى وجوب الاهتداء به، وإلى أنه معقول في نفسه موافق للفطرة، ملائم للمصلحة وفيه سعادة الخلق في الدنيا والآخرة.

ولو تدبر المسلمون القرآن واهتدوا به في كل زمان. لما فسدت أخلاقهم وآدابهم، ولما ظلم واستبد حكامهم، ولما زال ملكهم وسلطانهم، ولما صاروا عالة في معايشهم على سواهم، فإن قلت: إن قوله: ﴿اَخْلِلَافًا كَثِيرًا ﴾ يدل بمفهومه على أن في القرآن اختلافاً قليلاً، وإلا لما كان للتقييد بوصف الكثرة فائدة مع أن لا اختلاف فيه أصلاً. قلت: بأن التقييد بالكثرة للمبالغة في إثبات الملازمة؛ أي: لو كان من عند غير الله تعالى لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً فضلاً عن القليل، لكنه من عند الله تعالى فليس فيه اختلاف لا كثير ولا قليل.

واعلم: أنه يدل على كون القرآن من عند الله سبحانه وتعالى لا من عند غيره أمور كثيرة:

⁽١) الشوكاني. (٢) المراغي.

الأول: أن أي مخلوق لا يستطيع تصوير الحقائق كما صورها القرآن بلا اختلاف ولا تفاوت في شيء منها.

الثاني: أنه حكى عن الماضي الذي لم يشاهده محمد على ولم يقف على تاريخه، وعن الآتي، فوقع كما أنبأ به، وعن الحاضر فأخبر عن خبايا الأنفس ومكنونات الضمائر، كما أخبر عما بيتته هذه الطائفة مخالفاً لما تقول للرسول على أو ما يقوله لها، فتقبله في حضرته، وترفضه في غيبته.

الثالث: أن أحداً لا يستطيع أن يأتي بمثله في سنن الاجتماع ونواميس العمران وطبائع الملل والأقوام، مع إيراد الشواهد وضرب الأمثال وتكرار القصة الواحدة بالعبارات البليغة، تنويعاً للعبرة وتلويناً للموعظة، واتفاق كل ذلك وتوافقه على الصدق، وبراءته من الاختلاف والتناقض.

الرابع: أن أحداً لا يستطيع أن يأتي بمثله في بيان أصول العقائد وقواعد الشرائع وسياسة الشعوب والقبائل، مع عدم الاختلاف والتفاوت في شيء من ذلك.

الخامس: أن أحداً لا يستطيع أن يأتي بمثله فيما جاء به من فنون القول، وألوان العبر في أنواع المخلوقات في الأرض أو في السموات، فقد تكلم على الخلق والتكوين، ووصف جميع الكائنات، كالكواكب ونظامها والرياح والبحار والحيوان والنبات، وما فيها من الحكم والآيات، وكان في كل ذلك يؤيد بعضه بعضاً، لا تفاوت فيه ولا اختلاف بين معانيه.

السادس: أنه أخبر عن عالم الغيب والدار الآخرة، وما فيها من الحساب على الأعمال والجزاء العادل، وكان في كل ذلك جارياً على سنة الله تعالى في تأثير الأعمال الاختيارية في الأرواح، مع الالتئمام بين الآيات الكثيرة، وهو غاية الغايات في ذلك عند من أوتي الحكمة وفصل الخطاب.

هذا بالإضافة إلى أنه نزل منجماً بحسب الوقائع والأحوال، وكان النبي على عند نزول الآية أو الآيات يأمر بأن توضع في محلها من سورة كذا، وهو يحفظه حفظاً، وقد جرت العادة بأن من يأتي بكلام من عنده في مناسبات مختلفة لا

يتذكر جميع ما سبق له في السنين الطوال ولا يستحضره حتى يجعل الآخر موافقاً للأول، مع أن بعض الآيات كان ينزل في أيام المحن والكروب، وبعضها عند تنازع الأقوام حين الخصام، إلى أن كرَّ الغداة ومرّ العشي لا يزيده إلا جدة، ولا يزيد أحكامه إلا ثباتاً ورسوخاً، وكلما اتسعت دائرة العلوم والمعارف، ونمت أحوال العمران. و زاد إيمان الناس به، إذ تتوثق روابط الصلة بين الدين والعلم، وتتظاهر أحكامه مع نواميس الاجتماع وشؤون الكون.

﴿وَإِذَا جَاءَهُمُ ﴾؛ أي: وإذا جاء ضعفة المؤمنين الذين لا خبرة لهم بالشؤون العامة، وقيل: الضمير يعود إلى المنافقين ﴿أُمرٌ ﴾ من أمور المسلمين، وشأن من شؤونهم، سواء كان ذلك الأمر ﴿مِنَ ٱلْأَمْنِ ﴾ والبشارة والخير، كفتح وغنيمة ﴿أَوَ كَانَ ﴿مِنَ الْخُوْفِ ﴾ والحزن والشر، كقتل وهزيمة. ﴿أَذَاعُوا بِهِ ﴾؛ أي: أفشى هؤلاء الضعفة أو المنافقون ذلك الأمر والخبر، وأشاعوه بين الناس، وذلك أن النبي على كان يبعث البعوث والسرايا، فإذا غَلبوا أو غُلبوا. بادر هؤلاء الضعفة أو المنافقون يستخبرون عن حالهم، ثم يشيعونه، ويتحدثون به قبل أن يحدث به رسول الله على فيضعفون به قلوب المؤمنين، فأنزل الله تعالى هذه الآبة.

ويستفاد من الآية: أنه لا ينبغي للعامة الذين لا خبرة لهم بالشؤون العامة أن تشيع أخبار الحرب وأسرارها، ولا أن تخوض في السياسة العامة للدولة، لأن ذلك مضرة لها، ومفسدة لشؤونها ومرافقها العامة، وعلاقاتها مع غيرها من الأمم، بالإضافة إلى أن في ذلك مشغلة لهم عن شؤونهم الخاصة، وضياع زمن كانوا فيه أحوج إلى العمل بما يفيدهم ويفيد الأمة، وهذا بيان لجناية ضعفاء الإيمان إثر بيان جناية المنافقين.

ثم بين ما ينبغي أن يفعل في مثل هذه الحال، فقال: ﴿وَلَوَ رَدُّوهُ﴾؛ أي: ولو رد هؤلاء المذيعون من ضعفة الإيمان أو المنافقين هذا الخبر الذي تحدثوا به من الأمن أو الخوف، وفوضوا الكلام في الأمور العامة ﴿إِلَى الرَّسُولِ﴾ محمد ﷺ، وهو الإمام الأعظم، والقائد العام في الحرب ﴿وَإِلَى أَوْلِي اَلْأَمْرِ ﴾؛ أي: وإلى

أصحاب الرأي والعقل من أهل الحل والعقد ورجال الشورى ﴿ مِّنَّهُم ﴾؛ أي: من المؤمنين من كبار الصحابة كأبي بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم ولم يتحدثوا به، حتى يكون هؤلاء هم الذين يظهرونه. . ﴿لَعَلِمُهُ ﴾؛ أي: لعلم حقيقة ذلك الخبر هؤلاء ﴿ ٱلَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ ﴾ ويذيعونه بين الناس من أولئك الضعفة أو المنافقين الذين يبغون ويطلبون علم ذلك الخبر ﴿مِنْهُمْ ﴾؛ أي: من الرسول ﷺ ومن أولي الأمر؛ أي: ولو أن هؤلاء الضعفاء أو المنافقين المذيعين، ردوا أمر الأمن أو الخوف وخبره إلى الرسول ﷺ وإلى أولى الأمر منهم، بأن سكتوا عن إذاعته، وطلبوا معرفة الحال فيه من جهة الرسول ﷺ وأولى الأمر. . لعلمه هؤلاء الضعفة أو المنافقون المذيعون من جهة الرسول ومن جهة أولي الأمر؛ أي: لوجدوا علم حقيقة ذلك الخبر عندهم؛ لأنهم هم الذين يعرفون مثل ذلك الخبر، ويستخرجون خفاياه بدقة نظرهم، إذ لكل طائفة منهم استعداد للإحاطة ببعض المسائل المتعلقة بسياسة الأمة دون بعض، ولا ينبغي أن تذيعه العامة لما في ذلك من الضرر بها من سائر الوجوه والاعتبارات، وقرأ أبو السمال ﴿لعلمه﴾ بسكون اللام، فيخرج على لغة تميم؛ لأن تسكين عين علم قياس مطرد عندهم. ثم امتن الله سبحانه وتعالى على صادقي الإيمان من عباده فقال: ﴿وَلَوْلَا فَضَّلُ اللَّهِ ﴾ سبحانه وتعالى، وإحسانه ﴿عَلَيْكُمْ ﴾ أيها المؤمنون بالإسلام والتوفيق والهداية، ﴿وَرَحْمَتُهُ ﴾ لكم ببعثة محمد على وإنزال القرآن. ﴿ لَأَتَّبَعْتُمُ ٱلشَّيْطَانَ ﴾ وكفرتم بالله تعالى ﴿إِلَّا قَلِيلاً ﴾ منكم، فإن(١) ذلك القليل بتقدير عدم بعثة محمد ﷺ، وعدم إنزال القرآن، ما كان يتبع الشيطان، وما كان يكفر بالله، وهم مثل قس بن ساعدة، وورقة بن نوفل، وزيد بن عمرو بن نفيل وأضرابهم.

وخلاصة المعنى: أي (٢) ولولا فضل الله تعالى عليكم ورحمته بكم، إذ هداكم لطاعته وطاعة رسوله ﷺ ظاهراً وباطناً، ورد الأمور العامة إلى الرسول ﷺ، وإلى أولي الأمر منكم. . لاتبعتم وسوسة الشيطان فيما يأمركم به

⁽١) المراح.

⁽٢) المراغي.

من الفواحش، كما اتبعته تلك الطائفة، التي تقول للرسول على: طاعة لك، وتبيت غير ذلك، والتي تذيع أمر الأمن والخوف، وتفسد على الأمة سياستها، ولأخذتم بآراء المنافقين فيما تأتون وما تذرون، ولم تهتدوا إلى الصواب إلا قليلاً منكم ممن استنارت عقولهم بنور الإيمان، وعرفوا الأحكام بالاقتباس من مشكاة النبوة كأبي بكر وعمر وعثمان وعلي ـ رضي الله عنهم، فهي كقوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا فَضَلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُمُ مَا زَكِنَ مِنكُمْ قِنَ أَحَدٍ أَبْدًا﴾.

والفاء في قوله: ﴿فَقَلِيْلُ فِي سَبِيلِ ٱللّهِ ﴿ فاء الفصيحة ؛ لأنها أفصحت عن جواب شرط مقدر، تقديره: إذا أردت يا محمد الفوز والظفر على الأعداء.. فقاتل في سبيل الله؛ أي: جاهد في طاعة الله تعالى لإعلاء كلمته امتثالاً لأمره، وأنت ﴿لا تُكلّفُ إِلّا نَفْسكُ ، ولا تطالب إلا بها دون أفعال الذين قالوا: ﴿رَبّنَا لِم كَنَبّتَ عَلَيْنَا ٱلْفِنَالَ ﴾ ، والذين يقولون لك طاعة ويبيتون غير ذلك ، فمن أطاع الله تعالى لا يضيره عصيان من عصاه ، والمعنى: قاتل في سبيل الله ولا تنظر لكسلهم ، حال كونك غير مكلف إلا نفسك ، فلا يضرك مخالفتهم وتقاعدهم عن القتال ، وقد كان رسول الله ﷺ في شدة الحرب لا يتغير وجهه أبداً ، بل كان يبتسم إذ ذاك ، ولا يكترث بملاقاة الأعداء ، وكان من خصائصه إذا بدأ بالحرب لا يرجع حتى يحكم الله تعالى بينه وبين عدوه .

وقرأ الجمهور (۱): ﴿لَا تُكَلَّفُ﴾ على صيغة الخبر مبنياً للمفعول، والجملة في موضع الحال أو مستأنفة، وقرى: ﴿لا نكلف﴾ بالنون وكسر اللام، ويحتمل وجهي الإعراب الحال والاستئناف، وقرأ عبد الله بن عمر ﴿لا تكلف﴾ بالتاء وفتح اللام والجزم على جواب الأمر.

﴿ وَحَرِضِ ٱلْوَّمِنِينَ ﴾؛ أي: وحث يا محمد المؤمنين على الخروج معك للقتال، بذلاً للنصيحة لهم، ورغبهم في الثواب عليه، بذكر الآيات الواردة في فضل الجهاد، فإن تخلفوا بعد ذلك. . فلا يضرونك، وإنما وبالهم على أنفسهم ؛

⁽١) البحر المحيط.

فإنهم آثمون بالتخلف؛ لأن القتال كان مفروضاً عليهم إذ ذاك، فإن فرضه في السنة الثانية، وهذه القضية في السنة الرابعة، كما روي أن رسول الله على واعد أبا سفيان بعد حرب أحد موسم بدر الصغرى في ذي القعدة، فلما بلغ الميعاد. . دعا الناس إلى الخروج، فكرهه بعضهم، فنزلت هذه الآية.

وفي الآية إيماء إلى أنه على كلف قتال الكافرين الذين قاوموا دعوته بقوتهم وبأسهم، وإن كان وحده، كما أنه تدل على أنه على أنه العلى أعلى من الشجاعة ما لم يعط أحد من العالمين، وفي سيرته الشريفة أصدق الأدلة على ذلك، فقد تصدى لمقاومة الناس جميعاً، بدعوتهم إلى ترك ما هم عليه من الضلال، وحين قاتلوه قاتلهم، وقد انهزم عنه أصحابه في أحد، فبقي ثابتاً كالجبل لا يتزلزل. ﴿عَسَى الله ﴾؛ أي: حقق الله سبحانه وتعالى ﴿أَن يَكُفّ ﴾ ويمنع ويصرف عنك ﴿بأسَ الذين كَفَرُوا ﴾؛ أي: شدتهم وصولتهم وشوكتهم، وقد فعل ذلك بإلقاء الرعب في قلب أبي سفيان حين تخلف عن الخروج إلى الموعد، ﴿وَالله ﴾ سبحانه وتعالى ﴿أَشَدُ بَأْسَا ﴾؛ أي: أقوى أخذاً وصولة وسلطة، من الذين كفروا، ﴿وَأَشَدُ تَنكِيلًا ﴾؛ أي: أشد عقوبة وتعذيباً منهم.

والمعنى: لا تخافوا بأس هؤلاء الكافرين وشدتهم، ولا يصدنكم ذلك عن طاعة الرسول على والعمل بتحريضه، فإن الله تعالى الذي وعد الرسول على بالنصر أشد منهم بأساً، وأشد منهم تنكيلاً، وقد جرت سنته أن تكون العاقبة للمتقين، ما استمسكوا بأوامره وتركوا نواهيه، وأعدوا العدة مع الصبر والثبات والتباعد عن أسباب الخذلان والفشل.

﴿ مَنْ يَشْفَعُ شَفَاعَةً حَسَنَةً ﴾؛ أي: من يشفع بين الناس شفاعة موافقة للشرع ﴿ يَكُن لَهُ ﴾ ؛ أي: بسببها ، وحظ من الأجر ﴿ مِنْهَا ﴾ ؛ أي: بسببها ، وقد بين النصيب في حديث: «من دعا لأخيه المسلم بظهر الغيب.. استجيب له ، وقال الملك: ولك مثل ذلك». ﴿ وَمَن يَشْفَعُ شَفَعَةُ سَيِّتَةً ﴾ ؛ أي: مخالفة للشرع ﴿ يَكُن لَهُ كِفَلٌ مِنْهَا ﴾ ؛ أي: نصيب من الوزر بسببها.

والغرض من هذه الآية (۱): بيان أنه على لما حرّضهم على الجهاد.. فقد استحق بذلك التحريض أجراً عظيماً، ولو لم يقبلوا أمره على . لم يرجع إليه من عصيانهم شيء من الوزر، وذلك لأنه على بذل الجهد في ترغيبهم في الطاعة، ولم يرغبهم في المعصية البتة، فحقاً يرجع إليه من طاعتهم أجر، ولا يرجع إليه من معصيتهم وزر؛ فإن الشفاعة هي التوسط بالقول في وصول شخص إلى منفعة دنيوية أو أخروية، أو إلى خلاص من مضرة، كذلك من الشفع كأن المشفوع له كان فرداً فجعله الشفيع شفعاً.

وقال المراغي قوله تعالى: ﴿مَنْ يَشْفَعُ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَكُن لَّهُ نَمِيبٌ مِّنْهَا﴾؛ أي: من (٢) يجعل نفسه شفيعاً وزوجاً لك، ويناصرك في القتال، وقد أمرت به وحدك. يكن له من شفاعته نصيب بما يناله من الفوز والشرف والغنيمة في الدنيا، عندما ينتصر الحق على الباطل، وبما يناله من الثواب في الأخرة في جميع الحالات، سواء أدرك النصر في الدنيا أم لم يدرك.

ووصفُ الشفاعة بالحسنة لأنها تأييد ونصر للحق، ومثل هذا كل من يعاون فاعل الخير ويساعده، ﴿وَمَن يَشْفَعُ شَفَعَةُ سَيِّنَةُ يَكُن لَّهُ كِفَلٌ مِنْهَا ﴾؛ أي: ومن ينضم إلى عدوك فيقاتل معه، أو يخذل المؤمنين عن قتاله.. يكن له نصيب من سوء العاقبة، بما يناله من الخذلان في الدنيا، والعقاب في الآخرة، وهذه هي الشفاعة السيئة؛ لأنها إعانة على السيئات، وسمى هذا النصيب كفلاً؛ لأنه نصيب مكفول للشافع إذ هو أثر عمله، أو محدود لأنه على قدره.

والخلاصة: أن من ينضم إلى غيره معيناً له في فعل حسن. . يكن له منه نصيب، ومن ينضم إلى غيره معيناً له في فعل سيء. . ينله منه سوء وشدة.

ويدخل في الآية شفاعة الناس بعضهم لبعض، وهي قسمان: حسنة وسيئة، فالحسنة: أن يشفع الشافع لإزالة ضرر ورفع مظلمة عن مظلوم، أو جر منفعة إلى مستحق ليس في جرها إليه ضرر ولا ضرار.

⁽١) المراح.

⁽٢) المراغي.

والسيئة: أن يشفع في إسقاط حد أو هضم حق، أو إعطائه لغير مستحق، أو محاباة في عمل بما يوصل إلى الخلل والزلل، ولأجل هذا قال العلماء: الشفاعة الحسنة ما كانت فيما استحسنه الشرع، والسيئة فيما كرهه أو حرمه.

وفي الآية من العبرة لنا أن نتذكر أن الحاكم العادل لا تنفع الشفاعة عنده الا بإخباره بما لم يكن يعلم من مظلمة المشفوع له، أو استحقاقه لما يطلب له، ولا يقبل الشفاعة لإرضاء الشافع فيما يخالف الحق والعدل ويخالف المصلحة العامة. أما الحاكم الظالم فتروج عنده الشفاعات؛ لأنه يحابي أعوانه المقربين منه ليكونوا شركاء له في استبداده، ليثبتوا على خدمته وإخلاصهم له، والحكومات التي تروج فيها الشفاعات وتعتمد عليها الرعية في كل ما تطلب تضيع فيها الحقوق، ويحل الظلم محل العدل، ويسري من الدولة إلى الأمة، فيعم فيها الفساد، ويختل نظام الأعمال. ﴿وَكَاكَ اللهُ سبحانه وتعالى ﴿عَلَىٰ كُلِّ المشفوع فيه، وحافظاً للأشياء، شاهداً عليها، فهو عالم بأن الشافع يشفع في حق أو باطل، فيجازي كلاً بما علم منه.

والمعنى: أن الله سبحانه وتعالى كان مقتدراً على كل شيء، فلا يعجزه أن يعطي الشافع نصيباً وكفلاً من شفاعته، على قدرها في النفع والضر، ويجازي كلاً بما يستحق، لأن سننه قد قضت بأن يربط الجزاء بالأسباب.

وبعد أن علم الله سبحانه وتعالى المؤمنين طريق الشفاعة الحسنة والسيئة، وهي من أسباب التواصل بين الناس. علمهم سنة التحية بينهم وبين إخوانهم؛ ليؤدبهم بأدب دينه، ويزكيهم ويطهر نفوسهم من الغل والحسد، فقال: ﴿وَإِذَا حُبِينُمُ بِنَجِيّةٍ ﴾؛ أي: وإذا حياكم أحد بتحية، بأن قال لكم: السلام عليكم، أو قال: السلام عليكم ورحمة الله. ﴿فَحَيُّوا بِآحْسَنَ مِنْهَآ﴾؛ أي: فأجيبوه بتحية أحسن وأكمل وأزيد من تحية المسلم عليكم، إذا كان المسلم من أهل الإسلام، بأن تقولوا: وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته، ومنتهى، ومنتهى، ومنتهى السلام: وبركاته، بدليل أن هذا القدر هو

الوارد في التشهد، فالأحسن هو أن المسلّم إذا قال السلام عليك.. زيد في جوابه البركة، جوابه الرحمة، وإن ذكر السلام والرحمة في الابتداء.. زيد في جوابه البركة، وإن ذكر الثلاثة في الابتداء.. أعيدت في الجواب، وجواب السلام إكرام للمسلّم، وتركه إهانة، والإهانة ضرر، والضرر حرام، وإذا استقبلك واحد فقل: سلام عليكم، واقصد الرجل والملكين، فإنك إذا سلمت عليهما ردا السلام عليك، ومن سلم الملك عليه.. فقد سلم من عذاب الله تعالى. ﴿أَوْ رُدُّوهاً ﴾ عليك، ومن سلم الملك عليه.. فقد سلم من عذاب الله تعالى. ﴿أَوْ رُدُّوهاً ﴾ أي: أجيبوها بمثلها، بأن تقولوا: وعليكم السلام في المثال الأول، أو وعليكم السلام ورحمة الله في المثال الثاني، فمعنى رد السلام جوابه بمثله؛ لأن المجيب يرد قول المسلّم، وفيه حذف مضاف؛ أي: ردوا مثلها، والتسليم سنة، والرد على الفور فريضة، والأحسن أفضل.

وقد يكون⁽¹⁾ حسن الجواب بمعناه، أو كيفية أدائه، وإن كان بمثل لفظ المبتدأ بالتحية، أو مساويه في الألفاظ أو أخصر منه، فمن قال لك: السلام عليك بصوت خافت، يشعر بقلة العناية، فقلت له: وعليكم السلام بصوت أرفع وبإقبال يشعر بالعناية، أو بزيادة الإقبال والتكريم.. كنت قد حييته بتحية أحسن من تحيته في صفتها، وإن كانت مثلها في لفظها.

والخلاصة: أن الجواب عن التحية له مرتبتان:

أدناهما: ردها بعينها.

وأعلاهما: الجواب عنها بأحسن منها، والمجيب مخير بينهما.

والتحية (٢): تفعلة من حيًا، وأصلها من الحياة، ثم جُعل السلام تحية؛ لكونه خارجاً عن حصول الحياة، وسبب الحياة في الدنيا أو في الآخرة، والتحية أن يقال: حياك الله؛ أي: جعل الله لك حياة، وذلك إخبار، ثم جُعل دعاء، وهذه اللفظة كانت العرب تقولها، فلما جاء الإسلام.. بدل ذلك بالسلام، وهو

⁽١) المراغي.

⁽٢) الخازن.

المراد به بالآية، يعني إذا سلم عليكم المسلّم.. فأجيبوه بأحسن مما سلم به عليكم، وإنما اختير لفظ السلام على لفظة حياك الله؛ لأنه أتم وأحسن وأكمل، لأن معنى السلام السلامة من الآفات، فإذا دعا الإنسان بطول الحياة بغير سلامة.. كانت حياته مذمومة منغصة، وإذا كان في حياته سليماً.. كان أتم وأكمل، فلهذا السبب اختير لفظ السلام، ومن المطلوب المصافحة؛ لما ورد أنها تذهب الغل من القلوب، وأما تقبيل اليد فهو مكروه، إلا لمن ترجى بركته كشيخ أو والد، وأما المعانقة فمكروهة إلا لتشوق كقدوم من سفر ونحوه، ذكره الصاوي. ﴿إنَّ الله سبحانه وتعالى ﴿كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَبِيبًا ﴾؛ أي (١): محاسباً لكم على كل أعمالكم، وكافياً في إيصال جزاء أعمالكم إليكم، فكونوا على حذر من مخالفة هذا التكليف، وهذا يدل على شدة الاعتناء بحفظ الدماء؛ أي: إنه على من مخالفة هذا التكليف، وهذا يدل على شدة الاعتناء بحفظ الدماء؛ أي: إنه على وفي هذا إشارة إلى تأكيد أمر هذه الصلة بين الناس، ووجوب رد التحية على من يسلم علينا ويحيينا، والمعنى: أنه تعالى على كل شيء من رد السلام بمثله أو يسلم علينا ويحيينا، والمعنى: أنه تعالى على كل شيء من رد السلام بمثله أو بأحسن منه مجاز.

ذكر نبذة من أحكام السلام فصل في فضل السلام والحث عليه

عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما أن رجلاً سأل رسول الله على: أي الإسلام خير؟ قال: «تطعم الطعام، وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف». متفق عليه. قوله: أي الإسلام خير معناه: أي خصال الإسلام خير. وعن أبي هريرة ـ رضي الله عنه ـ قال: قال رسول الله على "ذ الإسلام خير تحابوا، أولا أدلكم على شيء إذا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا، ولا تؤمنوا حتى تحابوا، أولا أدلكم على شيء إذا فعلتموه تحاببتم. . أفشوا السلام بينكم». أخرجه مسلم.

⁽١) المراح.

⁽٢) المراغي.

وعن عبد الله بن سلام رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله على يقول: «أيها الناس أفشوا السلام، وأطعموا الطعام، وصلوا الأرحام، وصلوا والناس نيام، تدخلوا الجنة بسلام». أخرجه الترمذي وقال حديث صحيح.

وعن أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه قال: أمرنا نبينا على أن نفشي السلام، أخرجه ابن ماجه.

فصل في أحكام تتعلق بالسلام وفيه مسائل المسألة الأولى: في كيفية السلام

وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي على قال: «لما خلق الله تعالى آدم عليه السلام.. قال: اذهب فسلم على أولئك ـ نفر من الملائكة جلوس ـ فاستمع ما يحيونك به، فإنها تحيتك، وتحية ذريتك، فقال: السلام عليكم، فقالوا: عليك السلام ورحمة الله، فزادوه ورحمة الله». متفق عليه، قال العلماء: يستحب لمن يبتدىء بالسلام أن يقول: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته، فيأتي بضمير الجمع، وإن كان المسلم عليه واحداً، ويقول المجيب: وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته، فيأتي بواو العطف في قوله وعليكم، ليحصل الارتباط بين الجملتين.

وعن عمران بن حصين رضي الله عنه قال: "جاء رجل إلى النبي على فقال: السلام عليكم، فرد عليه ثم جلس، فقال رسول الله عليكم، فرد عليه ثم جلس، فقال رسول الله عليكم ورحمة الله، فرد عليه فجلس فقال: عشرون، فجاء آخر فقال: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته، فرد عليه فجلس، فقال: ثلاثون أخرجه أبو داود والترمذي وقال حديث حسن. وقيل إذا قال المسلم: السلام عليكم.. يقول المجيب: وعليكم السلام ورحمة الله، فيزيده ورحمة الله وبركاته، قال: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته، فيزيده وبركاته، فيزيده وبركاته، وإذا قال: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته، يرد عليه السلام ولا يزيد عليه

وروي أن رجلاً سلم على ابن عباس فقال: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته، ثم زاد شيئاً، فقال ابن عباس: إن السلام انتهى إلى البركة، ويستحب للمسلّم أن يرفع صوته بالسلام، ليسمع المسلّم عليه، فيجيبه، ويشترط أن يكون الرد على الفور، فإن أخره ثم رد. لم يعد جواباً وكان آثماً بترك الرد.

المسألة الثانية: في حكم السلام

الابتداء بالسلام سنة مستحبة ليس بواجب، وهو سنة على الكفاية، فإن كانوا جماعة، فسلم واحد منهم. كفى عن جميعهم، ولو سلم كلهم. كان أفضل وأكمل. قال القاضي حسين من أصحاب الشافعي: ليس لنا سنة على الكفاية إلا هذا، وفيه نظر؛ لأن تشميت العاطس سنة على الكفاية أيضاً كالسلام، ولو دخل على جماعة في بيت أو مجلس أو مسجد. وجب عليه أن يسلم على الحاضرين، لقوله ﷺ: "أفشوا السلام"، والأمر للوجوب، أو يكون ذلك سنة مؤكدة؛ لأن السلام من شعار أهل الإسلام، فيجب إظهاره أو يتأكد استحبابه.

أما الرد على المسلّم: فقد أجمع العلماء على وجوبه، ويدل عليه قوله تعالى: ﴿وَإِذَا حُيِّيتُم بِنَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا آوْ رُدُّوهَا ﴾ والأمر للوجوب؛ لأن في ترك الرد إهانة للمسلّم، فيجب ترك الإهانة، فإن كان المسلّم عليه واحداً.. وجب عليه الرد، وإذا كانوا جماعة.. كان رد السلام في حقهم فرض كفاية، فلو رد واحد منهم.. سقط فرض الرد عن الباقين، وإن تركوه كلهم.. أثموا.

عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه عن النبي على قال: «يجزىء عن الجماعة إذا مروا أن يسلم أحدهم، ويجزىء عن الجلوس أن يرد أحدهم». أخرجه أبو داود.

المسألة الثالثة: في آداب السلام

السنة أن يسلم الراكب على الماشي، والماشي على القاعد، والقليل على الكثير، والصغير على الكبير.

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «يسلم الراكب على الماشي، والماشي على القاعد، والقليل على الكثير». متفق عليه.

وفي رواية للبخاري قال: يسلم الصغير على الكبير، والمار على القاعد، والقليل على الكثير، وإذا تلاقى رجلان. فالمبتدىء بالسلام هو الأفضل، لما روي عن أبي أمامة الباهلي قال: قال رسول الله على: "إن أولى الناس بالله عز وجل من بدأهم بالسلام». أخرجه أبو داود والترمذي، ولفظه قال: قيل: يا رسول الله، الرجلان يلتقيان أيهما يبدأ بالسلام، قال: "أولاهما بالله». قال الترمذي: حديث حسن.

ويُستحب أن يبدأ بالسلام قبل الكلام والحاجة، والسنة إذا مر بجماعة صبيان صغار أن يسلم عليهم؛ لما روي عن أنس رضي الله عنه: أنه مر على صبيان فسلم عليهم، وقال: كان رسول الله عليه في الخرجاه في الصحيحين». وفي رواية لأبي داود أن النبي على الله عليهم عليهم عليهم».

وأما السلام على النساء: فإن كن جمعاً جالسات في مسجد أو موضع... فيستحب أن يسلم عليهن، إذا لم يخف على نفسه أو عليهن فتنة، لما روي عن أسماء بنت يزيد قالت: «مر علينا رسول الله على في نسوة فسلم علينا». أخرجه أبو داود. وفي رواية للترمذي: «أن رسول الله على مر في المسجد يوماً وعصبة من النساء قعود فألوى بيده بالتسليم». قال الترمذي حديث حسن.

وإذا مر على امرأة مفردة أجنبية، فإن كانت جميلة.. فلا يسلم عليها، ولو سلم.. فلا ترد هي عليه؛ لأنه لم يستحق الرد، وإن كانت عجوزاً، لا يخاف عليه ولا عليها الفتنة.. سلم عليها، وترد هي عليه، وحكم النساء مع النساء كحكم الرجال مع الرجال في السلام، فيسلم بعضهن على بعض.

المسألة الرابعة: في الأحوال التي يكره فيها السلام

فمن ذلك الذي يبول أو يتغوط أو يجامع ونحو ذلك، لا يسلم عليه، فلو سلم. فلا يستحق المسلم جواباً، لما روي عن ابن عمر رضي الله عنهما: أن رجلاً مر ورسول الله على يبول، فسلم عليه، فلم يرد عليه. أخرجه مسلم. قال الترمذي: إنما يكره إذا كان على الغائط أو البول. ويكره التسليم على من في

الحمام، وقيل إن كانوا متزرين بالمآزر سلم عليهم وإلا فلا. ويكره التسليم على النائم والناعس والمصلي والمؤذن والتالي في حال الصلاة والأذان والتلاوة، ويكره الابتداء بالسلام في حال الخطبة؛ لأن الجالسين مأمورون بالإنصات للخطبة، ويكره أن يبدأ المبتدع بالتسليم عليه، وكذلك المعلن بفسق، وكذلك الظلمة ونحوهم، فلا يسلم على هؤلاء.

المسألة الخامسة: في حكم السلام على أهل الذمة اليهود والنصارى

واختلف العلماء فيه: فذهب أكثرهم إلى أنه لا يجوز ابتداؤهم بالسلام، وقال بعضهم: إنه ليس بحرام بل هو مكروه كراهة تنزيه، ويدل على ذلك ما روي عن أبي هريرة: أن رسول الله على قال: «لا تبدؤوا اليهود ولا النصارى بالسلام، وإذا لقيتم أحدهم في طريق فاضطروه إلى أضيقه». أخرجه مسلم.

وإذا سلم يهودي أو نصراني على مسلم فيرد عليه، ويقول: عليك، بغير واو العطف، لما روي عن أنس رضي الله عنه أن يهودياً أتى على رسول الله على وأصحابه، فقال: السام ـ الموت ـ عليكم، فرد عليه القوم، فقال رسول الله على الله تدرون ما قال» قالوا: الله ورسوله أعلم يا نبي الله، قال: "لا ولكنه قال كذا وكذا، ردوه عليً"، فردوه، فقال: "قلت: السام عليكم"، قال: نعم يا نبي الله، فقال عليك؛ أذا منذ ذلك: "إذا سلم عليكم أحد من أهل الكتاب.. فقولوا عليك؛ أي: عليك ما قلت». أخرجه الترمذي. فلو أتى بواو العطف وميم الجمع، فقال: وعليكم.. جاز؛ لأنًا نجاب عليهم في الدعاء، ولا يجابون علينا، ويدل على ذلك ما روي عن جابر: أن رسول الله على مر عليه ناس من اليهود، فقالوا: السام عليك يا أبا القاسم، فقال: "وعليكم"، فقالت عائشة وغضبت: ألم تسمع ما قالوا، قال: "بلى قد سمعت فرددت عليهم، وإنا نجاب عليهم، ولا يجابون علينا». أخرجه مسلم.

وإذا مر المسلم على جماعة فيهم مسلمون ويهود ونصارى. . يسلم عليهم، ويقصد بتسليمه المسلمين، لما روي عن أسامة بن زيد: أن رسول الله على مجلس فيه أخلاط من المسلمين واليهود فسلم عليهم. أخرجه الترمذي.

وبعد أن حث رسوله على الجهاد، وأمر المسلمين بمشاركته فيه، وأمرهم بإظهار المودة وقت السلام. . بين أنهم مجزيون على كل هذا في يوم لا ريب فيه فقال: ﴿اللَّهَ ﴾: مبتدأ، ﴿لا إِلَّهُ إِلَّا هُوَّ ﴾: خبر، وهذه الآية نزلت في منكري البعث؛ أي: الإله المعبود بحق سبحانه وتعالى مخبر عنه بعدم وجود إله معه، قال(١) بعضهم: كأنه تعالى يقول: من سلم عليكم. . فاقبلوا سلامه، وأكرموه بناء على الظاهر، فإن البواطن إنما يعرفها الله الذي لا إله إلا هو، وإنما ينكشف بواطن الخلق للخالق في يوم القيامة ﴿لَيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَىٰ يَوْمِ ٱلْفِيَكُمَةِ﴾؛ أي: والله ليحشرنكم من قبوركم إلى حساب يوم القيامة، ﴿لَا رَبِّبَ فِيدٍّ﴾؛ أي: لا شك في يوم القيامة أنه كائن، والاستفهام في قوله: ﴿ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا ﴾ إنكاري؛ أي: لا أحد أصدق منه سبحانه وتعالى في إخباره ووعده ووعيده؛ لاستحالة الكذب عليه تعالى؛ لقبحه لكونه إخباراً عن الشيء بخلاف ما هو عليه، والمقصود منه بيان أنه يجب كونه تعالى صادقاً، وأن الكذب والخلف في قوله تعالى محال، وأن القيامة كائنة لا شك فيها ولا ريب؛ إذ كلامه تعالى عن علم محيط بسائر الكائنات، كما قال تعالى: ﴿ لَّا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَسَى ﴾ فلا يمكن أن يكون خبره غير صادق بسبب النقص في العلم أو الغرض أو الحاجة؛ لأنه تعالى غني عن العالمين، أما كلام غيره فهو محتمل للصدق والكذب عن عمد وعلم أو عن سهو وجهل، وقد دل الدليل على أن القرآن كلام الله، فلم يبق عذر لمن قام عليه الدليل إذا آثر على قوله أقوال المخلوقين كما هو دأب الضالين، واعلم أن هذه الآية جمعت^(٢) التوحيد والإيمان بالبعث والجزاء في الدار الآخرة، وهما الركنان الأساسيان للدين، وقد أرسل الرسل جميعاً لتبليغ الناس ما يجب عليهم من إقامتهما، وتأييدهما بصالح الأعمال والقرآن، قد يصرح بهما تارة معاً، وبالأول منهما تارة أخرى أثناء ذكر الأحكام، إذ هما العون الأكبر والباعث الأقوى على العمل بها، ولا سيما أحكام القتال، الذي يبذل المرء فيه نفسه ونفيسه للدفاع عن حرية الدين ونشر هدايته، وتأمين دعاته وأهله.

⁽۱) المراح. (۲) المراغي.

والمعنى: الله لا إله إلا هو فلا تقصروا في عبادته، والخضوع لأمره ونهيه، فإن في ذلك سعادتكم وارتقاء أرواحكم وعقولكم، وتحريركم من رق العبودية لأمثالكم من البشر، بل من دونهم من المعبودات، التي ذل لها المشركون، وهو سبحانه سيجمعكم ويحشركم إلى يوم القيامة، وهو يوم لا ريب فيه، ولا فيما يكون فيه من الجزاء عن الأعمال. وقرأ حمزة (۱۱) والكسائي (أصدق) بإشمام الصاد زاياً، وكذا فيما كان مثله من صاد ساكنة بعدها دال نحو (يصدقون) و (تصدية) وأما إبدالها زاياً محضة في ذلك فهي لغة كلب وأنشدوا:

يَسزِيْسَدُ زَادَ ٱلسَلَّسَهُ فِسِيْ خَسَيْسَرَاتِسِهِ حَسَامِيْ ٱلسَّذِّمَارِ عِسْنَدَ مَـزْدُوْقَـاتِــهِ يريد عند مصدوقاته.

الإعراب

﴿ مَّن يُطِعِ ٱلرَّسُولَ فَقَدْ أَمْلَاعَ ٱللَّهُ وَمَن تَوَلَّىٰ فَمَا ۖ أَرْسَلْنَكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا ۞﴾.

﴿ مَن ﴾ اسم شرط جازم في محل الرفع مبتداً ، والخبر جملة الشرط أو جملة أو هما ، ﴿ يُطِعِ ٱلرَّسُولَ ﴾ : فعل ومفعول ، وفاعله ضمير يعود على ﴿ من ﴾ ﴿ فَقَد ﴾ : رابطة الجواب وجوباً لاقترانه بـ ﴿ قد ﴾ ، ﴿ قد ﴾ : حرف تحقيق ، ﴿ أَطَاعَ ٱللَّه ﴾ : فعل ومفعول ، وفاعله ضمير يعود على ﴿ مَن ﴾ ، وجملة ﴿ مَن ﴾ الشرطية من فعل شرطها وجوابها مستأنفة . ﴿ وَمَن تَوَلَى ﴾ : ﴿ الواو ﴾ : عاطفة ، ﴿ مَن ﴾ اسم شرط في محل الرفع مبتدأ ، والخبر جملة الشرط أو الجواب كما مر آنفاً . ﴿ قَوَلَى ﴾ : فعل ماض في محل الجزم بـ ﴿ من ﴾ على كونه فعل شرط لها ، وفاعله ضمير يعود على ﴿ من ﴾ ، لأنه من المواضع السبعة المجموعة في قول بعضهم : وجوباً لاقترانه بـ ﴿ ما ﴾ ، لأنه من المواضع السبعة المجموعة في قول بعضهم :

إِسْمِيَّةٌ طَلَبِيَّةٌ وَيِجَامِدِ وَبِمَا وَلَنْ وَبِقَدْ وَبِٱلتَّنْفِيْسِ

⁽١) البحر المحيط.

﴿ما﴾: نافية، ﴿أَرْسَلْنَكَ﴾: فعل وفاعل ومفعول، في محل الجزم بـ ﴿من﴾ على كونه جواباً لها، ﴿عَلَيْهِمُّ﴾: متعلق بـ ﴿حَفِيظاً ﴾. ﴿حَفِيظاً ﴾: حال من كاف المخاطب، وجملة ﴿مَنْ﴾ الأولى.

﴿ وَيَقُولُونَ طَاعَةً فَإِذَا بَرَزُواْ مِنْ عِندِكَ بَيَّتَ طَآبِفَةٌ مِّنَّهُمْ غَيْرَ ٱلَّذِى تَقُولُ ﴾.

﴿ وَيَتُولُونَ ﴾ : ﴿ الواو ﴾ : استئنافية ، ﴿ يَتُولُونَ ﴾ : فعل وفاعل ، والجملة مستأنفة . ﴿ طَاعَةٌ ﴾ : خبر لمبتدأ محذوف ، تقديره : أمرك ، أو أمرنا طاعة ، أو مبتدأ خبره محذوف ، تقديره : منا طاعة ، والجملة الاسمية في محل النصب مقول القول . ﴿ فَإِذَ ﴾ ﴿ الفاء ﴾ عاطفة ، ﴿ إذا ﴾ ظرف لما يستقبل من الزمان ، ﴿ بَرَرُوا ﴾ : فعل وفاعل والجملة في محل الخفض بإضافة إذا على كونها فعل شرط لها ، والظرف متعلق بالجواب ، ﴿ مِنْ عِندِكَ ﴾ : جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بر ﴿ بَرَرُوا ﴾ ، ﴿ بَيَّتَ طَابِغَةٌ ﴾ : فعل وفاعل ، ﴿ مِنَّ عِندِكَ ﴾ : جار ومجرور صفة للإعراب ، وجملة الفعلية جواب ﴿ إذا ﴾ لا محل لها من الإعراب ، وجملة ﴿ إذا ﴾ لا معطوفة على جملة ﴿ يقولون ﴾ ﴿ غَيّر الَّذِى ﴾ : مفعول به ومضاف إليه . ﴿ وَتَقُولُ ﴾ : فعل مضارع وفاعله ضمير يعود على ﴿ طَآبِفَةٌ ﴾ ، والجملة صلة طلموصول .

﴿ وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّتُونَّ فَأَعْرِضَ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴿ .

﴿وَاللّهُ : ﴿الواو ﴾: استئنافية ، ﴿اللّه ﴾: مبتدأ ، ﴿يَكْتُبُ ﴾: فعل مضارع ، وفاعله ضمير يعود على ﴿اللّه ﴾ ، والجملة خبر المبتدأ ، والجملة الاسمية مستأنفة ، ﴿مَا ﴾ موصولة ، أو موصوفة في محل النصب مفعول به ، ﴿يُبَيِّتُونَ ﴾ : فعل وفاعل ، والجملة صلة لـ ﴿مَآ ﴾ أو صفة لها ، والعائد أو الرابط محذوف تقديره : يبيتونه . ﴿فَأَعْرِضَ ﴾ : ﴿الفاء ﴾ : فاء الفصيحة ؛ لأنها أفصحت عن شرط مقدر ، تقديره : إذا عرفت حالهم وأردت بيان ما هو الأصلح لك . . فأقول لك : أعرض . ﴿أعرض ﴾ : فعل أمر ، وفاعله ضمير يعود على محمد على ، والجملة في محل النصب مقول لجواب إذا المقدرة ، وجملة إذا المقدرة : مستأنفة استئنافاً بيانياً . ﴿عَنْهُمُ ﴾ : جار ومجرور متعلق به . ﴿وَتَوَكّلُ ﴾ : ﴿الواو ﴾ : عاطفة بيانياً . ﴿عَنْهُمُ ﴾ : جار ومجرور متعلق به . ﴿وَتَوَكّلُ ﴾ : ﴿الواو ﴾ : عاطفة

﴿تُوكِل﴾: فعل أمر وفاعله ضمير يعود على محمد ﷺ، والجملة معطوفة على جملة ﴿أَعرض﴾. ﴿عَلَىٰ اللَّهِ﴾: ﴿الواو﴾: استئنافية. ﴿كَفَّى بِالله﴾: فعل وفاعل. ﴿وَكِيلًا﴾: حال أو تمييز، والجملة الفعلية مستأنفة.

﴿ أَفَلَا يَنَدَبَّرُونَ ٱلْقُرْمَانَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِندِ غَيْرِ ٱللَّهِ لَوَجَدُواْ فِيهِ ٱخْدِلَنَفَا كَثِيرًا ﴿ ﴾ .

﴿ أَلَلا ﴾ ﴿ الهمزة ﴾ : داخلة على محذوف، تقديره : أيعرضون عن القرآن فلا يتدبرون فيه ، ﴿ الفاء ﴾ : عاطفة ما بعدها على ذلك المحذوف ، والجملة المحذوفة مستأنفة ، ﴿ لا ﴾ : نافية . ﴿ يَتَدَبّرُونَ الْقُرْءَانَ ﴾ : فعل وفاعل ومفعول ، والجملة معطوفة على ذلك المحذوف ، ﴿ وَلَو ﴾ : ﴿ الواو ﴾ : استئنافية ، ﴿ لَو ﴾ : حرف شرط غير جازم . ﴿ كَانَ ﴾ : فعل ماض ناقص ، واسمها ضمير يعود على ﴿ القرآن ﴾ ، فير عند ﴾ جار ومجرور متعلق بمحذوف خبر ﴿ كَانَ ﴾ ، تقديره : كائناً ، ﴿ مِن ﴾ : حرف جر . ﴿ عِندِ ﴾ : مضاف . ﴿ عَيْرٍ ﴾ : مضاف إليه . ولفظ الجلالة ﴿ المواب ، مضاف إليه ، ولفظ الجلالة ﴿ المواب ، مضاف إليه ، وجملة ﴿ لو محل لها من الإعراب ، متعلق بـ ﴿ وجدوا ﴾ : فعل وفاعل ، ﴿ فِيهِ ﴾ ، متعلق بـ ﴿ وجدوا ﴾ : فعل وفاعل ، ﴿ فِيهِ ﴾ ، متعلق بـ ﴿ وجدوا ﴾ : فعل وفاعل ، ﴿ فِيهِ ﴾ : متعلق بـ ﴿ وجدوا ﴾ : فعل المراب ، وجملة ﴿ لو ﴾ الشرطية : مستأنفة .

﴿ وَإِذَا جَآءَهُمُ أَمْرٌ مِنَ ٱلْأَمْنِ أَوِ ٱلْخَوْفِ أَذَاعُوا بِدِّـ﴾.

﴿وَإِذَا﴾: ﴿الواو﴾: استئنافية. ﴿إذا﴾: ظرف لما يستقبل من الزمان. ﴿جَاءَهُمُ آمَرُ ﴾: فعل ومفعول وفاعل، والجملة في محل الجر بإضافة ﴿إذا ﴾ إليها، والظرف متعلق بالجواب. ﴿مِنَ ٱلأَمْنِ ﴾: جار ومجرور صفة لـ﴿آمَرُ ﴾، ﴿أَو الْحَوْفِ ﴾: معطوف على ﴿الْأَمْنِ ﴾. ﴿أَذَاعُوا ﴾: فعل وفاعل، ﴿بِهِ ﴾: متعلق به، والجملة جواب إذا لا محل لها من الإعراب، وجملة ﴿إذا ﴾: مستأنفة استئنافاً بيانياً أو نحوياً.

﴿ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى ٱلرَّسُولِ وَإِلَى أَوْلِي ٱلأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ ٱلَّذِينَ يَسْتَنَابِطُونَهُ مِنْهُمُّ ﴾.

﴿ وَلَوْ ﴾ : ﴿ الواو ﴾ : استئنافية أو عاطفة ، ﴿ لَوْ ﴾ : حرف شرط ، ﴿ رَدُّوهُ ﴾ : فعل وفاعل ومفعول ، والجملة فعل شرط لـ ﴿ لول ﴾ لا محل لها من الإعراب . ﴿ إِلَى الرَّسُولِ ﴾ : جار ومجرور ومضاف الرَّسُولِ ﴾ : جار ومجرور حال من ﴿ أَوْلِى النَّمْ ﴾ : جار ومجرور حال من ﴿ أَوْلِى النَّمْ ﴾ : جار ومجرور حال من ﴿ أَوْلِى النَّمْ ﴾ ، ﴿ لَمَلِمَ ﴾ فعلى الجار والمجرور قبله ، ﴿ مِنْتُهُمْ ﴾ : جار ومجرور حال من ﴿ أَوْلِى النَّمْ ﴾ ، ﴿ لَمَلِمَ ﴾ فعل ومفعول ، والجملة جواب ﴿ لو ﴾ لا محل لها من الإعراب ، وجملة ﴿ لو ﴾ الشرطية مستأنفة ، أو معطوفة على جملة ﴿ إذا ﴾ . ﴿ يَسْتَنْبِطُونَهُ ﴾ : فعل وفاعل ومفعول ، صلة الموصول ، والعائد ضمير الفاعل ، ﴿ يَسْتَنْبِطُونَهُ ﴾ : جار ومجرور حال من ﴿ النَّذِينَ ﴾ ، أو من الضمير في ﴿ يَسْتَنْبِطُونَهُ ﴾

﴿ وَلَوْلَا فَضَلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُم لَانَّبَعْتُدُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ .

﴿ وَلَوْلاً ﴾ ﴿ الواو ﴾: استئنافية. ﴿ لولا ﴾: حرف دال على امتناع شيء لوجود غيره. ﴿ فَضُلُ اللّهِ ﴾: مبتدأ ومضاف إليه، ﴿ عَلَيْكُمْ ﴾: متعلق بـ ﴿ فَضُلُ اللّهِ ﴾، والخبر محذوف وجوباً ؛ لقيام الجواب مقامه، تقديره: موجودان، والجملة الاسمية شرط لـ ﴿ لولا ﴾ لا محل لها من الإعراب. ﴿ لَا تَبْعَتُمُ ﴾ ﴿ اللام ﴾: رابطة لجواب ﴿ لولا ﴾. ﴿ اتبعتم ﴾: فعل وفاعل. ﴿ الشّيطانَ ﴾: مفعول به. ﴿ إِلاّ ﴾: أداة استثناء. ﴿ قِليلا ﴾: مستثنى من فاعل ﴿ اتبعتم ﴾ والجملة الفعلية جواب ﴿ لولا ﴾ لا محل لها من الإعراب، وجملة ﴿ لولا ﴾ مستأنفة.

﴿ فَقَائِلٌ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسَكُ وَحَرِّضِ ٱلْمُؤْمِنِينَّ ﴾.

﴿ فَقَائِلَ ﴾: ﴿ الْفاء ﴾: فاء الفصيحة ؛ لأنها أفصحت عن جواب شرط مقدر ، تقديره : إذا أردت يا محمد الفوز والظفر على الأعداء . . فقاتل . ﴿ قاتل ﴾ : فعل أمر وفاعله ضمير يعود على محمد . ﴿ فِي سَبِيلِ اللّه ﴾ : جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بـ ﴿ قاتل ﴾ والجملة الفعلية جواب لـ ﴿ إذا ﴾ المقدرة ، وجملة إذا المقدرة مستأنفة ، ﴿ لا ﴾ : نافية ، ﴿ تُكُلّفُ ﴾ : فعل مضارع مغير الصيغة ، ونائب فاعله ضمير

يعود على محمد، ﴿إِلاَّ ﴾ أداة استثناء مفرغ، ﴿نَفْسَكُ ﴾: مفعول ثان ومضاف إليه، والجملة الفعلية في محل النصب حال من فاعل ﴿فَقَلِنْلَ ﴾؛ أي: فقاتل حال كونك غير مكلف إلا نفسك وحدها، وقيل مستأنفة، أخبره تعالى أنه لا يكلفه غير نفسه. ﴿وَحَرِّضِ ٱلْوِّمِنِينَ ﴾: ﴿الواو ﴾: عاطفة. ﴿حرض المؤمنين ﴾: فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على محمد ﷺ، والجملة معطوفة على جملة ﴿قاتل ﴾.

﴿ عَسَى اللَّهُ أَن يَكُفَّ بَأْسَ الَّذِينَ كَغَرُوا وَاللَّهُ أَشَدُ بَأْسًا وَأَشَدُّ تَنكِيلًا ﴾.

﴿عَسَى﴾: من أفعال الرجاء ترفع الاسم وتنصب الخبر. ﴿الله ﴾: اسمها. ﴿أَنَ ﴾: حرف نصب ومصدر. ﴿يَكُفّ ﴾: فعل مضارع منصوب، وفاعله ضمير يعود على ﴿الله ﴾، ﴿ بأس الَّذِينَ ﴾: مفعول به ومضاف إليه. ﴿ كَفَرُوا ﴾: فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول، وجملة ﴿ يَكُفّ ﴾ من الفعل والفاعل صلة ﴿أَن ﴾ المصدرية في تأويل مصدر منصوب على كونه خبراً لـ ﴿ عَسَى ﴾، ولكنه على حذف مضاف إما قبل الاسم تقديره: عسى أمر الله كف بأس الذين كفروا، أو قبل الخبر تقديره: عسى الله ذا كف بأس الذين كفروا، والكثير في كلامهم اقتران خبر ﴿ عَسَى ﴾ بـ ﴿أَن ﴾ المصدرية، كما قال ابن مالك:

كَكَانَ كَادَ وَعَسَىٰ لَكِنْ نَدَدُ غَيْرُ مُنضَارِعٍ لِهَذَيْنِ خَبَرْ وَكَادَ ٱلْأَمْرُ فِيهِ عُكِسَا

واستشكل (۱) على هذه القاعدة المطردة في ﴿عَسَى﴾ بأن ﴿أن﴾ المصدرية تؤول بالمصدر، فيكون التقدير في الآية: عسى الله كف بأس الذين كفروا، والمصدر اسم المعنى، فلا يخبر به عن الذات، وأجيب عنه: بأنه على حذف مضاف إما قبل الاسم أو قبل الخبر، كما مر بيانه آنفاً، ﴿وَاللهُ﴾: ﴿الواو﴾: استثنافية. ﴿اللهُ﴾: مبتدأ، ﴿أَشَدُ ﴾: خبره. ﴿بَأْسُ) : تمييز محول عن المبتدأ، منصوب باسم التفضيل، والجملة مستأنفة، ﴿وَأَشَدُ ﴾: معطوف على ﴿أَشَدُ ﴾ ﴿ تَنكِيلاً ﴾: تمييز.

﴿ مَن يَشْفَعُ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَكُن لَّهُ نَصِيبٌ مِنْهَا ﴾.

⁽١) جاشية الحمدون على الألفية.

﴿مَّنَ﴾: اسم شرط جازم في محل الرفع مبتداً، والخبر جملة الشرط، أو الجواب أو هما. ﴿يَشْفَعُ﴾: فعل مضارع مجزوم بـ﴿مَّنَ﴾ على كونه فعل الشرط، وفاعله ضمير يعود على ﴿مَّنَ﴾. ﴿شَفَنَعَةٌ﴾: مفعول به، ﴿حَسَنَةٌ﴾: صفة له، ﴿يَكُنُ﴾: فعل مضارع ناقص، مجزوم بـ﴿منَ على كونه جواباً لها، ﴿لَهُ﴾: جار ومجرور خبر مقدم لـ﴿يَكُنُ﴾، ﴿نَسِيبُ ﴾: اسمها مؤخر، ﴿مِنْهَ﴾: جار ومجرور صفة لـ﴿نَسِيبُ ﴾ و﴿مَنَ فيه بمعنى الباء السببية، وجملة ﴿مَّنَ ﴾ الشرطية: مستأنفة.

﴿ وَمَن يَشْفَعْ شَفَعَةً سَيِّئَةً يَكُن لَهُ كِفَلُّ مِّنْهَا ۚ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّي شَيْءٍ مُقِينًا ﴾.

﴿ وَمَن ﴾ : ﴿ الواو ﴾ : عاطفة . ﴿ مَن ﴾ : اسم شرط في محل الرفع مبتداً ، والخبر إما جملة الشرط أو الجواب أو هما . ﴿ يَشْفَعُ ﴾ : مجزوم بـ ﴿ مَن ﴾ وفاعله ضمير يعود على ﴿ مَن ﴾ ، ﴿ شَفَعَة ﴾ : مفعول به . ﴿ سَيِّنَة ﴾ : صفة لـ ﴿ شَفَعَة ﴾ . ضمير أيكُن ﴾ : جواب الشرط . ﴿ لَمُ ﴾ : خبر ﴿ يَكُن ﴾ مقدم على اسمها . ﴿ كِفَلُ ﴾ : اسمها مؤخر . ﴿ مِنْهَا ﴾ : صفة لـ ﴿ كِفَلُ ﴾ وجملة ﴿ من ﴾ الشرطية معطوفة على جملة ﴿ مَن ﴾ الأولى . ﴿ وَكَانَ ﴾ : ﴿ الواو ﴾ : استئنافية . ﴿ كان الله ﴾ : فعل ناقص واسمه ، ﴿ عَلَى صَمِلة ﴿ كَان ﴾ ، ﴿ مُقِينًا ﴾ ، ﴿ مُتَقِينًا ﴾ ، ﴿ مَان ﴾ وجملة ﴿ كان ﴾ وجملة ﴿ كان ﴾ : مستأنفة .

﴿ وَإِذَا حُيِينُم بِنَجِيَّةِ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا ۚ أَوْ رُدُّوهَا ۚ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ فَنَ ي حَسِيبًا ۚ ﴾ .

﴿ وَإِذَا ﴾: ﴿ الواو ﴾: استئنافية ، ﴿ إِذَا ﴾: ظرف لما يستقبل من الزمان ، ﴿ مُعِيِّيمُ ﴾: فعل ونائب فاعل ، ﴿ بِنَحِيَّةِ ﴾: متعلق بها ، والجملة في محل الخفض بإضافة ﴿ إِذَا ﴾ إليها ، والظرف متعلق بالجواب ، ﴿ فَحَيُّوا ﴾: الفاء رابطة لجواب ﴿ إِذَا ﴾ ، ﴿ حيوا ﴾: فعل وفاعل ، والجملة جواب ﴿ إِذَا ﴾ لا محل لها من الإعراب ، وجملة ﴿ إِذَا ﴾ مستأنفة ، ﴿ بِأَحْسَنَ ﴾: متعلق بـ ﴿ حيوا ﴾ ، ﴿ وَنَهَ ﴾: متعلق بـ ﴿ أحسن ﴾ ، ﴿ أَوْ ﴾ : حرف عطف وتنويع ، ﴿ رُدُّوها أَ ﴾ : فعل وفاعل ومفعول معطوف على ﴿ حيوا ﴾ ، ﴿ إِنَّ ﴾ : حرف نصب ، ﴿ أَللَّهُ ﴾ : اسمها ، ﴿ كَانَ ﴾ : فعل

ماض ناقص واسمها ضمير يعود على ﴿ٱللَّهَ﴾، ﴿عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بـ ﴿حَسِيبًا﴾، ﴿حَسِيبًا﴾: خبر ﴿كَانَ﴾، وجملة ﴿كَانَ﴾ في محل الرفع خبر ﴿إِنَّ﴾، وجملة ﴿إِنَّ﴾ مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها.

﴿ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُو لَيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ ٱلْقِينَمَةِ لَا رَبَّبَ فِيهُ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ ٱللَّهِ حَدِيثًا ١٠٠٠ ﴾.

﴿اللَّهُ ﴾: مبتدأ، ﴿لاَّ ﴾: نافية تعمل عمل إن، ﴿إِلَّهُ في محل النصب اسمها، وخبر ﴿لا ﴾ محذوف تقديره: موجود، ﴿إِلَّا ﴾: أداة استثناء مفرغ. ﴿ مُوَّ ﴾: ضمير للمفرد المنزه بدل من الضمير المستكن في خبر ﴿ لا ﴾، وجملة ﴿لَا﴾: في محل الرفع خبر المبتدأ، وجملة المبتدأ مع خبره مستأنفة. ﴿ لِبَجْمَعَنَّكُمْ ﴾ : ﴿ اللام ﴾ : موطئة للقسم. ﴿ يجمعنَّكم ﴾ : فعل مضارع في محل الرفع مبنى على الفتح لاتصاله بنون التوكيد، و﴿نون التوكيد﴾ حرف لا محل له من الإعراب، و﴿الكاف﴾ مفعول به، وفاعله ضمير يعود على ﴿ٱللَّهُ﴾، والجملة(١) القسمية إما مستأنفة لا محل لها من الإعراب، أو خبر ثان للمبتدأ، أو هي الخبر و﴿ لَا إِلَهُ إِلَّا هُوَّ﴾ اعتراض اهـ. أبو السعود. ﴿ إِلَىٰ يَوْمِ ٱلْقِيْمَةِ ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بـ ﴿يجمعنكم ﴾ . ﴿لَا ﴾ : نافية تعمل عمل إن، ﴿رَبُّ ﴾ : في محل النصب اسمها. ﴿فِيهِ ﴾: جار ومجرور خبر ﴿لا ﴾ وجملة ﴿لا رَبُّ ﴾ في محل النصب حال من يوم القيامة، ويجوز أن تكون صفة لمصدر محذوف؛ أي: جمعاً لا ريب فيه، والهاء تعود على الجمع. ﴿وَمَن ﴾ ﴿الواو ﴾: استئنافية، ﴿مَنْ﴾: اسم استفهام في محل الرفع مبتدأ، ﴿أَصْدَقُ﴾ خبره، والجملة مستأنفة، ﴿مِنَ اللَّهِ ﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿أَصْدَقُ ﴾، ﴿ حَدِيثًا ﴾: تمييز محول عن المبتدأ.

التصريف ومفردات اللغة

﴿وَيَقُولُونَ طَاعَةً ﴾ الطاعة اسم مصدر لأطاع الرباعي، يقال: أطاع يطيع

⁽١) الفتوحات.

إطاعة وطاعة، والطاعة: الموافقة وامتثال المأمورات واجتناب المنهيات، ﴿بَيَّتَ طَاآهِ فَةٌ مِنَّهُمٌ ﴾ يقال: بيت يبيت تبييتاً، من باب فعل المضعف، قال^(١) الأصمعي وأبو عبيدة وأبو العباس: كل أمر قضي بليل قيل: قد بيت، وقال الزجاج: كل أمر مكر فيه، أو خيض بليل، فقد بيت، وقال الشاعر:

أَتَــوْنِــيْ فَــلَــمْ أَرْضَ مَــا بَــيَّــتُــوْا وَكَــانُــوْا أَتَــوْنِــيْ بِــأَمْــرٍ نُــكُــرْ وقيل: التبييت التبديل بلغة طيء قال شاعرهم:

وَتَبِيْتُ قَـوْلِيْ عِـنْدَ ٱلْمَـلِ يَكِ قَاتَـلَكَ ٱللَّهُ عَبْداً كَفُورًا ﴿ أَفَلًا يَتَدَبَّرُونَ ﴾ مضارع تدبر ـ من باب تفعل الخماسي ـ يتدبر تدبراً ، وتدبر الشيء تأمله والنظر في أدباره وما يؤول إليه في عاقبته ومنتهاه ، ثم استعمل في كل تفكر ونظر ، والدبر: المال الكثير ، سمي بذلك ؛ لأنه يبقى للأعقاب وللأدبار ، قاله الزجاج وغيره .

﴿أَذَاعُوا بِهِمْ عَالَ: أَذَاعِ السّر، وأَذَاعِ به، إِذَا نَشْره وأَشَاعه بين الناس وأظهره لهم، فالإذَاعة: إظهار الشيء وإفشاؤه، يقال: ذاع يذيع من باب باع وأذاع، ويتعدى بنفسه وبالباء، فيكون إذ ذاك أذاع في معنى الفعل المجرد، قال أبو الأسود:

أَذَاعُوْا بِهِ فِيْ ٱلنَّاسِ حَتَّىٰ كَأَنَّهُ بِعَلْيَاءِ نَارٍ أُوْقِدَتْ بِشُقُوبِ
وقال أبو البقاء (٢): الألف في أذاعوا بدل من الياء، يقال ذاع الأمر يذيع،
والباء زائدة؛ أي: أذاعوه، وقيل: حمل على معنى تحدثوا به، انتهى. ﴿وَلَوَ
رَدُّوهُ ﴾ يقال: رد الشيء إلى الشيء ردا وردودا إذا أرجعه وأعاده إليه،
﴿يَسَّتُنْظُونَهُ ﴾ والاستنباط: استخراج ما كان مستتراً عن الأبصار، والنبط: الماء
يخرج من البئر أول ما تحفر، والإنباط والاستنباط إخراجه، والنبط: الذين
يستخرجون المياه والنبات من الأرض، ﴿وَحَرِّضِ ٱلمَوْمِينَ ﴾، التحريض: الحث على

⁽١) البحر المحيط.

⁽٢) العكبري.

الشيء بتزيينه وتسهيل الأمر فيه، قال الراغب: كأنه في الأصل إزالة الحرض بضمتين وسكون ثانية؛ أي: الأشنان، والحرض في الأصل ما لا يعتد به، ولا خير فيه، ولذلك يقال للمشرف على الهلاك حرض، قال تعالى: ﴿حَنَّ تَكُونَ حَرَضًا﴾، ﴿بأساً﴾ والبأس: القوة، وفي «المصباح» وهو ذو بأس؛ أي: شدة وقوة. ﴿تَنكِيلًا﴾ التنكيل بوزن تفعيل، مصدر نكل المضعف من النكل وهو: القيد، ثم استعمل في كل عذاب، وفي «المصباح»: نكل به ينكل من باب قتل نكلة قبيحة إذا أصابه بنازلة، ونكل به بالتشديد مبالغة، والاسم النكال، انتهى. قال أبو حيان (۱): التنكيل الأخذ بأنواع العذاب وتنزيله على المعذب، وكأنه مأخوذ من النكل: وهو القيد.

ومن يَشْفَعُ شَفَعُهُ حَسَنَهُ قال الراغب: الشفع ضم الشيء إلى مثله، والشفاعة الانضمام إلى آخر، ناصراً له وسائلاً عنه، وتَعِيبُهُ؛ أي: حظ، ولكن النصيب في الخبر أكثر استعمالاً، والكفل في الشر أكثر منه في الخير، ولقلة استعمال النصيب في الشر وكثرة استعمال الكفل فيه غاير بينهما في الآية الكريمة، حيث أتى بالكفل مع السيئة وبالنصيب مع الحسنة، وتُمُقِينًا ؛ أي: مقتدراً أو حافظاً أو شاهداً، قال الراغب: وحقيقته قائماً عليه يحفظه ويعينه، وقال النحاس: هو مشتق من القوت، والقوت مقدار ما يحفظ به الإنسان من التلف، يقال: قاته يقوته إذا أطعمه قوته، وأقاته يقيته إذا جعل له ما يقوته، وفي «المختار»: أقات على الشيء إذا اقتدر عليه، ويَخِيرَةِ التحية مصدر حياه، إذا قال له: حياك الله، وأصله تحيية بوزن تفعلة كترضية وتسمية وتنمية، فأدغموا الياء في الياء بعد نقل حركة الياء الأولى إلى الحاء، وهي في الأصل الدعاء بالحياة، ثم صار اسماً لكل دعاء وثناء، كقولهم أنعم صباحاً، وأنعم مساء، وعم صباحاً وعم مساء، وجعل الشارع تحية المسلمين السلام عليكم، إشارة إلى أن الدين دين سلام وأمان. ﴿فَحَيُوا ﴾ أصله حييوا، استثقلت الضمة

⁽١) البحر المحيط.

على الياء، فحذفت الضمة، فالتقى ساكنان الياء والواو، فحذفت الياء وضم ما قبل الواو لمناسبتها، ﴿حسيباً﴾ الحسيب: المحاسب، فهو فعيل بمعنى مفاعل، كالجليس بمعنى المجالس، وقد يراد به المكافىء والكافي، من قولهم حسبك كذا إذا كان يكفيك.

البلاغة

وقد تضمنت هذه الآيات أنواعاً من البيان والبديع(١):

منها: الالتفات في قوله: ﴿فَمَا أَرْسَلْنَكَ﴾.

ومنها: التكرار في قوله: ﴿مَّن يُطِعِ ٱلرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ﴾، وفي قوله: ﴿بَيْتَ﴾ وهِي يُشْفَعُ وهِيُبَيِّتُونَ ﴾، وفي قوله: ﴿مَّن يَشْفَعُ مَا وَهُ أَشَدَهُ، وفي قوله: ﴿مَّن يَشْفَعُ شَفَعَةً ﴾. وفي قوله: ﴿مَّن يَشْفَعُ شَفَعَةً ﴾.

ومنها: التجنيس المماثل في قوله: ﴿ يُطِعِ ﴾ و﴿ أَطَاعَ ﴾ ، وفي ﴿ بَيَّتَ ﴾ و﴿ يُبَيِّتُ ﴾ وفي ﴿ بَيَّتَ ﴾ وفي ﴿ بَيَّتَ ﴾

ومنها: التجنيس المغاير في قوله: ﴿وَتَوَكَّلُ ﴾ و﴿ وَكِيلًا ﴾، و﴿ مَنْ يَشْفَعُ مَنْ عَشْفَعُ مَنْ عَشْفَعُ مَنْ عَنْ عَلَيْهُمْ بِنَجِيَةٍ ﴾.

ومنها: الاستفهام المراد به الإنكار في قوله: ﴿أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ﴾.

ومنها: الطباق في قوله: ﴿مِنَ ٱلْأَمْنِ أَوِ ٱلْخَوْفِ﴾، وفي قوله: ﴿شَفَعَةً حَسَنَةُ﴾ و﴿شَفَعَةُ سَيِّنَةُ﴾.

ومنها: التوجيه في قوله: ﴿غَيْرُ ٱلَّذِى تَقُولُ ۗ ﴾.

ومنها: إالاحتجاج النظري ويسمى المذهب الكلامي في قوله: ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ﴾.

⁽١) البحر المحيط.

ومنها: خطاب العين والمراد به الغير في قوله: ﴿فَقَائِلٌ﴾.

ومنها: الاستعارة في قوله: ﴿فِي سَكِيلِ ٱللَّهِ ﴾، وفي قوله: ﴿أَن يَكُفُّ بَأْسَ﴾.

ومنها: أفعل في غير المفاضلة في قوله: ﴿أَشَدُّ ﴾.

ومنها: إطلاق كل على بعض في قوله: ﴿ بَأْسَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ واللفظ مطلق والمراد بدر الصغرى.

ومنها: الحذف في عدة مواضع تقتضيها الدلالة.

والله سبحانه وتعالى أعلم

* * *

قال الله سبحانه جلَّ وعلا:

المناسبة

قوله تعالى: ﴿فَمَا لَكُمُ فِي ٱلْمُنْفِقِينَ فِقَتَيْنِ...﴾ الآيات، مناسبة هذه الآيات لما قبلها: أن الله سبحانه وتعالى^(۱) لما ذكر أحكام القتال، وختمها ببيان أنه لا إله غيره يُخشى ضرره، أو يُرجى خيره، فتترك هذه الأحكام لأجله.. ذكر هنا أنه لا ينبغي التردد في أمر المنافقين، وتقسيمهم فئتين، مع أن دلائل كفرهم ظاهرة جلية، فيجب أن تقطعوا بكفرهم، وتقاتلوهم حيثما وجدوا.

قوله تعالى: ﴿ وَمَا كَاكَ لِمُوِّمِنِ أَن يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَئًا... ﴾ الآيات،

⁽١) المراغي.

مناسبة هذه الآيات لما قبلها: أن الله (۱) سبحانه وتعالى لما بين أحكام قتال المنافقين، الذين يظهرون الإسلام خداعاً، ويسرون الكفر، ويساعدون أهله على قتال المؤمنين، والذين يعاهدون المسلمين على السلم، ويحالفونهم على الولاء والنصر، ثم يغدرون ويكونون عوناً لأعدائهم عليهم. . ذكر هنا قتل من لا يحل قتله من المؤمنين والمعاهدين والذميين، وما يقع منهم من ذلك عمداً أو خطأ. قال أبو حيان: ومناسبة هذه الآية لما قبلها: أنه تعالى لما رغب في مقاتلة الكفار. . ذكر بعد ذلك ما يتعلق بالمحاربة، ومنها: أن يظن رجلاً حربياً فيقتله وهو مسلم، انتهى.

أسباب النزول

قوله تعالى: ﴿فَمَا لَكُمْ فِي ٱلْمُنْفِقِينَ... ﴾ الآية، سبب نزولها (٢٠): ما رواه الشيخان وغيرهما عن زيد بن ثابت: أن رسول الله ﷺ خرج إلى أحد، فرجع ناس خرجوا معه، فكان أصحاب رسول الله ﷺ فيهم فرقتين، فرقة تقول: نقتلهم، وفرقة تقول: لا، فأنزل الله تعالى: ﴿فَمَا لَكُمْ فِي ٱلْمُنْفِقِينَ فِتَكَيْنِ ﴾.

وأخرج(٤) أحمد عن عبد الرحمٰن بن عوف: أن قوماً من العرب أتوا

⁽١) المراغي. (٣) لباب النقول.

⁽٢) لباب النقول. (٤) لباب النقول.

رسول الله على بالمدينة فأسلموا، وأصابهم وباء المدينة وحُمَّاها فأركسوا، وخرجوا من المدينة، فاستقبلهم نفر من الصحابة، فقالوا لهم: ما لكم رجعتم، قالوا: أصابنا وباء المدينة، فقالوا: أمالكم في رسول الله أسوة حسنة، فقال بعضهم: نافقوا، وقال بعضهم: لم ينافقوا، فأنزل الله تعالى: ﴿فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنْفِقِينَ فِقَالَى . . ﴾ الآية، في إسناده تدليس وانقطاع.

وروى (١) ابن جرير عن ابن عباس: أنها نزلت في قوم أظهروا الإسلام بمكة، وكانوا يعينون المشركين على المسلمين، فاختلف المسلمون في شأنهم وتشاجروا فنزلت الآية.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا ٱلَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ...﴾ الآية، سبب نزولها: ما أخرجه ابن أبي حاتم (٢) وابن مردويه عن الحسن: أن سراقة بن مالك المدلجي حدثهم قال: لما ظهر النبي على أهل بدر وأحد وأسلم من حولهم، قال سراقة: بلغني أنه يريد أن يبعث خالد بن الوليد إلى قومي بني مدلج، فأتيته فقلت: أنشدك النعمة، بلغني أنك تريد أن تبعث إلى قومي، وأنا أريد أن توادعهم، فإن أسلم قومك.. أسلموا ودخلوا في الإسلام، وإن لم يسلموا.. لم يحسن تغليب قومك عليهم، فأخذ رسول الله على بيد خالد فقال: «اذهب معه فافعل ما يريد»، فصالحهم خالد على أن لا يعينوا على رسول الله على وإن أسلمت قريش أسلموا معهم، وأنزل الله عز وجل: ﴿إِلَّا ٱلَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ يَبْنَكُمُ وَيَنْهُم مِيتَقَ ﴾ وكان من وصل إليهم كان معهم على عهدهم.

وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال: نزلت ﴿إِلَّا ٱلَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمِ بَيْنَكُمُ وَبَيْنَهُم مِيتَنَى ﴾ في هلال بن عويمر الأسلمي، وسراقة بن مالك المدلجي، وفي بني جذيمة بن عامر بن عبد مناف، وأخرج أيضاً عن مجاهد أنها نزلت في هلال بن عويمر الأسلمي، وكان بينه وبين المسلمين عهد، وقصده ناس من قومه فكره أن يقاتل المسلمين، وكره أن يقاتل قومه.

⁽۱) المراغي. (۲) لباب النقول.

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَاتَ لِمُؤْمِنٍ . . ﴾ الآية ، سبب نزولها: ما أخرجه ابن جرير عن عكرمة قال: كان الحارث بن يزيد من بني عامر بن لؤي يعذب عياش بن أبي ربيعة مع أبي جهل، ثم خرج الحارث مهاجراً إلى النبي على فلقيه عياش بالحرة فعلاه بالسيف وهو يحسب أنه كافر، ثم جاء النبي على فأخبره، فنزلت ﴿وَمَا كَاكَ لِمُؤْمِنٍ أَن يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَلًا . . ﴾ الآية ، فقرأها النبي على قال اله: قم فحرر.

التفسير وأوجه القراءة

وَمَا لَكُو فِي النّنوفِينَ وَ أَي: فأيُّ شيء ثبت لكم يا معشر المؤمنين حتى تفرقتم في شأن المنافقين، وصرتم في أمرهم ﴿ فِقَتَيْنِ ﴾؛ أي: فرقتين، فرقة ترى أنهم يعدون من الأولياء، ويستعان بهم على سائر المشركين المجاهرين لهم بالعداوة والكفر، وفرقة ترى أن يعاملوا كما يعامل غيرهم من المشركين المعلنين العداوة، ﴿ وَاللّهُ أَرَّكُسُهُم ﴾؛ أي: والحال أن الله سبحانه وتعالى قد أركسهم وصرفهم وردهم عن الحق الذي أنتم عليه من الإيمان والجهاد في سبيل الله، وصرفهم وردهم عن الحق الذي أنتم عليه من الإيمان والجهاد في سبيل الله، المعاصي، حتى إنهم لا ينظرون إليكم نظرة المودة والإخاء، بل نظرة العداوة والبغضاء، ويتربصون بكم الدوائر، ﴿ أَتُرِيدُونَ ﴾ أي: من أراد الله تعالى إضلاله وغوايته؛ أي: أتقولون هؤلاء مهتدون والله تعالى أضلهم، وهذا خطاب للفئة التي وغوايته؛ أي: أتقولون هؤلاء مهتدون والله تعالى أضلهم، وهذا خطاب للفئة التي دافعت عن المنافقين، والمراد بالهداية المنفية خلق الهداية في الخلق، وأما الهداية بمعنى الإرشاد والتبيين فهي للرسل، والاستفهام في الموضعين للإنكار مع

التوبيخ؛ أي: لا ينبغي لكم أن تختلفوا في قتلهم، ولا ينبغي لكم أن تعدوهم في المهتدين، والتوبيخ للفريق القائل للنبي ري لا تقتلهم؛ أي: ينبغي لكم أن تجتمعوا على قتلهم لظهور كفرهم.

وقرأ عبد الله (۱): ﴿ركسهم﴾ ثلاثياً، وقرى: ﴿ركَسهم﴾ بالتشديد، ﴿وَمَن يُضَلِلِ الله ﴾؛ أي: ومن يرد الله سبحانه وتعالى إضلاله عن طريق الحق ﴿فَلَن يَجِدَ﴾ يا محمد أو أيها المخاطب ﴿لَهُ ﴾؛ أي: لذلك الضال الذي أضله الله تعالى ﴿سَبِيلَا﴾؛ أي: طريقاً تهديه فيها إلى الحق.

والمعنى: ومن (٢) تقضي سننه تعالى في خلقه أن يكون ضالاً عن طريق الحق. . فلن تجد له سبيلاً يصل بسلوكها إليه، فإن للحق سبيلاً واحدة هي صراط الفطرة المستقيم، وللباطل سبلاً كثيرة، عن يمين سبيل الحق وعن شمالها، كل من سلك منها سبيلاً بَعُدَ عن سبيل الحق بقدر إيغاله في السبيل التي سلكها، كما قال تعالى: ﴿وَأَنَ هَذَا صِرَطِى مُسْتَقِيماً فَاتَبِعُوهُ وَلاَ تَلَيْعُوا الشّبُلَ فَنَفَرَقَ بِكُمْ عَن سَيلِيامِهُ وقد أوضح النبي على معنى الآية بالخطوط الحسية، فخط في الأرض خطاً فجعله مثالاً لسبيل الله تعالى، وخط على جانبيه خطوطاً لسبل الشيطان، وهذه الخطوط المستقيمة لا تلتقي مع الخط الأول.

وسبيل الفطرة تقتضي أن يعرض الإنسان جميع أعماله على ميزان الشرع وسنن العقل، ويتبع ما يظهر له أنه الحق الذي فيه منفعته عاجلاً وآجلاً، وفيه كماله الإنساني، وأكثر ما يصده عن هذه السبيل التقليد والغرور بالطواغيت، وظنه أنه ليس هناك ما هو أكمل مما هو فيه، وبهذا يقطع على نفسه طريق الحق، والنظر في النفع والضر والحق والباطل، وشبهته في ترك صراط الفطرة أن عقله قاصر عن التمييز بين الحق والباطل والخير والشر، فعليه أن يتبع ما وجد عليه الآباء والأجداد من زعماء عصره، ولو كانوا لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون، ثم ذكر سبحانه وتعالى ما يجول في صدور أولئك المنافقين من أماني فقال: ﴿وَرُوا لَوَ

⁽١) البحر المحيط. (٢) المراغي.

تَكُفُرُونَ كُمَا كُفُرُوا﴾؛ أي: تمنى هؤلاء المنافقون كفركم بمحمد على وبالقرآن كفراً مثل كفرهم بهما، ﴿فَتَكُونُونَ﴾ أنتم وهم ﴿سَوَآتُ﴾؛ أي: مستوين في الكفر؛ أي: إن هؤلاء لا يقنعون بما هم عليه من الضلال والغواية، بل يطمعون أن تكونوا أمثالهم، وتحذوا حذوهم، حتى يقضى على الإسلام الذي أنتم عليه، وهذا منتهى ما يكون من الغلو والتمادي في الكفر، حيث لا يكتفون بضلالهم بل يرجون إضلال غيرهم.

ثم حذر المؤمنين من غوائل نفاقهم فقال: ﴿ فَلَا نَتَخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيآ اللهِ وَ المنافقين فِي سَبِيلِ اللهِ وهذا جواب شرط محذوف، تقديره: إذا كان حال هؤلاء المنافقين ما ذُكر من ودادة كفركم، وطمعهم فيه. . فلا تجعلوا لكم منهم أولياء وأنصاراً يساعدونكم على المشركين، حتى يؤمنوا ويهاجروا من أوطانهم ويقاتلوا مع رسول الله على في سبيل الله تعالى، والمراد بالهجرة هنا الخروج مع رسول الله على للقتال في سبيل الله تعالى، مخلصين صابرين محتسبين، وإنما قيد الهجرة بكونها في سبيل الله تعالى، لإخراج الهجرة من دار الكفر إلى دار الإسلام ومن شعار الكفر إلى شعار الإسلام لغرض من أغراض الدنيا كامرأة ينكحها أو دنيا يصيبها، فإن المعتبر وقوع تلك الهجرة لأجل أمر الله تعالى.

واعلم أن الهجرة ثلاثة أقسام(١):

هجرة المؤمنين في أول الإسلام: وهي المذكورة في قوله تعالى: ﴿لِلْفُقَرَآهِ اللَّهُ وَرَسُولِدِ ﴾ ونحوهما من اللَّهَاجِرِينَ ﴾، وقوله تعالى: ﴿وَمَن يَخْرُجُ مِنْ بَيْتِدِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِدِ ﴾ ونحوهما من الآيات.

وهجرة المنافقين: وهي خروج الشخص مع رسول الله ﷺ صابراً محتسباً لأغراض الدنيا، وهي المرادة هنا.

وهجرة عن جميع المعاصي: وهي المرادة بقوله ﷺ: «المهاجر من هجر ما نهى الله عنه».

⁽١) خطيب.

والمعنى: إذا كانت هذه حالهم.. فلا تتخذوا منهم أنصاراً يساعدونكم على المشركين حتى يؤمنوا ويهاجروا ويشاركوكم في سائر شؤونكم، فإن الصادقين في إيمانهم لا يدعون النبي على ومن معه عرضة للخطر، ولا يتركوا الهجرة إلا إذا عجزوا عنها، وإذاً فتركهم لها علامة على نفاقهم الذي اختلفتم فيه. ﴿ فَإِن تُوَلِّوا ﴾ أي: أعرضوا عن الهجرة في سبيل الله تعالى، والمراد بها القتال مع المسلمين مع الإخلاص والنصح؛ أي: فإن أعرضوا عن الهجرة، وأقاموا على ما هم عليه من النفاق، من غير هجرة، ومن غير صدق ونصح مع المسلمين، ولزموا مواضعهم في خارج المدينة.. ﴿ فَخُذُوهُم ﴾ بالأسر إذا قدرتم عليهم ﴿ وَاقْتُلُوهُم حَيْثُ وَجَدَّتُوهُم ﴾؛ أي: أينما وجدتموهم في الحل أو في الحرم، فإن حكمهم حكم سائر المشركين قتلاً وأسراً، وهذا مشكل من حيث إن الحرم، فإن حكمهم حكم سائر المشركين قتلاً وأسراً، وهذا مشكل من حيث إن المنافقين ينطقون بالشهادتين، ومن نطق بهما لا يجوز أسره ولا قتله إلا أن يحمل المنافقين يتولى شيئاً من مهام أموركم ﴿ وَلَا نَصِيلُ ﴾ ينصركم على أعدائكم، الحالة ﴿ وَلِيّا ﴾ يتولى شيئاً من مهام أموركم ﴿ وَلَا نَصِيلُ ﴾ ينصركم على أعدائكم، فإنهم أعداء، وقد استثنى الله سبحانه منهم من تؤمن غائلتهم بأحد أمرين:

أحدهما: ما ذكره بقوله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُم مِيثَقُ﴾ وهذا مستثنى من الأخذ والقتل فقط، وأما الموالاة فحرام مطلقاً، لا تجوز بحال، وعبارة الكرخي: قوله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ﴾ استثناء من ضمير المفعول في: ﴿فَاقْتُلُوهُمْ ﴾ لا من قوله تعالى: ﴿وَلَا نَشَخِذُوا مِنْهُمْ وَلِيَّا﴾ وإن كان أقرب مذكور، لأن اتخاذ الولي منهم حرام بلا استثناء، بخلاف قتلهم، انتهت.

أي: فخذوهم واقتلوهم إلا الذين يتصلون بقوم معاهدين للمسلمين، فيدخلون في عهدهم، ويرضون بحكمهم، فيمتنع قتلهم مثلهم، لأنهم صاروا في أمانكم بواسطة التجائهم إلى المعاهدين، والمعنى: أن من دخل في عهد من كان داخلاً في عهدكم فلا يجوز أخذهم ولا قتلهم.

وثانيهما: ما ذكره بقوله تعالى: ﴿أَوَ ﴾ إلا الذين ﴿ جَآةُ وَكُمْ حَصِرَتَ صُدُورُهُمْ أَن يُقَائِلُوا فَوْمَهُم ﴾؛ أي: أو إلا الذين جاؤوكم، وأتوكم حالة كونهم قد ضاقت صدورهم، وخافت قلوبهم عن قتالكم، وعن قتال قومهم، فلا تنشرح

صدورهم لأحد الأمرين، والمعنى: أنهم جاؤوا المسلمين مسالمين لا يقاتلونهم، ولا يقاتلون قومهم معهم، بل يكونون على الحياد، فهم لا يقاتلون المسلمين مع قومهم حفظاً للعهد، ولا يقاتلون قومهم مع المسلمين لأنهم أقاربهم.

والحاصل: أنه سبحانه وتعالى استثنى من المأمور بقتلهم فريقين:

أحدهما: من ترك المحاربين ولحق بالمعاهدين.

والآخر: من أتى المؤمنين وكف عن قتال الفريقين، فريق الإسلام وفريق قومهم، وقبول معذرة الفريقين موافق لما يبنى عليه الإسلام من التسامح والسماحة وعدم الاعتداء، كما قال تعالى: ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَكِيلِ اللَّهِ ٱلَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمُ وَلَا تَعَالَى اللَّهِ اللَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمُ وَلَا تَعَالَى اللَّهِ اللَّهِ اللَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمُ وَلَا تَعَالَى اللَّهِ اللَّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّ

﴿ وَلَوْ شَاءَ الله ﴾ سبحانه وتعالى تسليطهم عليكم وقتالهم لكم ﴿ لَسَلَطُهُم ﴾ أي: لسلط هؤلاء المعاهدين من الفريقين ﴿ عَلَيْكُو ﴾ ببسط صدورهم، وتقوية قلوبهم، وإزالة الرعب عنها، ﴿ فَلَقَنْلُوكُم ﴾ ولم يكفوا عنكم، وهذا في الحقيقة جواب ﴿ لو ﴾ ، وما قبله توطئة له ، وهذه اللام هي اللام التي في قوله تعالى: ﴿ لَسَلَطُهُم عَلَيْكُو ﴾ وأعيدت تأكيداً ، ولكنه لم يشأ فألقى في قلوبهم الرعب، وقرأ الجمهور (١): ﴿ فَلَقَنْلُوكُم ﴾ بألف المفاعلة وقرأ مجاهد وطائفة: ﴿ فلقتلوكم ﴾ على وزن ضربوكم ، وقرأ الحسن والجحدري ﴿ فلقتلوكم ﴾ بالتشديد، والمعنى: أن ضيق صدوركم عن قتالكم إنما هو بقذف الله تعالى الرعب في قلوبهم ، ولو قوى قلوبهم على قتال المسلمين . لتسلطوا عليهم ، والمقصود من هذا الكلام أن الله تعالى من على المسلمين بكف بأس المعاهدين ، فالله سبحانه بنظامه في الأسباب والمسببات ، وسننه في الأفراد والجماعات جعل الناس في ذلك العصر أصنافاً ثلاثة :

١ ـ سليمو الفطرة الذين حصفت (٢) آراؤهم، فسارعوا إلى الإيمان،
 واستناروا بنور الإسلام.

⁽١) البحر المحيط.

⁽٢) يقال: حَصُف حصافة ـ من باب ظرف ـ إذا كان جيد الرأى محكم العقل فهو حصيف.

٢ ـ المسالمون الذين رجحوا أن يكرنوا على الحياد، لا مع المشركين ولا مع المؤمنين.

 ٣ ـ الموغلون في الضلال والشرك، والمحافظون على القديم وهم المحاربون.

﴿ فَإِنِ آعَتَرُلُوكُم ﴾؛ أي: فإن ترك هؤلاء المعاهدون من الفريقين إياكم، وابتعدوا عن قتالكم، ولم يتعرضوا لكم ﴿ فَاتَم يُقَيْلُوكُم ﴾ مع قومهم ﴿ وَأَلْقَوّا إِلَيْكُم السّلَم ﴾؛ أي: الصلح والأمان، وأعطوا لكم زمام أمرهم بالانقياد للصلح والأمان، وقرأ الجحدري ﴿ السلم ﴾ بسكون اللام، وقرأ الجسن: بكسر السين وسكون اللام، ﴿ فَا جَعَلَ اللّهُ لَكُم عَلَيْهِم سَبِيلا ﴾؛ أي: ما جعل لكم سبيلاً وطريقاً تسلكونها للاعتداء عليهم بالأسر والقتل، إذ من قواعد ديننا أن لا نعتدي إلا على من يعتدي علينا، ولا نقاتل إلا من قاتلنا.

قال بعض المفسرين (١): هذا منسوخ بأية السيف، وهي قوله تعالى:
﴿ فَاقَنْلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَلَّمُوهُم وقال بعضهم: هي غير منسوخة الأنا إذا حملناها على المعاهدين، فكيف يمكن أن يقال إنها منسوخة الله بين تعالى جماعة آخرين وبالغ في ذمهم فقال: ﴿ سَتَجِدُونَ الله المؤمنون عن قريب قوما ﴿ الْحَرِينَ ﴾ من المنافقين غير من سبق ﴿ يُرِيدُونَ أَن يَأْمَنُوكُم الله المؤمنون عن قريب قوما بإظهار الإسلام عندكم ﴿ وَيَأْمَنُوا فَوْمَهُم ﴾ أي: من بأس قومهم بإظهار الكفر إذا رجعوا إليهم، فكانوا مذبذبين بين المؤمنين والكافرين، فهم قد غلت عليهم أرواحهم، ورخصت عليهم عقولهم، يظهرون لكل من الفئتين أنهم منهم أو معهم، ﴿ كُلُّ مَا رُدُّوا ﴾ أي: كلما دعوا ﴿ إِلَى اَلْفِنْنَةِ ﴾ أي: إلى الشرك وعداوة المؤمنين . ﴿ أَرَكِسُوا فِيها على على المؤمنين وكبوا فيها على وجوههم أشد انكباب، وأوقعوا فيها أبلغ إيقاع، وكانوا فيها شراً من كل عدو شرير، وهذا استعارة لشدة إصرارهم على الكفر وعدواة المسلمين؛ لأن من وقع

⁽١) الخازن.

في شيء منكوساً يتعذر خروجه منه، فهم يريدون أن يأمنوا جانب المسلمين، إما بإظهار الإسلام، وإما بالعهد على السلم وترك القتال، ثم يفتنهم المشركون؛ أي: يحملونهم على الشرك أو على مساعدتهم على قتال المسلمين، فيرتكسون ويتحولون شرَّ التحول معهم، وهكذا يفعلون ذلك المرة بعد المرة، فهم مردوا على النفاق، وهم (۱) قوم من أسد وغطفان، كانوا مقيمين حول المدينة، فإذا أتوا المدينة أسلموا وعاهدوا وقالوا لأصحاب رسول الله على دينكم ليأمنوا من قتال المسلمين، وإذا رجعوا إلى قومهم كفروا ونكثوا عهودهم ليأمنوا من قومهم، حتى كان الرجل منهم يقول له قومه: بماذا أسلمت، فيقول: آمنت بهذا القرد وبهذا العقرب والخنفساء. وقرأ ابن وثاب والأعمش: ﴿ردوا﴾ بكسر الراء لما أدغم نقل الكسرة إلى الراء، وقرأ عبد الله: ﴿ركسوا﴾ بضم الراء من غير ألف مخففاً، وقال ابن جني عنه: بشد الكاف.

وقد بين الله تعالى حكمهم بقوله ﴿ فَإِن لّم يَعْتَزِلُونُونِ ﴾ أي: فإن لم يتركوا قتالكم، ﴿ وَ لَم ﴿ يلقوا إليكم السلم ﴾ أي: لم يطلبوا منكم الصلح، ﴿ وَ لَم ﴿ يكفوا أيديهم ﴾ عن قتالكم ﴿ فَخُدُوهُمْ ﴾ بالأسر ﴿ وَأَقْنُلُوهُمْ حَيْثُ نَقِفَتُكُوهُمْ ﴾ أي: في أي محل وجدتموهم فيه من حل أو حرم، فلا علاج لهم غير ذلك، كما ثبت بالتجارب والاختبار، ﴿ وَأُولَتَهِمُ ﴾ الموصوفون بهذه الصفة ﴿ جَمَلنَا لَكُمْ ﴾ أيها المؤمنون ﴿ عَلَيْمٍ ﴾ أي: على جواز قتلهم ﴿ سُلَطَانًا مُبِينًا ﴾ ؛ أي: حجة واضحة وبرهاناً ظاهراً، وهي ظهور عداوتهم، وانكشاف حالهم في الكفر والغدر، وإضرارهم بأهل الإسلام، أو جعلنا لكم عليهم تسلطاً ظاهراً، حيث أذنًا لكم في أخذهم وقتلهم، ﴿ وَمَا كَانَ ﴾ ينبغي، ﴿ لِمُوْمِنٍ ﴾ ولا يليق به ولا يصح ﴿ أَن أَخذهم وقتلهم، ﴿ وَمَا كَانَ ﴾ ينبغي، ﴿ لِمُوْمِنٍ ﴾ ولا يليق به ولا يصح ﴿ أَن ليس المؤمن كالكافر الذي تقدم في إباحة دمه، فحينئذ لا يليق بمؤمن قتل مؤمن في حال من الأحوال، إلا في حالة كونه ملتبساً بخطأ، بأن قصد رمي غيره كصيد أو شجرة فأصابه، أو ملتبساً بشبه عمد كأن ضربه بما لا يقتل غالباً، كالعصا أو شجرة فأصابه، أو ملتبساً بشبه عمد كأن ضربه بما لا يقتل غالباً، كالعصا

⁽١) المراح.

الخفيفة والصفع واللطم، والمراد بالخطأ هنا: ما يشمل شبه العمد، فيقال حينئذ في ضبطه وتعريفه: هو ما لا يقارنه قصد إلى الفعل أو إلى الشخص، أو ما لا يقصد به زهوق الروح غالباً.

والمعنى: ليس (١) من شأن المؤمن ولا من خُلقه أن يقتل أحداً من المؤمنين، إذ الإيمان وهو صاحب السلطان على النفس والحاكم على الإرادة والمصرف لها يمنعه أن يجترح هذه الكبيرة عمداً، لكنه قد يفعل ذلك خطأ، ذلك أنه لا يكمل إيمان المؤمن إلا إذا شعر بحقوق الإيمان عليه، وهي حقوق لله تعالى وحقوق للعباد، ومن الثانية القصاص، لما في ذلك من الزجر من القتل، ولما في تركه من الاستهزاء بحقوق الدماء، ومن استهزأ بها.. كان قد انتهك أكبر حق من حقوق الأمة، وهدم ركناً من أركان الإيمان، يرشد إلى ذلك قوله تسعالي فَكَأَنّا فَتَلَ النّاسَ جَمِيعًا ﴾.

وسبب العقوبة على الفعل الخطأ كالقتل: أن الخطأ لا يخلو من التهاون وعدم العناية ومثله النسيان، إذ من شأنهما أن يعاقب الله تعالى عليهما، ومن ثم أمرنا الله تعالى أن ندعوه أن لا يؤاخذنا عليهما بقوله تعالى: ﴿رَبَّنَ لا تُؤَاخِذْنَا إِن مَمِينَا أَوْ أَخْطَأَنا كَم مَا ثبت بنص القرآن أن آدم نسي، وسمى مخالفته معصية وعوقب عليها، ولكن ورد في السنة قوله ﷺ: «وضع الله عن هذه الأمة ثلاثاً: الخطأ والنسيان، والأمر يكرهون عليه». رواه ابن ماجه. ﴿وَمَن قَئلَ مُؤْمِنًا خَطَفًا له بأن قصد رمي صيد أو غرض فأصاب مؤمناً، أو قصد رمي المشرك فأصاب ملماً، أو قتله شبه عمد، ويسمى مسلماً، أو ظن الشخص مشركاً فقتله فبان مسلماً، أو قتله شبه عمد، ويسمى عمد خطأ، وخطأ عمد، كأن ضربه بما لا يقتل عادة، كأن صفعه باليد، أو ضربه بعما فمات، ولم يقصد قتله. ﴿فَتَحْرِدُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ ﴾؛ أي: فالواجب عليه عتق نسمة من أهل الإيمان، لأنه لما أعدم نفساً مؤمنة كان كفارته أن يوجد نفساً،

⁽١) المراغي.

والعتق كالايجاد من العدم، ﴿وَ﴾ عليه من الجزاء مع عتق الرقبة ﴿دية مسلمة﴾؛ أى: مدفوعة ﴿إِلَّكَ أَهْلِدِيهُ؛ أي: إلى أهل المقتول وورثته ﴿ إِلَّا أَن يَصَّكَ تُوَّاكُ؛ أي: إلا أن يعفوا أهل المقتول عن تلك الدية، ويسقطوها باختيارهم؛ لأنها إنما وجبت تطييباً لقلوبهم حتى لا تقع عداوة ولا بغضاء بينهم وبين القاتل، وتعويضاً عما فاتهم من المنفعة بقتله، فإذا هم عفوا. . فقد طابت نفوسهم، وانتفى المحذور، وكانوا هم ذوي الفضل على القاتل، وقد سمى الله تعالى هذا العفو تصدقاً، ترغيباً فيه وحثاً عليه وتنبيهاً على فضله، وفي الحديث: «كل معروف صدقة الله وبينت السنة أنها مئة من الإبل، عشرون بنت مخاض، وكذا بنات لبون، وبنو لبون، وحقاق، وجذاع، وأنها على عاقلة القاتل، وهم عصبته، إلا الأصل والفرع، موزعة عليهم في ثلاث سنين: على الغنى منهم نصف دينار، والمتوسط ربعٌ كل سنة، والحكمة في ذلك تقرير التضامن بين الأقربين، فإن لم يقوا. . فمن بيت المال ـ الوزارة المالية ـ فإن تعذر . . فعلى الجاني ، وتجزى وقيمة الإبل إذا حصل التراضى بين الدافع والمستحق، ودية المرأة نصف دية الرجل؛ لأن المنفعة التي تفوت أهل الرجل بفقده أعظم من المنفعة التي تفوت بفقدها. وقد روى أن رسول الله علي كتب إلى أهل اليمن كتاباً جاء فيه: «إن من اعتبط _ قتل بغير سبب شرعى - مؤمناً، قتلاً عن بينة، فإنه قود؛ أي: قصاص يقتل به إلا أن يرضى أولياء المقتول، وإن في النفس الدية، مئة من الإبل، ثم قال: وعلى أهل الذهب ألف دينار». وفي هذا دليل على أن دية الإبل على أهلها، إذا كانت هي رأس أموالهم، وأن الذين يتعاملون بالذهب كأهل المدن تكون من الذهب أو الفضة، وعلى أن هذا أصل لا قيمة للإبل.

فالدية ضابطها هو المال الواجب بالجناية على الحر في النفس، أو فيما دونها، ويعطى إلى ورثة المقتول، عوضاً عن دمه.

وقرأ الجمهور(١١): ﴿ يَضَكُ لَوُّا ﴾ وأصله يتصدقوا فأدغمت التاء في الصاد،

⁽١) البحر المحيط.

وقرأ الحسن وأبو عبد الرحمٰن وعبد الوارث عن أبي عمرو ﴿تصدقوا﴾ بالتاء على الخطاب، وقرىء: ﴿تصدقوا﴾ بالتاء وتخفيف الصاد، وأصله تتصدقوا، فحذف إحدى التاءين على الخلاف في أيهما هي المحذوفة، وفي حرف أبي وعبد الله: ﴿يتصدقوا﴾ بالياء والتاء.

﴿ وَأُونَ كَانَ ﴾ المقتول خطأ ﴿ مِن قَوْمٍ عَدُو لَكُمْ ﴾ ؛ أي: من سكان دار الحرب، بأن أسلم فيما بينهم ولم يفارقهم، أو بأن أتاهم بعد أن فارقهم لمهم من المهمات، ﴿ وَهُو ﴾ ؛ أي: المقتول ﴿ مُؤْمِنُ ﴾ ولم يعلم القاتل بكونه مؤمناً ، كالحارث بن يزيد كان من قريش، وهم أعداء النبي على والمؤمنون في حرب معهم، ولم يعلم المسلمون إيمانه، لأن قد قتله عياش حين خروجه مهاجراً ، وهو لم يعلم بذلك، ومثله كل من آمن في دار الحرب ولم يعلم المسلمون بإيمانه حين قتله ، ﴿ فَنَتَرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ ﴾ ؛ أي: فالواجب على القاتل بسبب قتله الواقع على سبيل الخطأ هو عتى نسمة من أهل الإيمان فقط، وأما الدية فلا تجب، إذ لا وراثة بين المقتول وأهله ؛ لأنهم أعداء يحاربون المسلمين، فلا يعطون من أموال المسلمين ما يستعينون به على قتالهم والتنكيل بهم، وأما الكفارة فإنها حق الله تعالى ليقوم المعتوق به مقام المقتول في المواظبة على العبادات.

﴿ وَإِن كَانَ ﴾ المقتول خطأ ﴿ مِن قَوْمِ ﴾ كفرة ﴿ بَيْنَكُمْ ﴾ أيها المؤمنون ﴿ وَبَيْنَهُم ﴾ ؛ أي: وبين أولئك الكفرة ﴿ مِيثَقُ ﴾ ؛ أي: عهد مؤقت أو مؤبد على ترك القتال بينهم، كما هو حال الدول في العصر الحاضر يعقد بعضهم معاهدات ومواثيق مع بعض آخر على أن لا يقاتلوهم ولا يساعدوا عليهم عدواً ، ﴿ فَلَا يَتُهُ ﴾ ؛ أي: فالواجب على قاتله دية ﴿ مُسَلَمَةً ﴾ ؛ أي: مؤداة ﴿ إِلَىٰ أَهْلِهِ ﴾ أي: إلى أهل المقتول الكفار المعاهدين. وقرأ الحسن (١١): ﴿ وإن كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق وهو مؤمن ﴾ بزيادة: وهو مؤمن، وبه قال مالك، وقد اختلف الفقهاء في دية غير المسلمين ، لاختلاف الرواية في ذلك، روى أحمد والترمذي أن النبي ﷺ قال: «عقل ـ دية ـ الكافر نصف دية المسلم» ، وروي عن أحمد: أن

⁽١) البحر المحيط.

ديته كدية المسلم إن قتل عمداً، وإلا فنصف ديته، وذهب الزهري وأبو حنيفة: إلى أن ديته كدية المسلم لظاهر الآية في أهل الميثاق، وهم المعاهدون وأهل الذمة، وذهب الشافعي: إلى أن دية الكافر ثلث دية المسلم إن كان نصرانياً أو يهودياً تحل مناكحته، وثلثا عشرها إن كان مجوسياً أو كتابياً لا تحل مناكحته، وعلى الجملة فالروايات متعارضة ومن ثم اختلف الفقهاء فيها كما سيأتي بسط ذلك إن شاء الله تعالى. ﴿وَ على القاتل أيضاً ﴿تحرير رقبة مؤمنة ﴾؛ أي: عتق نفس متصفة بالإيمان ولو صغيراً لحق الله تعالى، ﴿فَمَن لَّمْ يَجِـدُ﴾ رقبة يعتقها في الكفارة، بأن لم يجد مالاً يشتريها به من مالكها ليحررها من الرق، أو لم يجد رقيقاً، ﴿ف عليه ﴿صيام شهرين المرقبة ﴿ مُتَكَابِعَيْنِ ﴾؛ أي: متواليين وجوباً بحيث لا يفصل يومين منهما إفطار في النهار بغير عذر شرعي، فإن أفطر يوماً بغير عذر شرعى، استأنفه وكان ما صامه قبل كأن لم يكن، أما الإفطار بعذر كحيض ونفاس فلا يضر، ولو كان كثيراً، ﴿ تَوْبَكُّهُ مِّنَ ٱللَّهِ﴾؛ أي: شرع الله سبحانه وتعالى ذلك التكفير توبة على القاتل خطأ، وتجاوزاً عن تقصيره في ترك الاحتياط، حيث لم يبحث عن المقتول وحاله، وحيث لم يجتهد حتى لا يخطىء، لأنه لو بالغ في الاحتياط. . لم يصدر منه ذلك الفعل الخطأ، ﴿وَكَاكَ ٱلله ﴾ سبحانه وتعالى ﴿عَلِيمًا ﴾ بأحوال النفوس وما يطهرها، ﴿حَكِيمًا ﴾ فيما شرعه من الأحكام والآداب التي بها هدايتكم وإرشادكم إلى ما فيه سعادتكم في الدنيا والآخرة.

فائدة: حاصل (۱) ما ذكره في الخطأ ثلاثة أقسام، لأن المقتول إما مؤمن أو كافر معاهد، والأول إما أن تكون ورثته مسلمين أو حربيين، فالمؤمن الذي ورثته مسلمون فيه الدية والكفارة، وكذا الكافر المُؤَمَّنُ، أما المؤمن الذي ورثته كفار حربيون ففيه الكفارة فقط.

⁽١) الفتوحات.

فصل في أحكام تتعلق بالآية وفيه مسائل المسألة الأولى: في بيان صفة القتل

قال الشافعي: القتل على ثلاثة أقسام: عمد وشبه عمد وخطأ.

أما العمد المحض: فهو أن يقصد قتل إنسان بما يقتل به غالباً، فقتل به، ففيه القصاص عند وجود التكافؤ، أو دية حالة مغلظة في مال القاتل.

وأما شبه العمد: فهو أن يقصد ضرب إنسان بما لا يقتل بمثله غالباً مثل أن ضربه بعصا خفيفة، أو رماه بحجر صغير فمات، فلا قصاص عليه، وتجب عليه دية مغلظة على عاقلته مؤجلة إلى ثلاث سنين.

وأما الخطأ المحض: فهو أن لا يقصد قتله، بل قصد شيئاً آخر فأصابه، فمات منه، فلا قصاص عليه، وتجب فيه دية مخففة على عاقلته، مؤجلة إلى ثلاث سنين. ومن صور قتل الخطأ أيضاً: أن يقصد رمي مشرك أو كافر فيصيب مسلماً، أو يقصد قتل إنسان يظنه مشركاً، بأن كان عليه لباس المشركين أو شعارهم، فبان مسلماً، فالصورة الأولى خطأ في الفعل والثانية خطأ في القصد.

المسألة الثانية: في حكم الديات

فدية الحر المسلم مئة من الإبل، فإذا عدمت الإبل. فتجب قيمتها من الدراهم أو الدنانير في قول، وفي قول بدل مقدر، وهو ألف دينار، أو اثنا عشر ألف درهم، ويدل على ذلك ما روي عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال: كانت الدية على عهد رسول الله على ثمان مئة دينار، أو ثمانية آلاف درهم، قال: وكانت دية أهل الكتاب يومئذ على النصف من دية المسلم، فكانت كذلك حتى استخلف عمر، فقام خطيباً، فقال: إن الإبل قد غلت، ففرضها عمر على أهل الذهب ألف دينار، وعلى أهل الورق اثني عشر ألف درهم، وعلى أهل البقر مئتي بقرة، وعلى أهل الشاء ألفي شاة، وعلى أهل الحلل مئتي حلة، قال: وترك دية أهل الكتاب، فلم يرفعها فيما رفع من الدية، أخرجه أبو داود.

وذهب قوم إلى أن الواجب في الدية مئة من الإبل، أو ألف دينار، أو اثنا عشر ألف درهم، وهو قول عروة بن الزبير، والحسن البصري، وبه قال مالك والشافعي.

وذهب قوم إلى أنها مئة من الإبل، أو ألف دينار، أو عشرة آلاف درهم، وهو قول سفيان الثوري وأصحاب الرأي.

ودية المرأة نصف دية الذكر الحر، ودية أهل الذمة والعهد ثلث دية المسلم إن كان كتابياً، وإن كان مجوسياً فخمس الثلث ثمان مئة درهم، وهو قول سعيد بن المسيب وإليه ذهب الشافعي.

وذهب قوم إلى أن دية الذمي والمعاهد مثل دية المسلم، روي ذلك عن ابن مسعود، وهو قول سفيان الثوري وأصحاب الرأي. وقال قوم: دية الذمي نصف دية المسلم، وهو قول عمر بن عبد العزيز، وبه قال مالك وأحمد، والأصل في ذلك ما روي عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده: أن رسول الله على قال: "دية المعاهد نصف دية الحر". أخرجه أبو داود. وعنه أن النبي على قال: "عقل أهل الذمة نصف عقل المسلمين وهم اليهود والنصاري" أخرجه النسائي. فمن ذهب الذمة نصف عقل المسلمين وهم اليهود والنصاري أخرجه النسائي. فمن ذهب إلى أن دية أهل الذمة ثلث دية المسلم أجاب عن هذا الحديث بأن الأصل في ذلك كان النصف، ثم رفعت زمن عمر دية المسلم ولم ترفع دية الذمي، فبقيت على أصلها وهو قدر الثلث من دية المسلمين.

والدية في قتل العمد وشبه العمد مغلظة فتجب ثلاثون حقة، وثلاثون جذعة، وأربعون خلفة في بطونها أولادها، وهذا قول عمرو بن زيد بن ثابت، وبه قال عطاء، وإليه ذهب الشافعي، لما روي عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله على قال: «من قتل متعمداً دُفع إلى أولياء المقتول، فإن شاؤوا قتلوا، وإن شاؤوا أخذوا الدية، وهي ثلاثون حقة وثلاثون جذعة وأربعون خلفة، وما صولحوا عليه فهو لهم»، وذلك لتشديد العقل. أخرجه الترمذي، وقال حديث حسن غريب.

وعن عقبة بن أوس عن رجل من أصحاب النبي ﷺ قال: خطب النبي ﷺ

يوم الفتح فقال: «ألا وإن قتيل العمد بالسوط والعصا والحجر مئة من الإبل، أربعون ثنية إلى بازل^(١) عامها كلهن خلفة». وفي رواية أخرى: «ألا إن كل قتيل خطأ العمد أو شبه العمد قتيل السوط والعصا مئة من الإبل فيها أربعون في بطونها أولادها» أخرجه النسائي.

وذهب قوم إلى أن الدية المغلظة أرباع، خمس وعشرون بنت مخاض، وخمس وعشرون بنت لبون، وخمس وعشرون حقة، وخمس وعشرون جذعة، وهذا قول الزهري وربيعة، وإليه ذهب مالك وأحمد وأصحاب الرأي.

وأما دية الخطأ فمخففة، وهي أخماس بالاتفاق، غير أنهم اختلفوا في تقسيمها، فذهب قوم إلى أنها عشرون بنت مخاض، وعشرون بنت لبون، وعشرون ابن لبون، وعشرون حقة، وعشرون جذعة، وهذا قول عمر بن عبد العزيز وسليمان بن يسار والزهري وربيعة، وبه قال مالك والشافعي، وأبدل قوم أبناء اللبون بأبناء المخاص يروون ذلك عن ابن مسعود، وبه قال أحمد وأصحاب الرأي.

والدية في قتل الخطأ وشبه العمد على العاقلة، وهم العصبات من الذكور، ولا يجب على الجاني منها شيء، لأن النبي على أوجبها على العاقلة. ودية الأعضاء والأطراف حكمها مبين في كتب الفقه، فلا نطيل الكلام بها، ودية أعضاء المرأة على النصف من دية أعضاء الرجل. والله أعلم.

المسألة الثالثة: في حكم الكفارة

الكفارة: إعتاق رقبة مؤمنة، وتجب في مال القاتل، سواء كان المقتول مسلماً أو معاهداً، رجلاً كان أو امرأة، حراً كان أو عبداً، فمن لم يجد الرقبة. . فعليه صيام شهرين متتابعين، فالقاتل إن كان واجداً لرقبة أو قادراً على تحصيلها بوجود الثمن، فاضلاً عن نفقته ونفقة عياله، وحاجته من مسكن ونحوه. . فعليه

⁽١) قوله بازل: يقال بزل ناب البعير يبزل بزولاً ـ من باب قعد ـ إذا طلع، وهو وهي بازل اهـ.

الإعتاق، ولا يجوز له أن ينتقل إلى الصوم، فإن عجز عن الرقبة، أو عن تحصيل ثمنها. . فعليه صوم شهرين متتابعين، فإن أفطر يوماً متعمداً في خلال الشهرين، أو نسي النية، أو نوى صوماً آخر. . وجب عليه استئناف الشهرين، وإن أفطر يوماً بعذر مرض أو سفر هل ينقطع التتابع؟ اختلف العلماء فيه:

فمنهم من قال: ينقطع التتابع وعليه استئناف الشهرين، وهو قول النخعي، وأظهر قولي الشافعي؛ لأنه أفطر مختاراً.

ومنهم من قال: لا ينقطع التتابع، وعليه أن يبني، وهو قول سعيد بن المسيب والحسن والشعبي.

ولو حاضت المرأة في خلال الشهرين أفطرت أيام الحيض، ولا ينقطع، فإذا طهرت. . بنت؛ لأنه أمر كتبه الله تعالى على بنات آدم، ولا يمكن الاحتراز عنه.

فإن عجز عن الصوم، فهل ينتقل عنه إلى الإطعام، فيطعم ستين مسكيناً؟... فيه قولان:

أحدهما: أنه ينتقل إلى الإطعام كما في كفارة الظهار.

والثاني: لا ينتقل لأن الله تعالى لم يذكر له بدلاً، فقال: فصيام شهرين متتابعين توبة من الله، فنص على الصوم، وجعل ذلك عقوبة لقتل الخطأ والله أعلم.

ثم بين الله سبحانه وتعالى حكم القتل العمد وعقوبته الشديدة، فقال: ﴿وَمَن يَقْتُلُ ﴾ شخصاً ﴿مُقَمِدًا﴾ بالله ورسوله، حالة كون القاتل ﴿مُتَعَمِدًا﴾ أي: قاصداً قتله بما يقتل غالباً كالسيف مثلاً، عالماً بكونه مؤمناً ولو ظناً ﴿فَجَزَاوَهُ وَعقوبته على قتله أن جَهَنَمُ ﴾ أي: فجزاء ذلك القاتل وعقوبته جهنم؛ أي: فجزاؤه وعقوبته على قتله أن يدخل جهنم حالة كونه ماكثاً في جهنم مكثاً مؤبداً إن استحل خوعضب الله عليه على فلك القاتل سخطاً شديداً، يستلزم الانتقام منه، وسخط الله سبحانه وتعالى على ذلك القاتل سخطاً شديداً، يستلزم الانتقام منه، ﴿وَلَمَن لَمُ ﴾ أي: وطرده الله تعالى من رحمته، وأبعده عنها في الدنيا والأخرة، ﴿وَأَعَذَ لَمُ ﴾؛ أي: وهيأ الله تعالى لذلك القاتل في جهنم ﴿عَذَابًا عَظِيمًا﴾؛ أي: تعذيباً شديداً لا يقادر قدره إلا الله تعالى، جزاء على عمله الشنيع.

وللعلماء في توبة قاتل المؤمن عمداً آراء ثلاثة:

ا ـ يرى ابن عباس وفريق من السلف: أن قاتل المؤمن عمداً لا تقبل له توبة، وهو خالد في النار أبداً، ويدل على ذلك ما أخرجه أحمد والنسائي عن معاوية قال: سمعت رسول الله على يقول: «كل ذنب عسى الله أن يغفره إلا الرجل يموت كافراً أو الرجل يقتل مؤمناً متعمداً».

وأخرج البيهقي عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: "من أعان على دم امرىء مسلم بشطر كلمة، كتب بين عينيه يوم القيامة آيس من رحمة الله تعالى"، وروي عن البراء بن عازب أن النبي ﷺ قال: «لزوال الدنيا وما فيها أهون عند الله تعالى من قتل مؤمن، ولو أن أهل سماواته وأهل أرضه اشتركوا في دم مؤمن. . لأدخلهم الله تعالى النار".

وعن ابن عمر أنه عليه الصلاة والسلام قال: «لو أن الثقلين اجتمعوا على قتل مؤمن. . لأكبهم الله تعالى على مناخرهم في النار، وإن الله تعالى حرم الجنة على القاتل والآمر». وهؤلاء يرون أن التائب من الشرك وقد كان قاتلاً زانياً تقبل توبته، ولا تقبل توبة المؤمن الذي ارتكب القتل وحده، إذ الأول لم يؤمن بالشريعة التي تحرم هذه الأمور، فله شبه عذر إذا هو كان متبعاً لهواه بالكفر، وما يتبعه، ولم يكن ظهر له صدق النبوة، فلما ظهر له الدليل على أن ما كان عليه كفر وضلال وتاب وأناب وعمل صالحاً كان جديراً بالعفو، وأما المؤمن الموقن بصحة النبوة وحرمة القتل، فلا عذر له، إذ هو يعلم أن المؤمن أخ له ونصير، فكيف يعود بعد هذا إلى الاستهانة بأمر الله وحكمه، وتوهين أمر دينه بهدم أركان قوته، ومن ثم يهن المسلمون ويضعفون، ويكون بأسهم بينهم شديداً.

وإنك لترى أنه ما انحلت الرابطة بين المسلمين، وانفصمت عروة الوفاق بينهم، إلا بعد أن أقدم بعضهم على سفك دماء بعض، ورجحوا شهوة الغضب والانتقام على أمر الله تعالى، ومن رجح شهوات نفسه الضارة على أمر الله، وعلى مصلحة المؤمنين بغير شبهة. . فهو جدير بالخلود في النار والغضب واللعنة، إذ هؤلاء تجرؤوا على حدود دينه ولم يبق للشرع حرمة في قلوبهم.

قال في «الكشاف»: هذه الآية فيها من التهديد والإيعاد والإبراق والإرعاد أمر عظيم، وخطب جليل، ومن ثم روي عن ابن عباس أن توبة قاتل المؤمن عمداً غير مقبولة، والعجب من قوم يقرؤون هذه الآية، ويرون ما فيها، ويسمعون هذه الأحاديث التي تقدم ذكرها، وقول ابن عباس بمنع التوبة، ثم لا تدعهم أشعبيتهم وطماعيتهم الفارغة، واتباعهم هواهم، وما يخيل إليهم مُناهم أن يطمعوا في العفو عن قاتل المؤمن بغير توبة، ﴿أَفَلاَ يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْءَانَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا عَلَى التهى.

Y - فريق آخر يرى: أن المراد بالخلود المكث الطويل، لا الدوام؛ لتظاهر النصوص القاطعة بأن عصاة المؤمنين لا يدوم عذابهم، وما في الآية إخبار من الله بأن جزاءه ذلك، لا بأنه يجزيه ذلك، كما جاء في قوله جل ذكره: ﴿وَبَحَرُّوُا الله بأن جزاءه ذلك، لا بأنه يجزيه ذلك، كما جاء في قوله جل ذكره: ﴿وَبَحَرُّوا سَيِّنَةُ سَيِّنَةٌ مِنْلُها وَالله لو كان المراد منها أنه سبحانه يجزى كل سيئة بمثلها، لعارضه قوله جل شأنه: ﴿وَيَعَفُوا عَن كَثِيرٍ ﴾ ومن ثم روي عن النبي عليه مرفوعاً أنه قال: «هو جزاؤه إن جازاه»، وبهذا قال جمع من العلماء، وقالوا: هو كما يقول الإنسان لمن يزجره عن أمر: إن فعلت فجزاؤك القتل والضرب، وهو إن لم يجازه.. لم يكن كذاباً، وقد روي عن ابن عباس جواز المغفرة بلا توبة أيضاً، وقال في الآية: هي جزاؤه، فإن شاء.. عذبه، وإن شاء.. غفر له.

٣ ـ ويرى فريق ثالث: أن حكم الآية إنما هو للقاتل المستحل، وحكمه مما لا شك فيه جواب المبتدأ: حكمه، وعكرمة وابن جريج فسرا متعمداً مستحلاً في الآية؛ أي: ومن يقتل مؤمناً، متعمداً لقتله، مستحلاً له. . فجزاؤه جهنم خالداً فيها أبداً.

الإعراب

﴿ فَمَا لَكُو فِى ٱلْمُنْفِقِينَ فِقَتَيْنِ وَاللَّهُ أَرْكَسَهُم بِمَا كَسَبُوٓأً أَثَرِيدُونَ أَن تَهَـدُوا مَنْ أَضَلَ اللَّهُ وَمَن يُضْلِلِ اللَّهُ فَلَن تَجِـدَ لَهُ سَبِيلًا ۞ .

﴿ فَمَا ﴾ : ﴿ الفاء ﴾ : استئنافية، ﴿ ما ﴾ : اسم استفهام إنكاري في محل الرفع مبتدأ، ﴿ لَكُرُ ﴾ : جار ومجرور خبره، تقديره : فأي شيء ثابت لكم، والجملة

مستأنفة، ﴿فِي ٱلْنَكِفِقِينَ﴾: متعلق بصار المحذوف، ﴿فِقَتَيْنِ﴾: خبر لصار المحذوفة المحذوف، تقديره: فمالكم صرتم فئتين في المنافقين، وجملة صار المحذوفة حال من ضمير ﴿لَكُرُ ﴾، والتقدير: فأي شيء ثبت لكم حال كونكم صائرين في المنافقين.

وفي "السمين": ﴿فَمَا لَكُونُ﴾ (١): مبتدأ وخبر، و﴿فِي ٱلْمُنَفِقِينَ﴾ ثلاثة أوجه:

أحدها: أنه متعلق بما تعلق به الخبر وهو ﴿لَكُونِ﴾؛ أي: أي شيء كائن لكم، أو مستقر لكم في أمر المنافقين.

والثاني: أنه متعلق بمعنى ﴿فِئَتَيْنِ﴾، فإنه في قوة مالكم تفترقون في أمور المنافقين، فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه.

والثالث: أنه متعلق بمحذوف على أنه حال من ﴿فِتَـتَيْنِ﴾؛ لأنه في الأصل صفة لها، تقديره: فئتين مفترقتين في المنافقين، وصفة النكرة إذا تقدمت عليها.. انتصبت حالاً. وفي ﴿فِئَـتَيْنِ﴾ وجهان:

أحدهما: أنه حال من الكاف والميم في ﴿لَكُرُ ﴾، والعامل فيها الاستقرار الذي تعلق به ﴿لَكُرُ ﴾، ومثله: ﴿فَمَا لَمُمْ عَنِ ٱلتَّذِكِرَةِ مُعْرِضِينَ ﴿ فَهَا وَهَدُ تقدم أَن هَذَهُ اللَّهُ ﴾ وقد تقدم أن هذه الحال لازمة؛ لأن الكلام لا يتم بدونها، وهذا مذهب البصريين في كل ما جاء من هذه التراكيب.

والثاني: وهو مذهب الكوفيين: أنه نصب على أنه خبر كان مضمرة، والتقدير: ما لكم في المنافقين كنتم فئتين، انتهى.

﴿وَاللَّهُ﴾: ﴿الواو﴾: حالية أو استئنافية، ﴿اللَّهُ﴾: مبتدأ. ﴿أَرَكَسَهُم﴾: فعل ومفعول، والفاعل ضمير يعود على ﴿اللَّهُ﴾، والجملة الفعلية خبر المبتدأ، والجملة الاسمية في محل النصب حال من ﴿ٱلْمُنَافِقِينَ﴾، أو مستأنفة، ﴿بِمَا﴾: جار ومجرور متعلق بـ﴿أركس﴾، ﴿كَسَبُواً﴾: فعل وفاعل، والجملة صلة لـ﴿ما﴾،

⁽١) الفتوحات.

أو صفة لها، والعائد أو الرابط محذوف، تقديره: بما كسبوه، ﴿ أَتُرِيدُونَ ﴾: ﴿ الهمزة ﴾: للاستفهام الإنكاري. ﴿ تريدون ﴾: فعل وفاعل، والجملة مستأنفة، ﴿ أَنَ تُمَّدُوا ﴾: ناصب وفعل وفاعل والجملة الفعلية مع ﴿ أَن ﴾ المصدرية في تأويل مصدر منصوب على المفعولية، تقديره: أتريدون هداية، ﴿ مَن ﴾: اسم موصول في محل النصب مفعول ﴿ تَمَّدُوا ﴾، ﴿ أَصَلَ اللّه ﴾: فعل وفاعل، والجملة صلة ﴿ مَن ﴾ الموصولة، والعائد محذوف، تقديره: من أضله الله، ﴿ وَمَن ﴾ ﴿ الواو ﴾: اسم شرط في محل الرفع مبتدأ، والخبر جملة الشرط أو الجواب أو هما، ﴿ يُضَلِل الله ﴾: فعل وفاعل، مجزوم بر ﴿ من ﴾ على كون فعل شرط لها، ﴿ فَلَن ﴾: الفاء رابطة لجواب ﴿ من ﴾ الشرطية وجوباً لاقترانه بر ﴿ لن ﴾ ، ﴿ لَن تجد ﴾: ناصب وفعل، وفاعله ضمير يعود على محمد ﷺ، أو أي مخاطب. ﴿ لَهُ عَلَى كون الشرطية على كونها ثان لـ ﴿ يَحَد ﴾ ، وجملة ﴿ يَحِد كُ في محل الجزم بـ ﴿ من ﴾ الشرطية على كونها ثان لـ ﴿ يَحَد كُ ونها وجاباً لها، وجملة ﴿ من ﴾ الشرطية : مستأنفة.

﴿ وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ كُمَا كَفَرُواْ فَتَكُونُونَ سَوَآتٌ فَلَا لَتَّخِذُواْ مِنْهُمْ أَوْلِيَآةَ حَتَّى بُهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ ۚ فَإِن تَوَلَّواْ فَخُذُوهُمْ وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدَئُمُوهُمُّ وَلَا لَنَّخِذُواْ مِنْهُمْ وَلِيَّا وَلَا نَصِيرًا ﴿ ﴾ .

﴿وَدُوْا﴾: فعل وفاعل والجملة مستأنفة، ﴿لَوَ﴾: مصدرية، ﴿تَكُفُرُونَ﴾ فعل وفاعل، وجملة ﴿لَوَ﴾ المصدرية مع صلتها: في تأويل مصدر منصوب على المفعولية، تقديره: ودوا كفركم أيها المؤمنون، ﴿كَمَا﴾ ﴿الكاف﴾ حرف جر، ﴿ما﴾: مصدرية، ﴿كَفُرُوا﴾ فعل وفاعل، والجملة صلة ﴿ما﴾ المصدرية، ﴿ما﴾ مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بـ﴿الكاف﴾، تقديره: ككفرهم، الجار والمجرور متعلق بمحذوف صفة لمصدر محذوف، تقديره: ودوا كفركم كفراً كائناً ككفرهم. ﴿فَتَكُونُونَ﴾ ﴿الفاء﴾ عاطفة، ﴿تكونوا﴾: فعل ناقص واسمه، ﴿سَوَاتًهُ : خبره، ولكنه في تأويل اسم الفاعل؛ لأنه لا يخبر عن الذات باسم المعنى، فهو غي تأويل مستوين، وجملة ﴿تكونون﴾ في محل النصب معطوفة على جملة في تأويل مستوين، وجملة ﴿تكونون﴾ في محل النصب معطوفة على جملة

﴿تُكُفُّرُونَ﴾، والتقدير: ودوا كفركم ككفرهم فكونكم أنتم وهم مستوين في الشرك، ﴿ فَلَا ﴾: ﴿ الفاء ﴾ فاء الفصحية؛ لأنها أفصحت عن شرط مقدر، تقديره: إذا كان حالهم ما ذكر.. فأقول لكم لا تتخذوا منهم أولياء، وجملة الشرط المحذوف مستأنفة، ويصح كون ﴿الفاء﴾ حرف عطف وتفريع على قوله: ﴿وَدُّواْ﴾. ﴿لا﴾: ناهية جازمة. ﴿نَتَّخِذُواْ﴾: فعل وفاعل مجزوم بـ ﴿لا﴾، وهو من أخوات ظن تنصب مفعولين، ﴿مِنْهُمُ ﴾: جار ومجرور في محل المفعول الأول، ﴿ أَوْلِيَّا ﴾: مفعول ثان، والجملة الفعلية في محل النصب مقول لجواب إذا المقدرة، أو معطوفة على جملة ﴿وَدُّوا﴾، ﴿حَتَّى ﴾: حرف جر وغاية، ﴿مُهَاجِرُوا ﴾: فعل وفاعل منصوب بأن مضمرة بعد ﴿حَتَّنَ ﴾ ، ﴿فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ ﴾ جار ومجرور ومضاف إليه، متعلق به، والجملة الفعلية صلة أن المضمرة، أن مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بـ ﴿ حَتَّى ﴾ ، بمعنى إلى ، الجار والمجرور متعلق بـ ﴿ نَتَّخِذُوٓا ﴾ ، والتقدير: فلا تتخذوا منهم أولياء إلى مهاجرتهم في سبيل الله، ﴿فَإِنَّ : ﴿الفاءَ﴾ فاء الفصيحة؛ لأنها أفصحت عن جواب شرط مقدر، تقديره: إذا عرفتم حكم ما إذا هاجروا، وأردتم بيان حكم ما إذا تولوا.. فأقول لكم، ﴿إِنَ ﴾: حرف شرط، ﴿ تُوَلَّوْا ﴾: فعل وفاعل، في محل الجزم بـ ﴿إن ﴾ على كونه فعل شرط لها. ﴿فَخُذُوهُمْ﴾: ﴿الفاء﴾: رابطة لجواب ﴿إنَّ الشرطية، ﴿خُذُوهُم﴾: فعل وفاعل ومفعول، في محل الجزم بـ﴿إنَّ ، على كونه جواباً لها، وجملة ﴿إنَّ الشَّرطية: في محل النصب مقول لجواب إذا المقدرة، وجملة إذا المقدرة متسأنفة، ﴿ وَاتَّتُلُوهُم ﴾: فعل وفاعل ومفعول معطوف على ﴿ خُذُوهُم ﴾ ، ﴿ حَيَّتُ ﴾: في محل النصب على الظرفية مبني على الضم، والظرف تنازع فيه كل من الفعلين قبله أعني ﴿خُذُوهُم واقتلوهم﴾، ﴿وَجَدَنُّتُوهُمٌّ﴾: فعل وفاعل ومفعول، في محل الجر مضاف إليه لـ ﴿ حَيْثُ ﴾. ﴿ وَلَا نَتَّخِذُوا ﴾: جازم وفعل وفاعل، في محل الجزم معطوف على خذوهم، ﴿مِنَّهُمُّ﴾: جار ومجرور في محل النصب على كونه مفعولاً أول لاتخذ. ﴿وَلِيْتَا﴾: مفعول ثان له. ﴿وَلَا نَصِيرًا﴾ معطوف على ﴿وَلِيُّتَا﴾.

[﴿] إِلَّا ٱلَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَىٰ قَوْمِ يَيْنَكُمُ وَيَيْنَهُم مِّيثَقُ أَوْ جَـَاءُوكُمُ﴾.

﴿إِلَّا﴾: أداة استثناء. ﴿ اللَّذِينَ ﴾: اسم موصول للجمع المذكر، في محل النصب على الاستثناء من هاء ﴿ خُذُوهُم واقتلوهم ﴾، ﴿ يَهْبُونَ ﴾: فعل وفاعل، صلة الموصول، ﴿ إِلَىٰ قَوْمٍ ﴾: متعلق بـ ﴿ يَشِبُونَ ﴾، ﴿ يَهْبَكُمُ ﴾: ظرف ومضاف إليه، ﴿ وَيَثْنَبُمُ ﴾: معطوف على ﴿ يَشْكُمُ ﴾ والظرفان متعلقان بمحذوف خبر مقدم لقوله: ﴿ مِيثَنَّ ﴾: وهو مبتدأ مؤخر، والجملة الاسمية في محل الجر صفة لـ ﴿ قَوْمٍ ﴾، ﴿ أَوْ جَانُوكُمُ ﴾: فعل وفاعل ومفعول، معطوف على ﴿ يَصِلُونَ ﴾ على كونه صلة الموصول.

﴿ حَصِرَتَ صُدُورُهُمْ أَن يُقَائِلُوكُمْ ﴾.

﴿حَصِرَتَ صُدُورُهُمْ ﴾: فعل وفاعل ومضاف إليه، والجملة الفعلية دعائية لا محل لها من الإعراب، أو في محل النصب حال من فاعل ﴿حَآهُوكُمْ ﴾ ولكنها على تقدير قد، وقيل (١): لا حاجة إلى تقديرها؛ لأنه قد جاء الماضي حالاً بغير تقديرها كثيراً، فإن لم تقدر قد.. فهو دعاء عليهم، كما تقول: لعن الله الكافر. اهد. «كرخي». وفي «السمين»: وإذا وقعت الحال فعلاً ماضياً.. ففيها خلاف هل يحتاج إلى اقترانه بقد أم لا، والراجح عدم الاحتياج لكثرة ما جاء منه، فعلى هذا لا تقدر قد قبل ﴿حَصِرَتَ ﴾ انتهى. ﴿أَن يُقَائِلُوكُمْ ﴾: ناصب وفعل وفاعل ومفعول، وجملة ﴿أَن ﴾ المصدرية مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بحرف جر محذوف متعلق بـ ﴿حَصِرَتَ ﴾ تقديره: حصرت صدورهم عن قتالهم إياكم.

﴿ أَوْ يُقَنِيْلُوا فَوْمَهُمْ وَلَوْ شَآءَ اللَّهُ لَسَلَطُهُمْ عَلَيْكُو فَلَقَنَلُوكُمْ فَإِنِ آعَنَزُلُوكُمْ فَلَمَ يُقَنِيلُوكُمْ وَأَلْقَوَا إِلَيْكُمُ السَّلَمَ فَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُرْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا ﴾ .

﴿ أَوْ يُقَائِلُواْ فَوْمُهُمْ ﴾: فعل وفاعل ومفعول ومضاف إليه، معطوف على ﴿ يُقَائِلُوكُمْ ﴾ . ﴿ وَلَوْ ﴾ . ﴿ الواو ﴾ : استئنافية ، ﴿ لو ﴾ : حرف شرط، ﴿ شَآة الله ﴾ : فعل وفاعل والجملة فعل شرط لـ ﴿ لو ﴾ لا محل لها من الإعراب. ﴿ لَسَلَطَهُمْ ﴾ : ﴿ اللام ﴾ : رابطة لجواب ﴿ لو ﴾ . ﴿ سلطهم ﴾ : فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود

⁽١) الفتوحات.

على ﴿أَلَّهُ ﴾، والجملة جواب ﴿لو ﴾ لا محل لها من الإعراب، وجملة ﴿لو ﴾ الشرطية مستأنفة. ﴿عَلَيْكُرُ ﴾ جار ومجرور متعلقان بظرف محذوف ﴿فَلَقَنْلُوكُمُّ ﴾: ﴿الفاء﴾: حرف عطف وتعقيب، و﴿اللام﴾: رابطة لجواب ﴿لو﴾ لعطفه على الجواب، ﴿قاتلوكم﴾: فعل وفاعل ومفعول به معطوف على ﴿لَسَلَّطُهُم ﴾، وفي «الجمل»: هذا(١) هو جواب ﴿لو﴾ في الحقيقة، وما قبله توطئة له، وهذه اللام هي اللام التي في قوله: ﴿ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ ﴾ ، وأعيدت توكيداً . وفي «أبي السعود» ، واللام جواب ﴿لو﴾ على التكرير، أو على الإبدال. ﴿فَإِن ﴾ ﴿الفاء ﴾: تفريعية. ﴿إِنَّ حرف شرط، ﴿ أَعْتَرَلُوكُمْ ﴾: فعل وفاعل ومفعول، في محل الجزم بـ ﴿إِنَّ ﴾ الشرطية. ﴿ فَلَمْ يُقَلِلُوكُمْ ﴾ (الفاء ﴾: حرف عطف وتعقيب، ﴿ لم يقاتلوكم ﴾: جازم وفعل وفاعل ومفعول، في محل الجزم بـ ﴿إن ﴾ معطوف على ﴿ أَعُتَرُ لُوكُمُ ﴾ ، ﴿وَٱلْقَوَا﴾: فعل وفاعل، في محل الجزم معطوف على ﴿ ٱعْتَزَلُوكُمُ ﴾، ﴿ إِلَيْكُمُ ﴾: متعلق بـ ﴿ القوا ﴾ ، ﴿ السَّلَمَ ﴾ : مفعول به ، ﴿ فَا ﴾ ﴿ الفاء ﴾ رابطة لجواب ﴿ إن ﴾ الشرطية، لاقترانه بـ (ما) النافية، (ما): نافية، ﴿ جَعَلَ اللَّهُ فعل وفاعل، والجملة في محل الجزم بـ (إن) الشرطية على كونها جواباً لها، وجملة (إن) الشرطية مفرعة على قوله: ﴿أَوْ جَانَهُوكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ ﴾. ﴿لَكُرُ ﴾: متعلق ب ﴿ جَعَلُ ﴾ وهو في محل المفعول الأول لـ ﴿ جَعَلُ ﴾ ، ﴿ عَلَيْهِمْ ﴾ : حال من ﴿ سَإِيلًا ﴾؛ لأنه صفة نكرة تقدمت عليها. ﴿ سَإِيلًا ﴾: مفعول ثان لـ ﴿ جَمَلَ ﴾.

﴿ سَتَجِدُونَ مَاخَرِينَ يُرِيدُونَ أَن يَأْمَنُوكُمْ وَيَأْمَنُواْ فَوْمَهُمْ كُلَّ مَا رُدُّوَا إِلَى ٱلْفِنْنَةِ أَرَكِسُوا فِيهَا فَإِن لَمْ يَعْتَزِلُوكُمْ وَيُلقُوا إِلَيْكُمْ السَّلَمَ وَيَكُفُّواْ آيَدِيَهُمْ فَخُدُوهُمْ وَاقْنُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ وَأُولَكِيكُمْ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلطَانًا تُبِينًا ۞﴾.

﴿ سَتَجِدُونَ ﴾: فعل وفاعل، ﴿ مَاخَرِينَ ﴾: مفعول أول، ﴿ يُرِيدُونَ ﴾: فعل وفاعل، والجملة في محل النصب مفعول ثان لوجد، وجملة وجد مستأنفة، ﴿ أَن يَأْمَنُوكُمْ ﴾: ناصب وفعل وفاعل، وجملة ﴿ أَن ﴾ مع صلتها: في تأويل مصدر

⁽١) الفتوحات.

منصوب على المفعولية لـ فريُريدُونَ ﴾ تقديره: يريدون أمنهم إياكم، ﴿وَيَأْمَنُوا ﴾: فعل وفاعل، معطوف على ﴿ يَأْمَنُوكُمْ ﴾ ، ﴿ قُومَهُمْ ﴾ : مفعول به ومضاف إليه، والتقدير: وأمنهم قومهم، ﴿ كُلُّ مَا﴾ اسم شرط غير جازم في محل النصب على الظرفية الزمانية، مبنى على السكون، والظرف متعلق بالجواب، ﴿رُدُّوا ﴾: فعل ونائب فاعل، ﴿إِلَى ٱلْفِنْكَةِ﴾: متعلق به، والجملة فعل شرط لـ (لو) لا محل لها من الإعراب. ﴿أَرِّكِسُوا﴾: فعل ونائب فاعل. ﴿فِيهَا ﴾: متعلق به، والجملة جواب ﴿ كُلِّمَا ﴾ لا محل لها من الإعراب، وجملة ﴿ كُلِّمَا ﴾ مستأنفة، ﴿ فَإِن ﴾ ﴿ الفاء ﴾ : فاء الفصيحة؛ لأنها أفصحت عن جواب شرط مقدر تقديره: إذا عرفتم حالهم هذه وأردتم بيان ما تفعلون بهم. . فأقول لكم: ﴿إِنَّ لَمْ يَعْتَزَلُوكُمْ ﴾ ﴿إِنَّ﴾: حرف شرط جازم، ﴿ لَّمْ يَعْتَزِلُوكُم ﴾: جازم وفعل وفاعل ومفعول، والجملة في محل الجزم بـ ﴿إِنَّ الشَّرطية على كونها فعل شرط لها، ﴿ رَبُّلُقُوٓاً ﴾: فعل وفاعل معطوف على ﴿ يَعْتَزِلُوكُو ﴾ مجزوم بـ ﴿ لَهُ ﴾ ، ﴿ إِلَيْكُو ﴾ : متعلق بـ ﴿ يلقوا ﴾ . ﴿ السَّلَمَ ﴾ : مفعول به، ﴿ وَيَكُنُوا ﴾: فعل وفاعل معطوف أيضاً على ﴿ يَمْتَزِلُوكُو ﴾، ﴿ أَيْدِيَهُمْ ﴾: مفعول به ومضاف إليه، ﴿فَخُذُوهُمْ ﴾ ﴿الفاء ﴾: رابطة لجواب ﴿إن ﴾ الشرطية وجوباً، ﴿خذوهم﴾: فعل وفاعل ومفعول، في محل الجزم بـ﴿إن الشرطية على كونها جواباً لها، وجملة ﴿إن﴾ الشرطية في محل النصب مقول لجواب إذا المقدرة، وجملة إذا المقدرة مستأنفة، ﴿ وَأَقَنُّلُوهُمْ ﴾: فعل وفاعل ومفعول معطوف على ﴿خذوهم ﴾، ﴿حَيَّثُ ﴾: ظرف مكان تنازع فيه ﴿خذوهم واقتلوهم ﴾، ﴿ نُوَنُّتُ مُومًا ﴾: فعل وفاعل ومفعول، والجملة في محل الجر مضاف إليه لـ ﴿ حَيْثُ ﴾ ، ﴿ وَأُولَتِهِ كُمَّ ﴾ ﴿ الواو ﴾ : استئنافية ، ﴿ أُولئكم ﴾ : مبتدأ ﴿ جَعَلْنَا ﴾ : فعل وفاعل، ﴿لَكُمْ ﴾: جار ومجرور في محل المفعول الأول لـ ﴿جَمَلْنَا﴾، ﴿عَلَيْهِمْ ﴾: جار ومجرور حال من ﴿ سُلَطَانًا ﴾؛ لأنه صفة نكرة تقدمت عليها، ﴿ سُلَطَانًا ﴾: مفعول ثان لـ ﴿ جَمَلْنَا ﴾ ، ﴿ مُبِينًا ﴾ : صفة ﴿ سُلَطَانًا ﴾ ، وجملة جعل من الفعل والفاعل: في محل الرفع خبر المبتدأ، ولكنه خبر سببي، والجملة الاسمية مستأنفة.

﴿ وَمَا كَاكَ لِمُؤْمِنِ أَن يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَتًا ﴾.

﴿ وَمَا﴾ ﴿ الواو﴾: استئنافية. ﴿ ما﴾: نافية، ﴿ كَاكَ﴾: فعل ماض ناقص، ﴿ لِمُؤْمِنٍ ﴾: جار ومجرور خبر مقدم لـ ﴿ كَانَ ﴾ على اسمها، ﴿ أَن يَقْتُلَ مُؤْمِنًا ﴾: ناصب وفعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على ﴿ مؤمن ﴾. ﴿ إِلّا ﴾: أداة استثناء مفرغ، ﴿ خَطَنًا ﴾: منصوب على المفعولية المطلقة؛ لأنه صفة مصدر محذوف، تقديره: إلا قتلاً خطاً، أو منصوب على الحال من فاعل ﴿ يَقْتُلَ ﴾، وجملة ﴿ أَن ﴾ المصدرية مع صلتها: في تأويل مصدر مرفوع على كونه اسم ﴿ كَاكَ ﴾ مؤخراً ، والتقدير: وما كان قتل مؤمن مؤمناً جائزاً له إلا قتلاً خطاً ، أو إلا حالة كونه مخطئاً .

﴿ وَمَن قَنَلَ مُؤْمِنًا خَطَكًا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةِ مُؤْمِنَةِ وَدِيَةٌ مُسَلَّمَةً إِلَىٰ أَهْلِهِ إِلَّا أَن يَضَكَذَقُواً ﴾.

﴿وَمَنَ ﴿ الواو ﴾ : استثنافية ، ﴿مَنَ ﴾ : اسم شرط جازم في محل الرفع مبتداً ، والخبر جملة الشرط أو الجواب أو هما ، ﴿وَثَلَ مُؤْمِنًا ﴾ : فعل ومفعول ، وفاعله ضمير يعود على ﴿من ﴾ ، والجملة في محل الجزم بـ ﴿من ﴾ الشرطية على كونها فعل شرط لها ، ﴿خَكَا ﴾ : منصوب على المفعولية المطلقة ، ﴿فَتَحْرِرُ ﴾ والفاء ﴾ رابطة لجواب ﴿من ﴾ الشرطية وجوباً ، ﴿تحرير ﴾ : خبر لمبتدأ محذوف ، تقديره : فالواجب عليه تحرير رقبة ، ﴿رَقَبَةٍ ﴾ : مضاف إليه ، ﴿مُؤَمِنَةٍ ﴾ : صفة لـ ﴿رَقَبَةٍ ﴾ ، والجملة الاسمية في محل الجزم بـ ﴿من ﴾ على كونها جواباً لها ، وجملة ﴿من ﴾ الشرطية مستأنفة ، ﴿وَدِيَةٌ ﴾ : معطوف على ﴿تحرير ﴾ . ﴿مُسَلَمَةٌ ﴾ : صفة لـ ﴿دية ﴾ ، ﴿ إِلَى آهَلِهِ » : جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بـ ﴿مُسَلَمَةٌ ﴾ ، والتقدير : ونية مسلمة إلى أهله في جميع مضوب على الاستثناء ، ﴿أَن يَعَمَلُونُ ﴾ : ناصب وفعل وفاعل ، في تأويل مصدر الأحوال إلا حال تصدقهم وعفوهم عنها ، وإن شئت قلت : ﴿ إِلّا ﴾ : أداة استثناء مفرغ ، والجملة الفعلية في محل النصب حال من ﴿أهّلِهِ » ، والتقدير : ودية مسلمة إلى أهله إلا حالة كونهم متصدقين وعافين عنها ، تأمل .

﴿ فَإِن كَانَ مِن قَوْمٍ عَدُو لَكُمْ وَهُو مُؤْمِثُ فَتَحْرِيرُ رَقَبَكُمْ مُؤْمِنَكُمْ ۗ .

﴿ وَإِن ﴾ : ﴿ الفاء ﴾ : حرف عطف وتفريع على محذوف تقديره : هذا الحكم إذا كان المقتول منكم. ﴿ إِن ﴾ : حرف شرط جازم، ﴿ كَانَ ﴾ : فعل ماض ناقص في محل الجزم بـ ﴿ إِن ﴾ ، واسمها ضمير يعود على المقتول، ﴿ مِن قَوْمٍ ﴾ : جار ومجرور خبر ﴿ كَانَ ﴾ ، ﴿ عَدُوّ ﴾ : صفة لـ ﴿ فَوْمٍ ﴾ ، ﴿ لَكُمُ ﴾ : صفة ﴿ عَدُوّ ﴾ ، وقيل (١) : يتعلق به ؛ لأن عدواً في معنى معاد، وفعول يعمل عمل فاعل، ﴿ وَهُو وقيل (١) : يتعلق به ؛ لأن عدواً في معنى معاد، وفعول يعمل عمل فاعل، ﴿ وَهُو فَي مَنْ أَنْ هُو مِنْ ﴾ : مبتدأ وخبر، والجملة في محل النصب حال من اسم ﴿ كَانَ ﴾ ، وفَنَحْ يِرُ ﴾ ﴿ الفاء ﴾ : رابطة لجواب ﴿ إِن ﴾ الشرطية ، ﴿ تحرير رقبة ﴾ : مبتدأ وجملة ﴿ والجملة الاسمية في محل الجزم بـ ﴿ إِن ﴾ على كونها جواباً لها، وجملة ﴿ إِن ﴾ الشرطية معطوفة ومفرعة على الجملة المحذوفة التي قدرناها آنفاً .

﴿ وَإِن كَانَ مِن قَوْمِ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُم مِيثَنَّ فَدِيَةٌ مُسَلَّمَةً إِلَىٰ أَهْلِهِ. وَيَثَنَّ فَدِيةً مُسَلِّمَةً إِلَىٰ أَهْلِهِ. وَتَحْدِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَكُمْ .

﴿ وَإِن ﴾ ﴿ الواو ﴾ : عاطفة ، ﴿ إِن ﴾ : حرف شرط ، ﴿ كَان ﴾ : فعل ماض ناقص في محل الجزم بـ ﴿ إِن ﴾ على كونه فعل شرط لها ، واسمها ضمير يعود على المقتول ، ﴿ مِن قَوْمٍ ﴾ : جار ومجرور خبر ﴿ كَان ﴾ ، ﴿ بَيْنَكُم ﴾ : خبر مقدم ، ﴿ وَبَيْنَكُم ﴾ معطوف عليه ، ﴿ مِيثَنَى ﴾ : مبتدأ مؤخر ، والجملة الاسمية في محل الجر صفة لـ ﴿ وَوَمِ ﴾ ، ﴿ فَلِيكَةٌ ﴾ : ﴿ الفاء ﴾ : رابطة لجواب ﴿ إِن ﴾ الشرطية ، ﴿ وية ﴾ مبتدأ ، وسوغ الابتداء بالنكرة وصفه بما بعده ، ﴿ مُسَلّمَةٌ ﴾ : صفة لـ ﴿ وية ﴾ : جار ومجرور ، ومضاف إليه متعلق بـ ﴿ مُسَلّمَةٌ ﴾ ، والخبر محذوف جوازاً تقديره : واجبة عليه ، والجملة الاسمية في محل الجزم بـ ﴿ إِن ﴾ على كونها جواباً لها ، وجملة ﴿ إِن ﴾ الشرطية معطوفة على جملة قوله : ﴿ فَإِن ﴾ على كونها جواباً لها ، وجملة ﴿ إِن ﴾ الشرطية معطوفة على جملة قوله : ﴿ فَإِن

⁽١) العكبري.

كَاكَ مِن قَوْمٍ عَدُوِ لَكُمْ ﴾ على كونها معطوفة على جملة محذوفة قدرناها سابقاً، ﴿وَتَصْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾: صفة لـ﴿رَقَبَةٍ﴾.

﴿ فَكُن لَّمْ يَجِدُ فَصِيَامُ شَهْرَتِنِ مُتَكَابِعَيْنِ تَوْبَكَةً مِّنَ ٱللَّهِ وَكَاكَ ٱللَّهُ عَلِيمًا ﴿ وَكَاكَ ٱللَّهُ عَلِيمًا ﴾.

﴿ فَكُنُ وَ الفَاء وَ حرف عطف وتفريع على محذوف، تقديره: هذا الحكم في حق من وجد الرقبة. ﴿ من وجا الرقبة ومن وهما ، ﴿ لَمْ يَجِدَ وَ وَ عَلَى وَ وَ وَ الْخَبِر جملة الشرط أو جملة الجواب أو هما ، ﴿ لَمْ يَجِدَ وَ فَن لَم يَجِد الرقبة ، وفاعله ضمير يعود على ﴿ من و ومفعوله محذوف تقديره: فمن لم يجد الرقبة ، وهو متعد إلى واحد؛ لأنه من وجدان الضالة ، لا بمعنى علم ، والجملة في محل الجزم بـ ﴿ من على كونه فعل شرط لها . ﴿ فَصِيام ﴾ ﴿ الفَاء ﴾ : رابطة لجواب ﴿ من الشرطية وجوباً . ﴿ صيام ﴾ : خبر لمبتدأ محذوف ، تقديره : فالواجب عليه والجملة الاسمية في محل الجزم بـ ﴿ من على كونها جواباً لها ، وجملة ﴿ من ﴾ الشرطية : معطوفة مفرعة على ذلك المحذوف . ﴿ تَوْبَكُ ﴾ : منصوب على المفعولية الشرطية : معطوفة مفرعة على ذلك المحذوف . ﴿ تَوْبَكُ ﴾ : منصوب على المفعولية المطلقة بفعل محذوف ، تقديره : تاب الله عليكم توبة منه ، حيث نقلكم من الأثقل الني هو الإعتاق إلى الأخف الذي هو الصيام ، والجملة المحذوفة مستأنفة . ﴿ مَن الله عليكم توبة منه ، خبر أول لها . ﴿ حَكِيم الله عليكم : خبر ثان ، والجملة استأنفة .

﴿ وَمَن يَقْتُلُ مُؤْمِنَ الْمُتَعَمِّدًا فَجَزَآؤُهُ جَهَنَدُ خَلِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدُ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ﴿ إِلَيْهُ اللّهِ ﴾.

﴿ وَمَنَ ﴾ : ﴿ الواو ﴾ : استئنافية ، أو عاطفة ، ﴿ من ﴾ : اسم شرط في محل الرفع مبتداً ، والخبر جملة الشرط أو الجواب أو هما . ﴿ يَقْتُلُ ﴾ : فعل مضارع مجزوم بـ ﴿ من ﴾ على كونه فعل شرط لها ، وفاعله ضمير يعود على ﴿ من ﴾ . ﴿ مُقَمِنَكُ ﴾ ، ﴿ مُتَعَمِدً ﴾ ؛ حال من فاعل ﴿ يَقْتُلُ ﴾ ، ﴿ فَجَزَاتُهُ ﴾ ﴾ ﴿ الفاء ﴾ : رابطة لجواب ﴿ من ﴾ الشرطية وجوباً ، ﴿ جزاؤه ﴾ : مبتدأ ومضاف إليه ،

﴿ جَهَنَّهُ ﴾ : خبر، ﴿ خَلِدًا ﴾ : حال من ضمير ﴿ جزاؤه ﴾ ، ﴿ فِيها ﴾ : متعلق بر﴿ حَلِدًا ﴾ ، والجملة الاسمية في محل الجزم بر﴿ من ﴾ الشرطية على كونها جواباً لها ، وجملة ﴿ من ﴾ الشرطية مستأنفة ، أو معطوفة على جملة قوله : ﴿ وَمَن قَنَلَ مُؤْمِنًا خَطَتًا ﴾ . ﴿ وَغَضِبَ اللّه ﴾ : فعل وفاعل ، ﴿ عَلَيْدِ ﴾ : متعلق به ، والجملة الفعلية معطوفة (١) على مقدر تدل عليه الجملة الشرطية دلالة واضحة ، تقديره : حكم الله أن جزاء ه ذلك وغضب عليه . ﴿ وَلَمَنَهُ ﴾ : فعل ومفعول ، وفاعله ضمير يعود على ﴿ الله ﴾ ، والجملة معطوفة على جملة ﴿ فضب ﴾ . ﴿ وَأَعَدُ ﴾ : فعل ماض ، وفاعله ضمير يعود على ﴿ الله ﴾ ، ﴿ مَعلق به ، والجملة معطوفة على جملة ﴿ فضب ﴾ . ﴿ وَأَعَدُ ﴾ : معلوفة على جملة ﴿ فضب ﴾ . ﴿ وَأَعَدُ ﴾ : معلوفة على ماض ، وفاعله ضمير يعود على ﴿ الله ﴾ . ﴿ مَعلونه على جملة ﴿ فضب ﴾ ، ﴿ عَذَابًا ﴾ : صفة له .

التصريف ومفردات اللغة

﴿ فِتَتَيْنِ﴾: تثنية فئة، والفئة الجماعة. ﴿ وَاللَّهُ أَرَكَسَهُم ﴾: من أركس الرباعي إركاساً، والإركاس (٢) الرد والرجع، قيل: من آخره على أوله، والركس: بكسر أوله وسكون ثانيه الرجيع والروثة، ومنه قول النبي على في الروثة: «هذا ركس» وقال أمية بن أبي الصلت:

فَأُرْكِسُوا فِيْ حَمِيْمِ ٱلنَّادِ إِنَّهُمُ كَانُوا عُصَاةً وَقَالُوا ٱلإِفْكَ وٱلزَّوْرَا

والركس^(٣): بوزن النصر إرجاع الشيء منكوساً على رأسه، إن كان له رأس، أو متحولاً عن حال إلى أردأ منها، كتحول الطعام والعلف إلى الرجيع والروث، والمراد به هنا تحولهم إلى الغدر والقتال بعد أن أظهروا الولاء والتحيز إلى المسلمين.

وحكى الكسائي والنضر بن شميل (٤): ركس وأركس بمعنى واحد؛ أي:

⁽١) الفتوحات.

⁽٢) البحر المحيط.

⁽٣) المراغي.

⁽٤) البحر المحيط.

رجعهم، ويقال: ركس مشدداً بمعنى أركس، وارتكس هو؛ أي: ارتجع، وقيل: أركسه إذا أوبقه، قال الشاعر:

بِشُؤْمِكَ أَرْكَسْتَنِيْ فِيْ ٱلْخَنَا وَأَرْمَيْتَنِيْ بِنصُرُوْبِ ٱلْعَنَا وَأَرْمَيْتَنِيْ بِنصُرُوْبِ ٱلْعَنَا وقيل: أضلهم، وقال الآخر:

وَأَرْكَ سُتَنِيْ عَنْ طَرِيْتِ ٱلْهُدَىٰ وَصَيَّرْتَنِيْ مَثَلاً لِلْعِدَا وقيل: بمعنى نكسه، قاله الزجاج:

رُكِسُوْا فِيْ فِتْنَةٍ مُظْلِمَةٍ كَسَوَادِ ٱللَّيْلِ يَتْلُوْهَا فِتَنْ وفي «المصباح»: ركست الشيء ركساً ـ من باب قتل ـ قلبته، ورددت أوله على آخره، وعن الكسائي وغيره: الركس والنكس قلب الشيء على رأسه، أوردُّ أوله على آخره، وقال الراغب: معناهما الرد والنكس أبلغ؛ لأن النكس ما جعل أسفله أعلاه، والركس ما جعل رجيعاً بعد أن كان طعاماً. اهـ.

﴿ حَصِرَتَ مُدُورُهُم ﴾: وفي «المصباح» (١): حصر الصدر حصراً ـ من باب تعب ـ إذا ضاق، وحصر القارىء إذا منع من القراءة، فهو حصير، والحصور الذي لا يشتهي النساء، وحصير الأرض وجهها، والحصير أيضاً الحبس، والحصير البادية، وجمعها حُصر، مثل بريد وبُرد، وتأنيثها بالهاء عامي. ﴿ فَإِنِ الْحَصِيرِ البادية، من باب افتعل الخماسي بمعنى ابتعد، وهو من مزيد الثلاثي؛ لأن ثلاثيه عزل: بمعنى بعد وانفصل عن القوم، ﴿ سَبِيلًا ﴾: السبيل الطريق، والمراد بها هنا طريق النجاة، ﴿ وَلِينًا ﴾: الولى النصير والمعين.

﴿ وَدِيَةٌ مُسَلَمَةً إِلَى آهَ لِهِ ﴾: الدية (٢) ما غرِّم في القتل من المال، وكان لها في الجاهلية أحكام ومقادير، ولها في الشرع أحكام ومقادير سبق ذكر شيء منها، وأصلها مصدر أطلق على المال المأخوذ في القتل، ولذلك قال: ﴿ مُسَلَمَةً إِلَىٰ آهَ لِهِ عَلَى المال الأعيان، تقول في تصريفه: ودي يدي ودياً ودية،

⁽١) المصباح المنير. (٢) البحر المحيط.

كما تقول: وشي يشي وشياً وشية، ونظيره من صحيح اللام زنة وعدة.

البلاغة

وقد تضمنت هذه الأيات من البلاغة والبيان والبديع أنواعاً (١٠):

منها: الاستفهام بمعنى الإنكار في قوله: ﴿فَمَا لَكُرُ فِي الْنُنَفِقِينَ﴾، وفي قوله: ﴿أَنُرِيدُونَ أَن تَهَدُوا﴾.

ومنها: الطباق في قوله: ﴿أَن تَهَـٰدُوا مَنْ أَضَلُ اللَّهُ ﴾.

ومنها: التجنيس المماثل في قوله: ﴿ لَوْ تَكُفُرُونَ كُمَا كَفَرُوا ﴾، وفي قوله: ﴿ يَنْنَكُمُ وَبَيْنَهُم ﴾، وفي قوله: ﴿ أَن يُقَائِلُوا مَ يَقَائِلُوا فَوَمَهُم ﴾، وفي قوله: ﴿ أَن يُقَائِلُوا مَ يَقَائِلُوا فَوْمَهُم ﴾، وفي قوله: ﴿ خَطَنًا ﴾ و﴿ خَطَنًا ﴾ .

ومنها: الاستعارة في قوله: ﴿ يَيْنَكُمُ وَيَيْنَهُم ﴾، وفي قوله: ﴿ حَصِرَتَ صُدُورُهُم ﴾، وفي قوله: ﴿ فَإِنِ آعْتَرَلُوكُم ﴾ ﴿ وَٱلْقَوَا إِلَيْكُمُ ٱلسَّلَمَ ﴾، وقوله ﴿ سَكِيلًا ﴾، وقوله ﴿ كُلُّ مَا رُدُّوًا إِلَى ٱلْفِنْنَةِ أَرْكِسُواْ فِيها فَإِن لَمْ يَقْتَزِلُوكُو . . . ﴾ الآية.

ومنها: الاعتراض في قوله: ﴿ وَلَوْ شَآةُ اللَّهُ لَسَلَّطُهُمْ ﴾.

ومنها: التكرار في مواضع.

ومنها: التقسيم في قوله: ﴿وَمَن قَنْلَ مُؤْمِنًا...﴾ إلى آخره.

ومنها: الحذف في مواضع.

ومنها: المجاز المرسل في قوله: ﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَــرِهُ حيث أطلق الجزء وأراد الكل؛ أي: عتق نسمة مملوكة.

والله سبحانه وتعالى أعلم

* * *

⁽١) البحر المحيط.

قال الله سبحانه جلَّ وعلا:

المناسبة

قوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُواْ إِذَا ضَرَبّتُمْ فِي سَبِيلِ اللّهِ فَتَبَيّنُواْ... ﴾ الآية، مناسبة هذه الآية لما قبلها ظاهرة (١): وهي أنه تعالى لما ذكر جزاء من قتل مؤمناً متعمداً، وأنه مأواه جهنم، وذكر غضب الله عليه ولعنته، وإعداد العذاب العظيم له.. أمر المؤمنين بالتثبت والتبين، وأن لا يقدم الإنسان على قتل من أظهر الإيمان، وأن لا يسفكوا دما حراماً بتأويل ضعيف، وكرر ذلك آخر الآية تأكيداً أن لا يقدم عند الشبه والإشكال حتى يتضح له ما يقدم عليه، ولما كان خفاء ذلك منوطاً بالأسفار والغزوات.. قال: إذا ضربتم في الأرض، وإلا فالتثبت والتبين لازم في قتل من تظاهر بالإسلام في السفر وفي الحضر.

وقال المراغي: قوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهُا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ إِذَا ضَرَبَتُمْ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ

⁽١) البحر المحيط.

فَيَرَيُّنُوا...) الآية، مناسبة هذه الآية لما قبلها(۱): أن الله سبحانه وتعالى لما بين في الآيات السابقة أنه ليس من شأن المؤمن أن يقتل مؤمناً إلا على سبيل الخطأ، وأن من قتل مؤمناً متعمداً فلا جزاء له إلا جهنم خالداً فيها أبداً.. أراد هنا أن ينبه المؤمنين إلى ضرب من ضروب قتل الخطأ كان يحصل في ذلك العهد عند السفر إلى أرض المشركين، حين انتشر الإسلام ولم يبق مكان في بلاد العرب وقبائلهم يخلو من المسلمين، أو ممن يميل إلى الإسلام، ويتحينون الفرص للاتصال بأهله، فأعلمهم أن لا يحسبوا كل من يجدونه في دار الكفر كافراً، وأن يتبينوا من تظهر عليهم علامات الإسلام كالشهادة والسلام الذي هو تحية المؤمنين، وأن لا يحملوا مثل هذا على الخداع، إذ ربما يكون الإيمان قد طاف على هذه القلوب وألم بها، وإن لم يكن قد تمكن فيها، ومن ثم أمر بالتثبت، ونهى عن إنكار إسلام من يدعي الإسلام ولو بإلقاء تحيته، فما بالك بمن ينطق بالشهادتين، وأبان أن الذي يدعوه إلى ظن هذا الظن إنما هو ابتغاء عرض الحياة بالشهادتين، وأبان أن الذي يدعوه إلى ظن هذا الظن إنما هو ابتغاء عرض الحياة على ميله وهواه، بل عليه أن يقبل الظاهر حتى يستبين له خلافه انتهى.

قوله تعالى: ﴿لَّا يَسْتَوِى الْقَعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ...﴾ الآية، مناسبة هذه الآية لما قبلها (٢٠): أنه تعالى لما رغب المؤمنين في قتال ـ في سبيل اللّه ـ أعداء اللّه الكفار، واستطرد من ذلك إلى قتل المؤمن خطأ وعمداً بغير تأويل وبتأويل، فنهى أن يُقْدِم على قتله بتأويل أمر يحمله على الإسلام إذا كان ظاهره يدل على ذلك .. ذكر بيان فضل المجاهد على القاعد، وبيان تفاوتهما، وأن ذلك لا يمنع منه كون الجهاد مظنة أن يصيب المجاهد مؤمناً خطأ، أو من يلقي السلم فيقتله بتأويل، فيتقاعد عن الجهاد لهذه الشبهة، فأتى عقيب ذلك بفضل الجهاد وفوزه، بما ذكر في الآية من الدرجات والمغفرة والرحمة والأجر العظيم دفعاً لهذه الشبهة.

⁽١) المراغي.

⁽٢) البحر المحيط.

وعبارة المراغي هنا: مناسبة هذه الآية لما قبلها: لما^(۱) عاتب الله سبحانه وتعالى المؤمنين على ما صدر منهم، من قتل من تكلم بالشهادة.. ذكر هنا فضيلة الجهاد، وأن من نصب نفسه له.. فقد فاز فوزاً عظيماً، فعليه أن يحترز من الوقوع في الهفوات التي تخل بهذا المنصب العظيم، انتهت.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ تَوَفَّنْهُمُ ٱلْمَلَتَهِكَةُ ظَالِمِيَّ أَنفُسِهِمْ...﴾ الآية، مناسبة هذه الآية لما قبلها: هي أنه تعالى لما ذكر ثواب من أقدم على الجهاد. . أتبعه بعقاب من قعد عن الجهاد، وسكن في بلاد الكفر، وعبارة المراغى هنا: مناسبة هذه الآية لما قبلها: أن الله سبحانه وتعالى لما ذكر في الآية السالفة فضل المجاهدين في سبيل الله على القاعدين بغير عجز. . ذكر هنا حال قوم أخلدوا إلى السكون، وقعدوا عن نصرة الدين، وعذروا أنفسهم بأنهم في أرض الكفر، حيث غلبهم الكافرون، ومنعوهم من إقامة الحق، وهم عاجزون عن مقاومتهم، ولكنهم في الحقيقة غير معذورين؛ لأنه كان يجب عليهم الهجرة إلى المؤمنين الذي يعتزون بهم، إذ هم بحبهم لبلادهم وإخلادهم إلى أرضهم وسكونهم إلى أهليهم ومعارفهم ضعفاء في الحق، لا مستضعفون، وهم بضعفهم هذا قد حرموا أنفسهم بترك الهجرة من خير الدنيا مما أفاء الله به على المؤمنين، ومن خير الآخرة بإقامة الحق وإعلاء كلمة الدين. وظلمهم لأنفسهم هو بتركهم العمل بالحق خوفاً من الأذي، وفقد الكرامة عند ذوى قرابتهم من المبطلين، وهذا الاعتذار وما أشبهه مما يعتذر به الذين سايروا أهل البدع على بدعهم في عصرنا الحاضر، بحجة دفع الأذي عن أنفسهم بمدارة المبطلين، وذلك عذر لا يعتد به، إذ الواجب عليهم إقامة الحق مع احتمال الأذى في سبيل الله، أو الهجرة إلى حيث يتمكنون من إقامة دينهم.

أسباب النزول

قوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا إِذَا ضَرَيْتُدٌ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ فَتَبَيَّنُواْ... ﴾ الآية، في سبب نزول هذه الآية روايات كثيرة (٢):

⁽۱) المراغي. (۲) المراغي.

منها: ما أخرجه البخاري والترمذي والحاكم وغيرهم عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: مر رجل من بني سليم بنفر من أصحاب النبي على وهو يسوق غنما له، فسلم عليهم، فقالوا: ما سلم علينا إلا ليتعوذ منا، فعمدوا إليه فقتلوه، وأتوا بغنمه النبي على فنزلت هذه الآية.

ومنها: ما أخرجه أحمد والطبراني وغيرهما عن عبد الله بن أبي حدرد الأسلمي قال: بعثنا رسول الله على نفر من المسلمين، فيهم أبو قتادة ومحلم بن جثامة، فمر بنا عامر بن الأضبط الأشجعي، فسلم علينا، فحمل عليه محلم فقتله، فلما قدمنا على النبي على وأخبرناه الخبر.. نزل فينا القرآن: ﴿يَكَأَيُّهَا اللَّهِ اللَّهِ عَامَتُوا إِذَا ضَرَاتُهُم في سَبِيلِ اللَّهِ...﴾ الآية.

وأخرج البزار من وجه آخر عن ابن عباس قال: «بعث رسول الله على سرية فيها المقداد، فلما أتوا القوم. وجدوهم قد تفرقوا، وبقي رجل له مال كثير، فقال: أشهد أن لا إله إلا الله، فقتله المقداد، فقال النبي على: «كيف لك بلا إله إلا الله غداً». وأنزل الله هذه الآية. وقيل غير ذلك.

ولا مانع من تعدد الوقائع قبل نزول الآية، وأن النبي ﷺ كان يقرؤها على أصحاب كل واقعة، فيرون أنهم سبب نزولها.

قوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِى الْقَعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِ الظَّرَدِ...﴾ الآية، سبب نزولها: ما رواه البخاري عن البراء رضي الله عنه قال: لما نزلت: ﴿لَّا يَسْتَوِى الْقَعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ دعا رسول الله ﷺ زيداً، فجاءه بكتف فكتبها، وشكى ابن أم مكتوم ضرارته فنزلت ﴿لَّا يَسْتَوِى الْقَعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِ الظّرَدِ﴾.

وقد روي (١): أن الآية نزلت في كعب بن مالك من بني سلمة، ومرارة بن الربيع من بني عمرو بن عوف، والربيع وهلال بن أمية من بني واقف، حين تخلفوا عن رسول الله على غزوة تبوك.

⁽١) المراغي.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلِّذِينَ تَوَقَّنَهُمُ ٱلْمَلَتَهِكَةُ ... ﴾ الآية، سبب نزولها: ما رواه (١) البخاري عن ابن عباس أن أناساً من المسلمين كانوا مع المشركين يكثرون سواد المشركين على رسول الله ﷺ، فيأتي السهم يرمى به فيصيب أحدهم فيقتله، أو يضرب فيقتل، فأنزل الله عز وجل: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ تَوَقَّنَهُمُ ٱلْمَلَتَهِكَةُ ظَالِمِي ٱنفُسِمٍم ﴾.

وأخرجه بن مردويه وسمى منهم في روايته: قيس بن الوليد بن المغيرة، وأبا قيس بن الفاكهة بن المغيرة، والوليد بن عتبة بن ربيعة وغيرهم، وذكر في شأنهم أنهم خرجوا إلى بدر، فلما رأوا قلة المسلمين دخلهم شك، وقالوا: غرهؤلاء دينهم، فقتلوا ببدر.

وأخرج ابن المنذر وابن جرير عن ابن عباس (٢) قال: إن سبب نزول هذه الآية: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّلُهُمُ الْمَلَتَهِكَةُ ﴾ أن قوماً من أهل مكة قد أسلموا، وكانوا يخفون الإسلام، فأخرجهم المشركون معهم يوم بدر، فأصيب بعضهم، فقال المسلمون: هؤلاء كانوا مسلمين فأكرهوا، فاستغفروا لهم، فنزلت الآية فكتبوا بها إلى من بقي منهم بمكة، وأنه لا عذر لهم فخرجوا، فلحق بهم المشركون ففتنوهم فرجعوا، فنزلت: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَغُولُ ءَامَنَكَا بِاللّهِ فَإِذَا أُوذِي فِي اللّهِ جَعَلَ فِتَنةَ النَّاسِ كَعَدُرجوا للهم فخرجوا فنزلت: ﴿ثُمَّ إِنَّ اللّهِ مَعَلَ فِتْنةَ النَّاسِ لَلْ الله فَتحزنوا فنزلت: ﴿ثُمَّ إِنَّ كَبَكَ كَبَكَ لِللّهِ فَإِذَا أُوذِي فِي اللّهِ مَعَلَ فِتْنةَ النَّاسِ لَلْ لَكُ فتحزنوا فنزلت: ﴿ثُمَّ إِنَّ كَبَكَ لِللّهِ عَلَيْ اللّهِ مَعَلَ فِي اللّهِ مَعَلَ فِي اللّهِ فَلْمَا الله فَتحزنوا فنزلت: ﴿ثُمَّ إِنَّ لَكُ وَلَكَ اللّهِ فَلْمَا اللّه فَلْمَا اللّه فَا فَتَعْرَا مِن فَتَل مَن قتل مَن قتل .

قوله تعالى: ﴿وَمَن يَحْرُجُ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللّهِ وَرَسُولِهِ...﴾ الآية، روى (٣) ابن جرير عن ابن جبير أنها نزلت في جندب بن ضمرة وكان بلغه قوله تعالى: ﴿إِنَّ النّينَ تَوَفَّنْهُمُ الْمَلَتِهَكُهُ ظَالِينَ أَنفُسِهِمْ...﴾ الآية، وهو بمكة حين بعث بها رسول الله ﷺ إلى مسلميها، فقال لبنيه: احملوني فإني لست من المستضعفين، وإني لا أبيت الليلة بمكة، فحملوه على سرير وتوجهوا به إلى المدينة، وكان شيخاً كبيراً فمات بالتنعيم ـ موضع قرب المدينة ـ ولما

⁽١) لباب النقول. (٣)

⁽٢) لباب النقول.

أدركه الموت. . أخذ يصفق بيمينه على شماله ويقول: اللهم هذه لك وهذه لرسولك على أبايعك على ما بايع عليه رسولك على ولما بلغ خبر موته الصحابة رضي الله عنهم قالوا لبنيه: مات بالمدينة، فنزلت هذه الآية، وروي غير ذلك في سبب نزولها.

التفسير وأوجه القراءة

﴿ يَكَأَيُّهُا اللّهِ عَامَنُوا ﴾؛ أي: يا أيها الذين صدقوا الله تعالى وصدقوا رسوله محمداً على واتبعوا الأوامر وتركوا النواهي، ﴿ إِذَا صَرَبَتُمْ فِي سَبِيلِ اللهِ ﴾؛ أي: إذا سافرتم وسرتم لجهاد أعداء الله تعالى وأعدائكم لإعلاء كلمته ورفعة دينه، ﴿ فَنَبَيْنُوا ﴾؛ أي: اطلبوا البيان والتحقق واليقين، وتأنوا في قتل من اشتبه عليكم أمره فلم تعلموا أمسلم هو أم كافر، ولا تعجلوا في قتل أحد إلا إذا علمتم يقيناً أنه حرب لكم ولله تعالى والرسول على وقرأ (١) حمزة والكسائي هنا في الموضعين وفي الحجرات ﴿ فتثبتوا ﴾ بالثاء المثلثة ؛ أي: اطلبوا التثبت والباقون: ﴿ فَنَبَيْنُوا ﴾ ، وكلاهما تفعل بمعنى استفعل التي للطلب ؛ أي: اطلبوا إثبات الأمر وبيانه، ولا تقدموا عليه من غير روية وإيضاح.

والمراد في الآية: فتأنوا واتركوا العجلة واحتاطوا ﴿وَلاَ نَقُولُوا﴾ أيها المؤمنون المجاهدون بغير تأمل وتبين ﴿لِمَنْ أَلَقَى إِلِيَّكُمُ السَّلَامَ﴾؛ أي: لمن حياكم بتحية الإسلام السلام عليكم ورحمة الله، أو لمن ألقى إليكم الاستسلام والانقياد بقول: لا إله إلا الله محمد رسول الله، الذي هو أمارة على الإسلام، ولم يقاتلكم وأظهر أنه من أهل ملتكم ﴿لَسَّتَ مُوِّمِنًا﴾؛ أي: إنك لست بمؤمن حقاً، وإنما تقوله تقية وخوفاً من السيف، فتقتلوه حالة كونكم ﴿تَبْتَغُونَ﴾ وتطلبون بقتله ﴿عَرَضَ ٱلْحَيَوْةِ ٱلدُّنِيَا﴾ ومتاعها من الغنائم، قاصدين ماله الذي هو سريع النفاذ والزوال ﴿فَوندَ ٱللَّهِ﴾ سبحانه وتعالى ﴿مَعَانِدُ كَثِيرةً ﴾؛ أي: أرزاق كثيرة ونعم لا تحصى ولا تعد، وثواب جسيم، فاطلبوها عنده تعالى

⁽١) البحر المحيط.

يغنمكموها، فتغنيكم عن قتل أمثاله لماله. وقرأ(١) عاصم وأبو عمرو وابن كثير والكسائي وحفص ﴿ ٱلسَّكَنَّمَ ﴾ بألف، قال الزجاج: يجوز أن يكون بمعنى التسليم، ويجوز أن يكون بمعنى الانقياد، وقرأ نافع وابن عامر وحمزة وابن كثير من بعض طرقه، وجبلة عن المفضل عن عاصم بفتح السين واللام من غير ألف وهو من الاستسلام، وقرأ أبان بن زيد عن عاصم بكسر السين وإسكان اللام وهو الانقياد والطاعة، وقرأ الجحدري بفتح السين وسكون اللام، وقرأ أبو جعفر ﴿مؤمناً ﴾ بفتح الميم؛ أي: لا نؤمنك في نفسك، وهي قراءة على وابن عباس وعكرمة وأبي العالية ويحيى بن يعمر، ومعنى قراءة الجمهور: ليس لإيمانك حقيقة إنك أسلمت خوفاً من القتل، ﴿كَنَالِكَ﴾؛ أي: مثل هذا الرجل الذي ألقي إليكم السلام، فقلتم له لست مؤمناً فقتلتموه، ﴿ كُنتُم ﴾ أنتم ﴿ مِّن قَبُّلُ ﴾ ؛ أي: في أول إسلامكم لا يظهر للناس منكم إلا مثل ما ظهر منه لكم من تحية الإسلام ونحوها، يعني (٢) من قبل أن يعز الله تعالى دينه كنتم تستخفون أنتم بدينكم، كما استخفى هذا الذي قتلتموه بدينه من قومه حذراً على نفسه منهم، وقيل: معناه كذلك كنتم تأمنون في قومكم بهذه الكلمة، فلا تحقّروا من قالها ولا تقتلوه، وقيل معناه: كذلك كنتم من قبل مشركين. ﴿فَمَنِّ ٱللَّهُ ﴾ وتفضل ﴿عَلَيْكُمْ ﴾ بالإسلام والهداية، فلا تقتلوا من قال لا إله إلا الله محمد رسول الله، وقيل معناه: منَّ عليكم بإعلان الإسلام بعد الاختفاء، وقيل منَّ عليكم بالتوبة، وقيل قبل منكم تلك الكلمة، وعصم بها دماءكم وأموالكم، ولم يأمر بالتفحص عن سرائركم؛ أي: إنكم أول ما دخلتم في الإسلام حقنت دماؤكم وأموالكم بالنطق بكلمة الشهادة، من غير نظر إلى معرفة أن ما في القلب موافق لما في اللسان، ومنَّ الله تعالى عليكم بذلك، فعليكم أن تعملوا مع الداخلين في الإسلام كما عمل معكم، وأن تعتبروا بظاهر القول، ولا تقولوا إن إقدامه على التكلم بهذه الكلمة إنما كان لأجل الخوف من السيف، ﴿ فَتَبِيِّنُوا ۚ ﴾؛ أي: فكونوا على بيان ويقين من الأمر الذي تقدمون عليه، ولا تأخذوا بالظن، بل تدبروا ليظهر لكم أن

⁽١) البحر المحيط. (٢) الخازن.

الإيمان المعتبر في حقن الدماء والأموال يكفي فيه ظاهر الحال، كما كفي معكم من قبل.

والمعنى: إذا كان الأمر كذلك.. فتبينوا، وقيسوا حاله بحالكم، وافعلوا به ما فعل بكم في أوائل أموركم، من قبول ظاهر الحال من غير وقوف على تواطىء الظاهر والباطن، وفي إعادة التبين مرة أخرى المبالغة في التحذير من ذلك الفعل والوعيد عليه، ﴿إِنَّ الله سبحانه وتعالى ﴿كَانَ الله وَبُعا نَعْمَلُون مَن الأعمال الظاهرة والباطنة ﴿خَبِيرًا ﴾؛ أي: عالماً فيجازيكم بحسبها إن خيراً فخير، وإن شراً فشر، فلا تتهاونوا في القتل، واحتاطوا فيه.

وقرأ الجمهور(1): ﴿إِنَّ ﴾ بكسر الهمزة على الاستئناف، وقرىء بفتحها، على أن تكون معمولة لقوله: ﴿فَتَبَيَّنُوا ﴾ أي: أنه تعالى(٢) خبير بأعمالكم، لا يخفى عليه شيء من البواعث التي حفزتكم على الفعل، فإن كانت ابتغاء حظ الحياة الدنيا فهو تعالى يجازيكم على ذلك، فلا تفعلوا بل تثبتوا وتبينوا، وإن كان محض الدفاع عن الحق فهو تعالى يثيبكم على ذلك، وفي هذا وعيد وتحذير شديد من الوقوع في مثل هذا الخطأ، وكذلك فيه إرشاد إلى أن لا نحكم بتكفير من يخالفنا من أهل القبلة، والعلم الصحيح، والدعوة إلى كتاب الله تعالى، وسنة رسوله وعلى بمجرد المخالفة لنا في رأي أو عقيدة، فإنَّ مثل هذا لا يقدم عليه المسلم جزافاً، وعلينا أن ننظر بعد هذا كله إلى أن الإسلام منع قتل من يلقي السلم، ومن بينه وبين المسلمين عهد وميثاق، إما على النصر وإما على ترك القتال، ورغب عن ابتغاء عرض الدنيا بالقتال؛ وليكون لمحض رفع العدوان والبغى، وتقرير الحق والإصلاح.

وأين هذا مما تفعله الدول الآن من القتال للربح وجمع الأموال، وهم ينقضون العهد والميثاق مع الضعفاء، ولا يلتزمون حفظ المعاهدات إلا مع الأقوياء.

⁽١) البحر المحيط. (٢) المراغي.

ولاً يَسْتَوِى القَعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الطَّرَرِ وَاللَّبُكِهُونَ فِي سَبِيلِ اللّهِ وَالْهُمُونِينَ عَيْرُ أُولِي الطَّررِ وَاللّهُم بخلاً بها وحرصاً عليها، وبأنفسهم إيثاراً للراحة والنعيم على التعب وركوب الأخطار، الذين هم غير أصحاب الضرر والعذر من مرض أو عاهة من عمى أو عرج أو زمانة أو نحوها، وفي معناه العجز عن الأهبة؛ أي: لا يكون القاعدون الموصوفون بما ذكر مساوين للمجاهدين الذين يبذلون أموالهم في الاستعداد للجهاد بالسلاح والخيل والمؤنة، ويبذلون أنفسهم بتعريضها للقتل في سبيل الحق، ومنع تعدي حرب الطاغوت؛ لأن المجاهدين هم الذين يحمون الأمة والبلاد، والقاعدون لا يأخذون حذرهم ولا يعدون عدتهم للدفاع، ويكونون عرضة لتعدي غيرهم عليهم، يأخذون حذرهم ولا يعدون عدتهم للدفاع، ويكونون عرضة لتعدي غيرهم عليهم، يأخذون حذرهم ولا يعدون عدتهم للدفاع، ويكونون عرضة لتعدي غيرهم عليهم، أي بغلبة أهل الطاغوت عليها، ولكن النكوص عن الجهاد لا يكون مذمة وبخلاً أي: بغلبة أهل الطاغوت عليها، ولكن النكوص عن الجهاد لا يكون مذمة وبخلاً أي مع القدرة.

أما مع العجز والضرر كالعمى والزمانة والمرض فلا تبعة فيه، فحينئذ فالقاعدون أولو الضرر يساوون المجاهدين؛ لأن العذر أقعدهم عن الجهاد، روى مسلم عن جابر قال: كنا مع رسول الله على غزاة فقال رسول الله الله المدينة رجالاً، ما سرتم مسيراً ولا قطعتم وادياً إلا كانوا معكم، حبسهم المرض»، وروى البخاري عن أنس قال: رجعنا من تبوك مع النبي على فقال: «إن أقواماً خَلفنا، ما سلكنا شعباً ولا وادياً. إلا وهم معنا، حبسهم العذر». وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وحمزة وعاصم ﴿غَيْرُ أُولِي ٱلفَرَرِ بالرفع بدل من القاعدون، ونافع وابن عامر والكسائي والباقون: بالنصب على الحال من (القاعدون)، والأعمش بالجر على الصفة للمؤمنين.

ثم بين (١) ما أجمله أولاً من التفاضل الذي بين الفريقين وعدم تساويهما فقال: ﴿فَضَّلَ اللهُ اللهُ عَلَى الْقَعِدِينَ دَرَجَةً ﴾؛ أي: إن الله سبحانه

⁽١) المراغي.

وتعالى رفع المجاهدين على القاعدين بغير عذر درجة لا يقدر قدرها ولا يدرك كنهها، وهي ما خولهم الله تعالى عاجلاً في الدنيا من الغنيمة والظفر والذكر الجميل ودفع شر الأعداء عن الأمة والبلاد، ﴿وَكُلاً وَعَدَ اللهُ المُسْنَى ﴾؛ أي: ووعد الله تعالى كلا ممن جاهد وقعد عن الجهاد عجزاً منه، مع تمني القدرة عليه، المثوبة الحسنى: وهي الجنة، فكل منهما كامل الإيمان، مخلص لله تعالى في العمل.

وقيل المعنى: وفضل المجاهدين بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله ﴿عَلَى ٱلْقَنْعِدِينَ﴾ أولي الضرر ﴿ دَرَجَةً ﴾؛ أي: فضيلة واحدة في الآخرة لأن المجاهد باشر الجهاد بنفسه وماله مع النية، وأولو الضرر كانت لهم نية ولم يباشروا الجهاد، فنزلوا عن المجاهدين درجة، قال ابن عباس: أراد بالقاعدين هنا أولى الضرر، ﴿ وَكُلَّا ﴾ من المجاهدين والقاعدين مطلقاً ﴿ وَعَدَ اللَّهُ ﴾ لهم ﴿ ٱلْحُسَنَ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّ بإيمانهم ﴿وَفَضَّلَ اللَّهُ ٱلْمُجَهِدِينَ ﴾ في سبيل الله تعالى ﴿عَلَى ٱلْفَعِدِينَ ﴾ الذين لا عذر لهم ولا ضرر ﴿أَجُّرًا عَظِيمًا﴾؛ أي: ثواباً جزيلاً وأجراً وافراً، ثم فسر ذلك الأجر العظيم فقال: ﴿ رَبَكِتِ مِنْهُ ﴾ سبحانه وتعالى، وانتصاب أجراً عظيماً بنزع الخافض، أو على التمييز، ودرجات بدل منه، بدل كل من كل، ﴿وَمَغْفِؤُ وَرَحْمَةٌ ﴾ معطوفان على درجات؛ أي: وفضل الله سبحانه وتعالى المجاهدين في سبيل الله تعالى على القاعدين بلا عذر بأجر عظيم، وثواب وافر، بدرجات منه وبمغفرة ورحمة منه تعالى؛ أي: فضلهم عليهم بدرجات ومنازل بعضها فوق بعض، من منازل الكرامة، وبمغفرة للذنوب، وبرحمة لهم بنعيم الجنة. والمراد بهذه الدرجات (١) هي ما ادخره الله تعالى لعباده من المنازل الرفيعة التي يقصر الحصر عن عدها، كما قال تعالى: ﴿ أَنْظُرْ كُيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٌ وَلَلْآخِرَةُ أَكْبَرُ دَرَجَدتِ وَأَكْبَرُ تَقْضِيلًا ﴿ اللَّهِ اللَّهِ الآخرة مبنية على درجات الدنيا، من قوة الإيمان بالله تعالى، وإيثار رضاه على الراحة والنعيم، وترجيح المصلحة العامة على الشهوات الخاصة، والمغفرة المقرونة بهذه الدرجات هي المغفرة لما يفرط منهم

⁽١) المراغي.

من الذنوب التي لا تكفرها سائر الحسنات التي يأتي بها القاعدون، والرحمة هي ما يخصهم به الرحمٰن زيادة على ذلك من فضله وإحسانه، وأخرج البخاري عن أبي هريرة ـ رضي الله عنه ـ قال: قال رسول الله على: "من آمن بالله ورسوله، وأقام الصلاة، وآتى الزكاة، وصام رمضان، وحج، كان حقاً على الله أن يدخله الجنة، جاهد في سبيل الله أو جلس في أرضه التي ولد فيها»، قالوا: أو لا نبشر الناس بقولك، فقال: "إن في الجنة مئة درجة أعدها الله تعالى للمجاهدين في سبيل الله، ما بين الدرجتين كما بين السماء والأرض، فإذا سألتم الله. . فاسألوه الفردوس الأعلى، فإنه أوسط الجنة وأعلى الجنة، وفوقه عرش الرحمٰن، ومنه تفجر أنهار الجنة».

فإن قلت (١٠): قد ذكر الله عز وجل في الآية الأولى درجة واحدة، وذكر في هذه الآية درجات، فما وجه الحكمة في ذلك؟

قلتُ: أما الدرجة الأولى: فلتفضيل المجاهدين على القاعدين بوجود الضرر والعذر، وأما الثانية: فلتفضيل المجاهدين على القاعدين من غير ضرر ولا عذر، فُضَّلوا عليهم بدرجات كثيرة، وقيل: يحتمل أن تكون الدرجة الأولى درجة المدح والتعظيم في الدنيا، والدرجات درجات الجنة ومنازلها، كما في الحديث والله أعلم.

﴿ وَكَانَ اللّهُ ﴾ سبحانه وتعالى ﴿ غَنُورًا ﴾ لذنوب عباده المؤمنين ﴿ رَجِيمًا ﴾ بهم، يتفضل عليهم برحمته ومغفرته، عن ابن عمر - رضي الله عنهما - عن النبي على فيما يحكي عن ربه عز وجل قال: «أيما عبد من عبادي خرج مجاهداً في سبيل الله ابتغاء مرضاتي . . ضمنت له إن أرجعته أرجعته بما أصاب من أجر أو غنيمة ، وإن قبضته . . غفرت له ورحمته » أخرجه النسائي .

﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّنَهُمُ ﴾؛ أي: تتوفاهم ﴿الْمَلَتَهِكَةُ ﴾ وتقبض أرواحهم حين انتهاء آجالهم، والمراد بالملائكة ملك الموت وأعوانه، وهم ستة: ثلاثة منهم يلون قبض أرواح الكفار والمنافقين، وقيل: أراد به

⁽١) الخازن.

ملك الموت وحده، وإنما ذكره بلفظ الجمع على سبيل التعظيم، كما يخاطب الواحد بلفظ الجمع. وقرأ إبراهيم(١): ﴿توفاهم﴾ بضم التاء، مضارع وفيت، والمعنى: أن الله تعالى يوفي الملائكة أنفسهم فيتوفونها؛ أي: يمكنهم من استيفائها فيستوفونها، وقرىء توفتهم بتاء التأنيث على أنه فعل ماض، حالة كونهم ﴿ ظَالِينَ أَنفُسِهِم ﴾ بترك الهجرة، واختيارهم مجاورة الكفرة في دار الذل والظلم، الموجبة للإخلال في أمور الدين، حيث لا حرية لهم في أمورهم الدينية، ولا يتمكنون من إقامة دينهم ونصره وتأييده، وقد ﴿ قَالُواْ ﴾؛ أي: قالت الملائكة لهم حين القبض موبخين ﴿فِيمَ كُنْتُمْ ﴾؛ أي: في أي شيء كنتم من أمر دينكم؛ أي: أكنتم من أصحاب محمد ﷺ أم كنتم مشركين، أو أكنتم في حرب محمد ﷺ أو في حرب أعدائه؛ أي: إن الذين تتوفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم، والحال أن الملائكة تقول للمتوفين بعد قبض أرواحهم توبيخاً لهم: في أي شيء كنتم من أمر دينكم؛ أي: إنهم لم يكونوا في شيء منه، إذ هم قدروا على الهجرة ولم يهاجروا، ﴿ قَالُوا ﴾؛ أي: قال المتوفون للملائكة معتذرين اعتذراً غير صحيح: ﴿كُنَّا مُسْتَضَّمَفِينَ﴾؛ أي: كنا مقهورين في أرض مكة، في أيدي الكفار، فعجزنا عن القيام بواجبات الدين بين أهل مكة، وهذه حجة لم تتقبلها الملائكة، ومن ثم ردوا عليهم المعذرة فـ ﴿ قَالُوا ﴾؛ أي: قالت الملائكة لهم توبيخاً مع ضرب وجوههم وأدبارهم: ﴿ أَلَمْ تَكُنَّ أَرْضُ اللَّهِ وَسِعَةً فَنْهَاجِرُواْ فِيهَّا﴾ وترحلوا إلى قطر آخر من الأرض تقدرون فيه على إقامة الدين، وتحرروا أنفسكم من رق الذل الذي لا يليق بالمؤمن، ولا هو من خصاله؛ أي: إنكم كنتم قادرين على الخروج من مكة إلى بعض البلاد، التي لا تمنعون فيها من إظهار دينكم، فبقيتم بين الكفار مع القدرة على الهجرة، فلكم مالهم، وقال ابن عباس: أي: ألم تكن المدينة آمنة فتهاجروا إليها، ﴿فَأُولَتِكَ﴾ المتوفون الذين تقول الملائكة لهم ما ذكر ﴿مَأْوَنَهُمْ﴾ ومنزلهم في الآخرة ﴿جَهَنَّمُ كما أن مأواهم في الدنيا دار الكفر، لتركهم الفريضة؛ أي: إن أولئك الذين فصلت حالهم الفظيعة نسكنهم في الآخرة جهنم؛

⁽١) البحر المحيط.

لتركهم ما كان مفروضاً عليهم، إذ كانت الهجرة واجبة في صدر الإسلام، فه (مَأْوَسُهُمْ): مبتدأ، و ﴿جَهَنَمُ ﴿ : خبره، والجملة خبر لـ ﴿أُولئك ﴾، وهذه الجملة خبر إن، وقوله: ﴿قَالُواْ فِيمَ كُنُمُ ﴾ حال من الملائكة على تقدير قد، كما أشرنا إليه آنفاً، أو هو الخبر، والعائد منه محذوف؛ أي: قالوا لهم: ﴿وَسَآءَتَ مَصِيرًا ﴾؛ أي: وقبحت جهنم مصيراً لهم؛ لأن كل ما فيها يسوؤهم.

وفي هذا^(۱) إيماء إلى الرجل إذا كان في بلد لا يتمكن فيه من إقامة دينه كما يجب، لبعض الأسباب، أو علم أنه في غير بلده أقوم بحق الله تعالى، وأدوم على العبادة. وجبت عليه الهجرة، أما المقيم في دار الكفر ولا يمنع ولا يؤذى إذا هو عمل بدينه، وأقام أحكامه بلا نكير، فلا يجب عليه أن يهاجر، كما هو مشاهد من المسلمين المقيمين في بلاد الإنكليز الآن، كما أن الإقامة فيها ربما كانت سبباً من أسباب ظهور محاسن الإسلام وإقبال الناس عليه.

ثم استثنى أهل العذر ومن علم ضعفه منهم فقال: ﴿إِلَّا ٱلْمُسْتَعْنَمُونِكَ﴾؛ أي: فأولئك المذكورون مأواهم جهنم، إلا الذين صدقوا في استضعافهم ﴿وَرَالِسَاءَ كأم الفضل العجزة والزمنى، كعياش بن أبي ربيعة، وسلمة بن هشام ﴿وَالْسِسَاءَ كأم الفضل لبابة أم عبد الله بن عباس، ﴿وَٱلْوِلْدَنِ كعبد الله المذكور وغيره، فإنه قال: كنت أنا وأمي من المستضعفين في مكة، وإنما(٢) ذكر الولدان مع عدم التكليف لهم لقصد المبالغة في شأن الهجرة، وإيهام أنها تجب لو استطاعها غير المكلف، فكيف من كان مكلفاً، وقيل أراد بالولدان المراهقين والمماليك حالة كونهم ﴿لا يَسْتَطِيعُونَ عِيلَةٌ ﴾؛ أي: لا يقدرون على حيلة الخروج، ولا على نفقته، أو كان بهم مرض، أو كانوا تحت قهر قاهر، يمنعهم من تلك المهاجرة، ﴿وَلا يَبْتَدُونَ سَبِيلاً ﴾؛ أي: لا يعرفون طريقاً، ولا يجدون من يدلهم على الطريق. واستطاعة (١٠ الحيلة: وجدان أسباب الهجرة، وما تتوقف عليه من مركوب وزاد. واهتداء السبيل: معرفة الطريق بنفسه أو بدليل، ﴿فَأُولَةٍكَ ﴾ المستضعفون الذين لم يهاجروا السبيل: معرفة الطريق بنفسه أو بدليل، ﴿فَأُولَةٍكَ ﴾ المستضعفون الذين لم يهاجروا

⁽۱) المراغى. (۳) الخازن.

⁽٢) الشوكاني.

للعجز وتقطع الأسباب ﴿عَسَى الله ﴾؛ أي: حقق الله سبحانه وتعالى ﴿أَن يَمْنُو عَنْهُم عَنْهُم ولا يؤاخذهم بالإقامة في دار الكفر ﴿وَكَانَ الله ﴾ سبحانه وتعالى ﴿عَنْوا ﴾ أي: كثير العفو والمحو للذنوب عن صحف الملائكة فلا يؤاخذ بها، ﴿عَنُورًا ﴾ أي: كثير الغفر والستر لها عن أعين الملائكة، فلا يفضح صاحبها في الآخرة.

ثم رغب الله سبحانه وتعالى في أمر الهجرة، ونشط المستضعفين، لما جرت به العادة من أن الإنسان يتهيب الأمر المخالف لما اعتاده وأنس به، ويتخيل مصاعب ومشقات لا توجد إلا في خياله، وأن ما يتصوره بعض الناس من عسر الهجرة لا محل له، وأن عسرها إلى يسر، فقال: ﴿وَمَن يُهَاجِرٌ﴾؛ أي: ومن يرتحل من بلده الأصيلة إلى بلد آخر ﴿في سَبِيلِ اللّهِ﴾؛ أي: في طاعته وطلب رضاه، لا لدنيا يصيبها، ولا لامرأة ينكحها مثلاً، ﴿يَجِدُ فِي الأَرْضِ﴾؛ أي: يجد في يجد في الأرض التي هاجر إليها ﴿مُرْغَمًا كَثِيرً وَسَمَةً ﴾ في المعيشة؛ أي: يجد في تبك الأرض من الخير والنعمة ما يكون سبباً لرغم أنوف أعدائه، الذين كانوا معه في بلدته الأصيلة، وذلك لأن من ارتحل إلى بلدة أجنبية وتحول إليها، فإذا استقام أمره في تلك البلدة، وتمكن فيها، ووصل خيره إلى أهل بلدته الأولى، خجلوا من سوء معاملتهم معه، وندموا عليه، ورغمت أنوفهم بسبب ذلك.

وقرأ (۱) الجراح ونبيح والحسن بن عمران: ﴿مرغما ﴿ على وزن مفعل كمذهب، قال ابن جني: هو على حذف الزوائد من راغم، وفي هذا وعد للمهاجرين في سبيله بتسهيل سبل العيش لهم، وإرغامهم أعداءهم، والظفر بهم، وبعد أن وعد سبحانه من هاجر في سبيل الله تعالى بالظفر بما يحب من وجدان السبل ميسورة أمامه، ومن سعة العيش. وعد من يموت في الطريق قبل وصوله دار الهجرة بالأجر العظيم، الذي ضمنه له عز وجل إذا كان يقصد بهجرته رضا الله تعالى، ونصرة رسوله على في حياته، وإقامة سننه بعد وفاته، وكان مستحقاً لهذا الأجر ولو مات بعد أن تجاوز عتبة بابه، ولو لم يصب تعباً ولا مشقة؛ فإن نية الهجرة مع الإخلاص كافية لاستحقاقه، كما في الحديث: «إنما الأعمال نية الهجرة مع الإخلاص كافية لاستحقاقه، كما في الحديث: «إنما الأعمال

⁽١) البحر المحيط.

بالنيات، وإنما لكل امرىء ما نوى»، فقال: ﴿وَمَن يَخْرُجُ مِنْ بَيْتِهِ ﴾ ويرتحل منه حالة كونه ﴿مُهَاجِرًا﴾ ومتحولاً ﴿إِلَى﴾ محل فيه رضا ﴿اللهِ وَرَسُولِهِ ﴾ ﷺ ﴿ثُمَّ يُدْرِكُهُ الْمَوْتُ وَانَعُ المَعْوَدِ وَإِن كَانَ خَارِج بابه الْمُوتُ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللّهِ ﴾ أي: فقد وجب أجر هجرته عند الله تعالى، بإيجابه على نفسه بمقتضى وعده وتفضله وكرمه، لا بحكم الاستحقاق، الذي لو لم يفعل لخرج عن الألوهية. وفي إبهام هذا الأجر وجعله حقاً واجباً عليه تعالى إيذان بعظم قدره، وتأكيد ثبوته ووجوبه، ولله تعالى أن يوجب على نفسه ما يشاء، وليس لغيره أن يوجب عليه شيئاً، إذ لا سلطان فوق سلطانه ﴿وَكَانَ اللهُ ﴾ سبحانه وتعالى ﴿غَنُورًا﴾ لما كان منه من القعود إلى وقت الخروج، ﴿رَّحِيمًا﴾ بإكمال أجر الهجرة له، فكذلك كل من قصد فعل طاعة ولم يقدر على إتمامها.. كتب الله تعالى له ثواباً كاملاً.

وقرأ النخعي وطلحة بن مصرف (۱): ﴿ثم يدركه﴾ برفع الكاف، قال ابن جني: هذا رفع على أنه خبر مبتدأ محذوف؛ أي: هو يدركه الموت، فعطف الجملة من المبتدأ والخبر على الفعل المجزوم وفاعله، وخرج على وجه آخر وهو أن رفع الكاف منقول من الهاء، كأنه أراد أن يقف عليها، ثم نقل حركة الهاء إلى الكاف، وقرأ الحسن بن أبي الحسن ونبيح والجراح: ﴿ثم يدركه﴾ بنصب الكاف، وذلك على إضمار أن المصدرية، قال ابن جني: هذا ليس بالسهل، وإنما بابه الشعر لا القرآن، ولك أن تقول: أجري ﴿ثم﴾ مجرى الواو والفاء، فكما جاز نصب الفعل بإضمار أن بعدهما، بين الشرط وجوابه، كذلك جاز في ﴿ثم﴾ إجراء لها مجراهما، وهذا مذهب الكوفيين، واستدلوا بهذه القراءة.

الإعراب

﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ مَامَنُوا إِذَا ضَرَبْتُد فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَيَيَّنُوا وَلَا نَقُولُوا لِمَنَ أَلْقَيَ إِلَيْكُمُ السَّكَمَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَوْةِ الدُّنْيَا ﴾.

﴿يَنَأَيُّهَا﴾: حرف نداء ﴿أي﴾: منادى نكرة مقصودة، ﴿ها﴾: حرف تنبيه

⁽١) البحر المحيط.

زائد. ﴿ٱلَّذِينَ﴾: اسم موصول في محل الرفع صلة لـ﴿أي﴾، وجملة النداء مستأنفة. ﴿ ءَامَنُوا ﴾: فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول، ﴿ إِذَا ﴾: ظرف لما يستقبل من الزمان. ﴿ضَرَبْتُدُ﴾: فعل وفاعل، ﴿فِي سَكِيبِلِ ٱللَّهِ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه، متعلق به، والجملة الفعلية في محل الخفض بإضافة ﴿إذا ﴾ إليها، على كونها فعل شرط لها، ﴿فَتَيَنَّوْكُ: الفاء رابطة لجواب ﴿إذا ﴾ وجوباً، ﴿تبينوا﴾: فعل وفاعل، مجزوم بحذف النون، والجملة جواب ﴿إذا﴾ لا محل لها من الإعراب، وجملة ﴿إذا ﴾ جواب النداء، لا محل لها من الإعراب. ﴿ وَلَا نَقُولُوا ﴾ جازم وفعل وفاعل، معطوف على ﴿ تبينوا ﴾ على كونها جواب ﴿إِذَا﴾، ﴿لِمَنَّ﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿تَقُولُواَ﴾، ﴿أَلْقَهُ ﴾: فعل ماض وفاعله ضمير يعود على ﴿من﴾، والجملة صلة الموصول، ﴿ إِلَيْكُمُ ﴾: متعلق بـ ﴿ أَلْقَهُ ﴾، ﴿ السَّلَمَ ﴾: مفعول ﴿ أَلْقَهُ ﴾، ﴿ لَسْتَ مُؤْمِنًا ﴾: مقول لـ ﴿تَعُولُوا ﴾ محكى، وإن شئت قلت: ﴿لَسَّتَ ﴾: فعل ناقص واسمه، ﴿مُؤْمِنًا﴾: خبره، والجملة في محل النصب مقول لـ (تَعُولُوا)، ﴿تَبْتَغُونَ﴾: فعل وفاعل، ﴿عَرَضَ ٱلْحَيَوْةِ ﴾ مفعول به ومضاف إليه، ﴿ ٱلدُّنْيَا﴾ صفة لـ ﴿ ٱلْحَيَاوَ ﴾ والجملة الفعلية في محل النصب حال من فاعل ﴿نَقُولُوا﴾.

﴿ فَعِندَ ٱللَّهِ مَغَانِمُ كَنِيَرُةً كَذَالِكَ كُنتُم مِن قَبْلُ فَمَرَى ٱللَّهُ عَلَيْكُمْ فَتَالًا فَمَرَى ٱللَّهُ عَلَيْكُمْ فَتَبَيِّنُوا اللَّهُ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَيِيرًا ﴿ اللَّهُ اللَّهُ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَيِيرًا ﴿ اللَّهُ اللَّهُ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَيِيرًا ﴿ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ

﴿ فَعِندَ ٱللَّهِ ﴾ (الفاء ﴾: تعليلية ، ﴿ عند اللَّه ﴾: ظرف ومضاف إليه ، متعلق بمحذوف خبر مقدم ، ﴿ مَغَانِمُ ﴾: مبتدأ مؤخر ، ﴿ كِثِيرَةً ﴾ : صفة له ، والجملة الاسمية في محل الجر بلام التعليل المقدرة ، المدلول عليها بـ ﴿ الفاء ﴾ التعليلية المتعلقة بمعلول محذوف ، تقديره : وإنما نهيتكم عن القول المذكور ، وابتغاء عرض الدنيا ، لكون مغانم كثيرة عند الله تعالى ، ﴿ كَذَلِك ﴾ : جار ومجرور خبر مقدم على كان واسمها ، ﴿ كُنَالِك ﴾ : فعل ناقص واسمه ، ﴿ يِّن قَبْلُ ﴾ : جار ومجرور حال من الضمير المستكن في خبر كان ، والتقدير : كنتم كائنين كذلك الرجل حالة كونكم كائنين من قبل ، وجملة كان مستأنفة ، ﴿ فَمَنَ كَاللَّه ﴾

﴿الفاء﴾: عاطفة، ﴿منَّ اللَّه﴾: فعل وفاعل، معطوف على كان، ﴿عَلَيْكُمُّ﴾: متعلق بـ ﴿منَّ بَهُ وَفَتَبَيَّنُوا ﴾: ﴿الفاء﴾: رابطة الجواب لشرط مقدر، تقديره: إذا كان حالكم كحاله فتبينوا، ﴿تبينوا﴾: فعل وفاعل، والجملة جواب إذا المقدرة، لا محل لها من الإعراب، ﴿إِنَّ ﴾: حرف نصب، ﴿اللَّهُ ﴾: اسمها، ﴿كَانَ ﴾: فعل ماض ناقص، واسمها ضمير يعود على ﴿اللَّهُ ﴾، ﴿يِمَا ﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿خَبِيرًا ﴾، فنافض أو صفة لها، والعائد أو الرابط محذوف، تقديره: تعملونه، ﴿خَبِيرًا ﴾: خبر ﴿كَانَ ﴾، وجملة ﴿كَانَ ﴾ في محذوف، تقديره: تعملونه، ﴿خَبِيرًا ﴾: خبر ﴿كَانَ ﴾، وجملة ﴿كَانَ ﴾ في محذوف، تقديره: تعملونه، ﴿خَبِيرًا ﴾: خبر ﴿كَانَ ﴾، مسوقة لتعليل ما قبلها.

﴿ لَا يَسْتَوِى الْقَنْمِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُوْلِ الضَّرَرِ وَلَلْجَنَهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِمِمَّ فَضَّلَ اللّهُ الْلَجُهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِمِمْ عَلَى الْفَنْعِدِينَ دَرَجَةً وَكُلًا وَعَدَ اللّهُ الْحُسْنَى وَفَضَّلَ اللّهُ الْمُجَنِهِدِينَ عَلَى الْفَنْعِدِينَ أَجَرًا عَظِيمًا ﴿ ﴾ .

الأول. ﴿عَلَى ٱلْقَعِدِينَ﴾ متعلق بـ﴿فَشَلَ﴾. ﴿أَجَرًا﴾: منصوب(١) على التمييز، وقيل على المصدرية؛ لأن ﴿فَشَلَ﴾ بمعنى أجر، والتقدير: أجرهم أجراً، وقيل: مفعول لـ﴿فَشَلَ﴾ لتضمنه معنى الإعطاء، وقيل منصوب بنزع الخافض، وقيل: على الحال من درجات مقدم عليها، ﴿عَظِيمًا﴾.

﴿ دَرَجَنتِ مِّنْهُ وَمَغْفِرَةُ وَرَحْمَةً وَكَانَ ٱللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴿ ﴾ .

﴿ دَرَجَنتِ ﴾: بدل من ﴿ أَجْرًا ﴾. ﴿ يَنْهُ ﴾: جار ومجرور صفة لـ ﴿ دَرَجَنتُ ﴾ . ﴿ وَمَغْفِزُ أَ وَرَجَمَةً ﴾: معطوفان على ﴿ دَرَجَنتِ ﴾ . ﴿ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا ﴾ : فعل ناقص واسمه وخبره . ﴿ رَّحِيمًا ﴾ : خبر ثان لها ، والجملة مستأنفة استئنافاً بيانياً .

﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ تَوَفَّنَهُمُ ٱلْمَلَتِهِكَةُ طَالِمِي ٱنفُسِمِمْ قَالُوا فِيمَ كُنتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي ٱلأَرْضُ قَالُوا أَلَمْ تَكُنَّ أَرْضُ ٱللّهِ وَسِعَةً فَنْهَاجِرُوا فِيها فَأَوْلَتِكَ مَاْوَنِهُمْ جَهَنَّمُ وَسَآةَتْ مَصِيرًا ﴿ ﴾ .

﴿إِذَ اللَّيْنَ ﴾: ناصب واسمه. ﴿ وَوَقَلْهُمُ الْمَلْتِكَةُ ﴾: فعل ومفعول وفاعل، والجملة صلة الموصول، والعائد ضمير المفعول، ويجوز (٢) أن يكون ﴿ وَوَقَلْهُمُ ﴾ فعلاً ماضياً، وإنما لم تلحق علامة التأنيث للفصل، ولأن التأنيث مجازي، ويدل على كونه فعلاً ماضياً قراءة ﴿ توفتهم ﴾ بتاء التأنيث، ويجوز أن يكون مضارعاً حذفت منه إحدى التاءين، والأصل: تتوفاهم، ﴿ ظَالِي ٓ أَنفُسِهم ﴾: حال من ضمير ﴿ وَقَلْهُم ﴾، والإضافة فيه غير محضة، إذ الأصل ظالمين أنفسهم، ﴿ قَالُوا ﴾: فعل وفاعل، والجملة حال من ﴿ الْمَلْتِكَةُ ﴾، ولكنها على تقدير قد؛ أي: حالة كون الملائكة قائلين لهم. ﴿ فِيمَ كُنُمُ ﴾: مقول محكي لـ ﴿ قَالُوا ﴾، وإن شئت قلت: ﴿ وَيَ اللَّهُ المحذوفة فرقاً بينها وبين ما الموصولة، كما قال ابن مالك:

وَمَا فِيْ ٱلاَسْتِفْهَامِ إِنْ جَرَّتْ حُذِفْ أَلِفُهَا وَأَوْلِهَا ٱلْهَا إَنْ تَـقِفْ الْحَدُفِ الحَدُفِ لوقوعه خبراً مقدماً لكان، ﴿كُنُمُ ﴾ الحار والمجرور متعلق بواجب الحذف لوقوعه خبراً مقدماً لكان، ﴿كُنُمُ ﴾

⁽١) الشوكاني. (٢) الفتوحات.

فعل ناقص واسمه، والتقدير: في أي شيء كاثنين كنتم، وجملة كان في محل النصب مقول ﴿ قَالُوا ﴾ . ﴿ قَالُوا ﴾ فعل وفاعل، والضمير عائد على المتوفين، والجملة الفعلية جواب الاستفهام لا محل لها من الإعراب. ﴿كُنَّا مُسْتَضَّعَفِينَ فِي ٱلأَرْضُ ﴾ مقول محكي لـ ﴿ قَالُوٓا ﴾ ، وإن شئت قلت : ﴿ كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ ﴾ : فعل ناقص واسمه وخبره. ﴿فِي ٱلْأَيْضُ﴾: متعلق بـ﴿مُسْتَضْعَفِينَ﴾، وجملة كان في محل النصب مقول ﴿ قَالُوا ﴾ . ﴿ قَالُوا ﴾ : فعل وفاعل، والضمير عائد إلى ﴿ الْمَلْيَكُةُ ﴾ ، والجملة في محل النصب معطوفة بعاطف مقدر على جملة قوله: ﴿ قَالُوا فِيمَ كُنُمُ ﴾ ، ﴿ أَلَمَ تَكُنَّ أَرْضُ اللَّهِ وَسِمَةً فَنُهَاجِرُوا فِيهاً ﴾: مقول محكى لـ﴿قَالُوا ﴾، وإن شئت قلت: ﴿أَلَمَ تَكُنَّ ﴾ ﴿الهمزة ﴾: للاستفهام الإنكاري التوبيخي، ﴿لم ﴾: حرف جزم، ﴿تَكُنَّ ﴾: مجزوم بـ ﴿لم ﴾. ﴿أَرْضُ اللَّهِ ﴾: اسمها ومضاف إليه. ﴿وَاسِعَةُ ﴾: خبرها. ﴿ فَنُهَا عِرُوا ﴾ (الفاء ﴾: عاطفة سببية، ﴿تهاجروا ﴾: فعل مضارع منصوب بأن مضمرة وجوباً بعد الفاء السببية الواقعة في جواب الاستفهام، والواو ضمير متصل فاعل، والجملة من الفعل والفاعل صلة أن المضمرة، أن مع صلتها في تأويل مصدر معطوف على مصدر متصيد من الجملة التي قبلها، من غير سابك لإصلاح المعنى، تقديره: ألم يثبت كون أرض الله واسعة فمهاجرتكم فيها، والجملة في محل النصب مقول ﴿ قَالُوٓا ﴾ . ﴿ فِيهَا ﴾ متعلق بـ ﴿ تَهَاجِرُوا ﴾ . ﴿ فَأُولَئِكَ ﴾ ﴿ الفاء ﴾ : رابطة لخبر ﴿إِنَّهُ باسمها، لما في الاسم من العموم، ﴿أُولِتُكَ فِي محل الرفع مبتدأ أول، ﴿مَأْوَنُّهُم ﴾: مبتدأ ثان ومضاف إليه، ﴿جَهَنَّم ﴾: خبر للمبتدأ الثاني، والجملة من المبتدأ الثاني وخبره خبر للمبتدأ الأول، والجملة من المبتدأ الأول وخبره في محل الرفع خبر لـ﴿إِنَّ ﴾ في قوله: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ تَوَفَّنَهُمُ ٱلْمَلَتِهَكُّ ﴾، وجملة ﴿إِنَّ ﴾ مستأنفة، ﴿وَسَآءَتُ ﴾ ﴿الواو ﴾: استئنافية، ﴿ساءت ﴾: فعل ماض من أفعال الذم، وفاعله ضمير مستتر فيه وجوباً تقديره: هي، يعود إلى جهنم، ﴿مَصِيرًا﴾: تمييزه والمخصوص بالذم محذوف وجوباً، تقديره: هي، وجملة ﴿ساءت﴾ مستأنفة، مسوقة لبيان الذم والقبح.

﴿ إِلَّا ٱلْمُسْتَضْمَفِينَ مِنَ ٱلرِّجَالِ وَٱللِّسَآءِ وَٱلْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةٌ وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا ﴿ إِلَّا اللَّهُ اللَّهُ ﴾ .

﴿إِلَّا﴾: أداة استثناء، ﴿السُّتَغْمَنِينَ﴾: مستثنى من الضمير في ﴿مَأْوَنَهُمْ﴾، كأنه قيل فأولئك في جهنم إلا المستضعفين، فعلى هذا يكون الاستثناء متصلاً، وقيل إن المستثنى منه إما كفار أو عصاة بالتخلف قادرون على الهجرة، فلم يندرج فيهم المستضعفون، فيكون الاستثناء منقطعاً، ﴿مِنَ الرِّجَالِ﴾: جار ومجرور صفة المستضعفون، فيكون الاستثناء منقطعاً، ﴿مِنَ الرِّجَالِ﴾. ﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُ فَي محل النصب حال من الضمير حِيلةً﴾: فعل وفاعل ومفعول، والجملة في محل النصب حال من الضمير المستكن في ﴿السُّتَغْمَنِينَ﴾. ﴿وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلاً﴾: جملة فعلية معطوفة على جملة المحيلة .

﴿ فَأُولَتِكَ عَسَى اللَّهُ أَن يَعْفُو عَنْهُمُّ وَكَاتَ اللَّهُ عَفُوًّا غَفُورًا ١٠٠٠ .

﴿ فَأُولَتُهِكَ ﴾ : ﴿ الفاء ﴾ : تعليلية ، ﴿ أُولئك ﴾ : مبتدأ . ﴿ عَسَى ﴾ : من أفعال الرجاء تنصب الاسم وترفع الخبر . ﴿ الله ﴾ : اسمها . ﴿ أَن ﴾ . حرف نصب ، ﴿ يَمْفُو ﴾ : فعل مضارع منصوب ، وفاعله ضمير يعود على ﴿ الله ﴾ ، ﴿ عَنْهُم ﴾ : متعلق به ، والجملة الفعلية صلة ﴿ أن ﴾ المصدرية ، ﴿ أن ﴾ مع صلتها في تأويل مصدر منصوب على كونه خبراً لـ ﴿ عَسَى ﴾ ، ولكنه في تأويل اسم الفاعل ؛ لأنه لا يخبر باسم المعنى عن الذات ، تقديره : عسى الله عفواً عنهم ، أو ذا العفو عنهم ، وجملة ﴿ عَسَى ﴾ في محل الرفع خبر المبتدأ ، والجملة الاسمية في محل الجر بلام التعليل ، المدلول عليها بالفاء التعليلية ، والتقدير : وإنما استثنيناهم لتحقيق الله وإثباته العفو عنهم . ﴿ وَكَان ﴾ مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها .

﴿ وَمَن يُهَاجِرُ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ يَجِدْ فِي ٱلْأَرْضِ مُرَاغَمًا كَلِيرًا وَسَمَةً ﴾ .

﴿ وَمَنَ ﴾ : ﴿ الواو ﴾ استئنافية ، ﴿ من ﴾ : اسم شرط جازم في محل الرفع مبتدأ ، والخبر جملة الشرط أو الجواب أو هما . ﴿ يُهَاجِرُ ﴾ : فعل شرط مجزوم بـ ﴿ من ﴾ ، ﴿ فِي سَكِيلِ اللّهِ ﴾ : جار ومجرور ومضاف إليه متعلق به ، ﴿ يَجِدُ ﴾ : فعل مضارع مجزوم بـ ﴿ مَن ﴾ على كونه جواب الشرط ، وفاعله ضمير يعود على ﴿ من ﴾ . ﴿ فِي ٱلْأَرْضِ ﴾ : متعلق به . ﴿ مُرْغَمًا ﴾ : الشرط ، وفاعله ضمير يعود على ﴿ من ﴾ . ﴿ فِي ٱلْأَرْضِ ﴾ : متعلق به . ﴿ مُرْغَمًا ﴾ :

مفعول ﴿ يَجِدَ ﴾ . ﴿ كَثِيرًا ﴾ : صفة لـ ﴿ مُرَغَمًا ﴾ . ﴿ وَسَمَةً ﴾ : معطوف على ﴿ مُرَغَمًا ﴾ ، وجملة ﴿ من ﴾ الشرطية مستأنفة .

﴿ وَمَن يَخْرُجُ مِنْ بَيْتِدِ، مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِدِ، ثُمَّ يُدْرِكُهُ الْمُوْتُ فَقَدٌ وَقَعَ أَجَرُهُ عَلَى اللَّهِ ۖ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴾ .

﴿وَمَن﴾: ﴿الواو﴾: عاطفة، ﴿مَن﴾: اسم شرط في محل الرفع مبتداً، والخبر جملة الشرط، ﴿يَمْرُجُ ﴾: فعل شرط مجزوم بـ﴿مَن﴾، وفاعله ضمير يعود على ﴿من﴾، ﴿مِنْ بَيْتِهِ ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بـ﴿يَمْرُجُ ﴾، ﴿مُهَاجِرًا ﴾ حال من فاعل ﴿يَمْرُجُ ﴾، ﴿إِلَى اللّهِ ﴾: حرف عطف وترتيب، ﴿يُدْرِكُهُ اللّوتُ ﴾: فعل معطوف على لفظ الجلالة، ﴿نُمَّ ﴾: حرف عطف وترتيب، ﴿يُدْرِكُهُ اللّوتُ ﴾: فعل الشرط، ومفعول وفاعل، مجزوم بـ﴿مَن ﴾ الشرطية، على كونه معطوفاً على فعل الشرط، وتقدم لك بيان وجه رفعه ونصبه في مبحث القراءة، فلا عود ولا إعادة، ﴿فَقَد ﴾: ﴿الفاء ﴾ رابطة لجواب ﴿من ﴾ الشرطية وجوباً لاقترانه بـ﴿قد ﴾، ﴿وَقَعَ أَجُرُهُ ﴾: فعل وفاعل ومضاف إليه، في محل الجزم بـ﴿من ﴾ على كونه جواب الشرط لها، ﴿عَلَ اللّهِ عَلَى جملة ﴿من ﴾ الشرطية معطوفة على جملة ﴿من ﴾ الأولى. ﴿وَكَانَ اللّهُ عَنُورًا ﴾: فعل ناقص واسمه وخبره: ﴿تَحِيمًا ﴾: خبر ثان لها، وجملة ﴿كان ﴾ مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها.

التصريف ومفردات اللغة

﴿إِذَا ضَرَيْتُمْ فِي سَهِيلِ ٱللَّهِ ﴾ يقال: ضرب في الأرض إذا سافر فيها، والضرب في الأرض السير فيها بالسفر للتجارة أو الجهاد؛ لأن المسافر يضرب الأرض برجليه وعصاه أو بقوائم راحلته.

﴿فَتَيَنَّنُوا﴾ تبين من باب تفعل الخماسي الذي هو من مزيد الثلاثي، وفي قراءة ﴿فتثبتوا﴾ بالثاء المثلثة، وهو من باب تفعل أيضاً، وفي «السمين»: وتفعل هنا على كلا القراءتين بمعنى استفعل الدال على الطلب؛ أي: اطلبوا التثبت أو البيان. اهـ.

﴿لِمَنْ أَلْقَى إِلِيَّكُمُ السَّلَامَ﴾ ألقى هنا ماض اللفظ إلا أنه بمعنى المستقبل؛ أي: لمن يلقي؛ لأن النهي لا يكون عما وقع وانقضى، والماضي إذا وقع صلة.. صلح للمضى والاستقبال. اهد. «سمين».

السلام بالألِفِ التحية، وقيل الاستسلام والانقياد، والسَلْم بفتح السين وسكون اللام الانقياد فقط، وكذا بالكسر والسكون، والمعنى: انقاد واستسلم لكم فلم يقاتلكم، ﴿عَرَضَ ٱلْحَيَوْقِ ٱلدُّيْكَا﴾؛ أي: متاعها الحاضر الذي يأخذ منه البر والفاجر، ﴿الدُّنْيَا﴾ صفة مؤنث على وزن فعلى، مذكره الأدنى؛ أي: الحياة القريبة الزوال، أو الدنيئة الخسيسة لكثرة ما يكدرها، ﴿فَعِندَ ٱللّهِ مَعَانِدُ والمكان المعانم جمع معنم - مفعل - من غنم الثلاثي، يصلح للزمان والمكان والمصدر، ويطلق على الغنيمة تسمية للمفعول بالمصدر؛ أي: المغنوم، وهو: ما يأخذه الرجل من مال العدو وفي الغزو قهراً، نحو قولهم هذا ضرب الأمير؛ أي: مضروبه، ﴿فَيْرُ أُولِ ٱلفَّرَرِ ﴾ الضرر يجمع على أضرار، ضد النفع والشدة والضيق مضروبه، ﴿فَيْرُ أُولِ ٱلفَّرَرِ ﴾ الضرر يجمع على أضرار، ضد النفع والشدة والفيق وسوء الحال، والنقصان يدخل في الشيء، يقال: ضره يضره ضراً وضررا، من باب شد، فهو من المضاعف المعدى، ﴿دَرَجَةُ ﴾ الدرجة تجمع على درجات الطبقة والرتبة والمنزلة، ﴿أَبُرًا ﴾ مصدر أجره أجراً ؛ إذا أعطاه الأجر: وهو ما يعطى في مقابلة العمل الصالح.

﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةٌ ﴾ الحيلة: هي ما يتوصل به إلى المقصود بطريق خفي، يجمع على حيل، كفيلة تجمع على فيل ﴿مُرَفَعُنَا كَيْياً ﴾؛ أي: متحولاً (١) ينتقل إليه، فهو اسم مكان، وهو بمعنى المهاجر؛ أي: المكان الذي يهاجر إليه وعبر عنه بالمراغم؛ للإشعار بأنَّ المهاجر يرغم أنف قومه؛ أي: يذلهم، والرغم: الذل والهوان، وأصله لصوق الأنف بالرغام بفتح الراء، وهو التراب اها أبو السعود».

وقال أبو حيان: المراغم (٢) مكان المراغمة: وهي أن يرغم كل واحد من المتنازعين، بحصوله في منعة منه أنف صاحبه، بأن يغلب على مراده، يقال:

⁽١) أبو السعود. (٢) البحر المحيط.

راغمت فلاناً إذا فارقته وهو يكره مفارقتك لمذلة تلحقه بذلك انتهي.

وفي «المصباح»: الرغام^(۱) ـ بالفتح ـ: التراب، ورغم أنفه رغماً من باب قتل كناية عن الذل، كأنّه لصق بالرغام هواناً، ويتعدى بالألف فيقال: أرغم الله أنفه، وفعلته على رغم أنفه بالفتح والضم؛ أي: على كره منه، وأرغمته غاضبته، وهذا ترغيم له؛ أي: إذلال له، وهذا من الأمثال التي جرت في كلامهم بأسماء الأعضاء، ولا يراد أعيانها، بل وضعوها لمعان غير معاني الأسماء الظاهرة، ولا حظ لظاهر الأسماء من طريق الحقيقة، ومنه قولهم: كلامه تحت قدمي وحاجته خلف ظهري، يريدون الإهمال وعدم الاحتفال انتهى.

البلاغة

وقد تضمنت هذه الآيات أنواعاً من البلاغة والبديع (٢):

منها: الاستعارة في قوله: ﴿إِذَا ضَرَيْتُمْ فِي سَبِيلِ اللّهِ ﴾ استعار الضرب للسعي في قتال الأعداء، والسبيل لدينه، وفي قوله: ﴿لّا يَسْتَوِى ﴾ عبر به وهو حقيقة في المكان عن التساوي في المنزلة والفضيلة، وفي قوله: ﴿درجة ﴾ حقيقتها في المكان، فعبر به عن المعنى، اقتضى التفضيل، وفي قوله: ﴿يُدْرِكُهُ ﴾ استعار الإدراك الذي هو صفة من فيه حياة لحلول الموت، وفي قوله: ﴿فَقَدُ وَقَعَ ﴾ استعار الوقوع الذي هو من صفات الأجرام؛ لثبوت الأجر.

وصنها: التكرار في اسم الله تعالى، و﴿فَتَبَيَّنُوا ﴾ و﴿وَفَشَلَ اللَّهُ ٱلنَّهَ عَلَى اللَّهُ النَّهَ النَّهَ عَلَى اللَّهُ النَّهَ اللَّهَ عَلَى اللَّهُ اللَّهَ اللَّهَ عَلَى اللَّهُ اللَّهَ اللَّهَ عَلَى اللَّهُ اللَّهَ اللَّهَ عَلَى اللَّهُ اللَّالِمُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّالَةُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّلَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ا

ومنها: التجنيس المماثل في قوله: ﴿مغفرة ﴾ و﴿غفورا ﴾.

ومنها: التجنيس المغاير في قوله: ﴿أَن يَمْفُو عَنْهُم ۗ و﴿عَفُوا ﴾ وفي قوله: ﴿يُهَاجِرُ ﴾ و﴿مُهَاجِرً ﴾ .

⁽١) المصباح المنير. (٢) البحر المحيط.

ومنها: إطلاق الجمع على الواحد في قوله: ﴿ نَوَفَّنَّهُمُ ٱلْمَلَتَهِكَةُ ﴾ على قول من قال: إنه ملك الموت وحده.

ومنها: الاستفهام المراد به التوبيخ في قوله: ﴿ فِيمَ كُنُّمُ ﴾، وفي قوله: ﴿أَلَمُ

ومنها: الإشارة في قوله: ﴿كَذَلِكَ﴾ وفي: ﴿مَأْوَلَتِكَ﴾.

ومنها: السؤال والجواب في قوله: ﴿ فِيهَ كُنُّتُمْ ﴾ وما بعدها.

ومنها: الحذف في عدة مواضع.

والله سبحانه وتعالى أعلم

* * *

قال الله سبحانه جلَّ وعلا:

﴿ وَإِذَا مَرَيْتُمْ فِي ٱلْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحُ أَن لَقَصُرُوا مِنَ الصَّلَوْةِ إِنْ خِفْئُمْ أَن يَقْدِيَكُمُ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا ۚ إِنَّ ٱلكَفِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُبِينًا ﴿ وَإِذَا كُنتَ فِيهِمْ فَأَفَمْتَ لَهُمُ ٱلصَّكَلَوْةَ فَلْنَقُمْ طَآبِكَةٌ مِنْهُم مَّمَكَ وَلْيَأْخُذُوٓا أَسْلِحَتُهُمُ فَإِذَا سَجَدُوا فَلَيَكُونُوا مِن وَرَآبِكُمْ وَلْتَأْتِ طَآبِهَةٌ أُخْرَك لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ وَلْيَأْخُذُواْ حِذْرَهُمْ وَأَشْلِحَتُهُمُّ وَدَّ ٱلَّذِينَ كَنَرُواْ لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَنِكُمْ وَأَمْتِعَيْكُمْ فَيَبِيلُونَ عَلَيْكُم مَّيِّلَةً وَاحِدَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْحُتُمْ إِن كَانَ بِكُمْ أَذَى مِّن مَّطَدٍ أَوْ كُنتُم مَّرْضَىٰ أَن تَضَعُوٓا أَشلِحَنَكُمُّ وَخُذُواْ حِذْرَكُمْ إِنَّ ٱللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَنْفِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ١ إِنَّ اللَّهَ المَّلَوْةَ فَأَذْكُرُوا ٱللَّهَ قِينَمًا وَقُعُودًا وَعَلَى جُنُوبِكُمْ فَإِذَا ٱطْمَأْنَنتُمْ فَأَقِيمُوا ٱلصَّلَوْةُ إِنَّ ٱلصَّلَوْةَ كَانَتْ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ كِتَبَا مَّوْقُوتَا ١٠ وَلَا تَهِنُواْ فِي ٱبْتِغَاءَ ٱلْقَوْمِ إِن تَكُونُواْ تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كُمَا تَأْلَمُونَ وَرَبُّونَ مِنَ ٱللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ عُ وَّكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ١ إِنَّا أَزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِنْبَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمُ بَيْنَ النَّاسِ مِمَّا أَرَنكَ اللَّهُ وَلَا تَكُن لِلْخَآبِدِينَ خَصِيمًا ٥ وَأَسْتَغْفِرِ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا ١ وَلَا يُجْدِلْ عَنِ ٱلَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنْهُسَهُمَّ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ خَوَّانًا أَثِيمًا ﴿ يَسْتَخْفُونَ مِنَ ٱلنَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ ٱلنَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَىٰ مِنَ ٱلْقَوْلِ وَكَانَ ٱللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا ﴿ هَاأَنتُهُ هَتُؤُلَّاهِ جَدَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي ٱلْحَيَوْةِ ٱلدُّنْيَا فَمَن يُجَدِلُ ٱللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ ٱلْقِيَامَةِ أَم مَن يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا ﴿ وَمَن يَعْمَلْ سُوَّءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّدَ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ عَفُوزًا رَّحِيمًا ١ وَمَن يَكْسِبُ إِثْمًا فَإِنَّمَا يَكْسِبُهُ عَلَى نَفْسِدٍ. وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ١ وَمَن يَكْسِبْ خَطِيَّعَةً أَوْ إِنَّمَا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ. بَرِيَّا فَقَدِ أَحْتَمَلَ بُهْتَنَا وَإِنْمَا مُبِينَا ١ وَقُولًا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُم لَمَنْتَ ظُلَّإِفَ لَهُ مِنْهُمْ أَن يُضِلُّوكَ وَمَا يُضِلُّون إِلَّا أَنفُسَهُمُّ وَمَا يَعُمُرُونَكَ مِن شَيْءً وَأَنزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ ٱلْكِنْبَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَاكَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُ عَظِيمًا ١٠٠٠ .

المناسبة

قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا ضَرَبُتُمْ فِي ٱلْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُرُ جُنَاحٌ أَن نَقْصُرُوا مِنَ ٱلصَّلَاةِ... ﴾ الآيات، مناسبة هذه الآيات لما قبلها: أنه لمَّا (١) كان الكلام في سابق الآيات في الجهاد والحث عليه؛ لإقامة الدين وحفظه، وإيجاب الهجرة لأجل ذلك،

⁽١) المراغي.

وتوبيخ من لم يهاجر من أرض، لا يقدر على إقامة دينه فيها، والجهاد يستلزم السفر.. ذكر هنا أحكام من سافر للجهاد، أو هاجر في سبيل الله تعالى، إذا أراد الصلاة وخاف أن يفتن عنها، فبين أنه يجوز له أن يقصر منها، وأن يصلي جماعتها بالطريقة التي ذكرت في الآية الثانية من هذه الآيات.

قـولـه تـعالـى: ﴿وَلا تَهِنُواْ فِي الْبَغْاءِ الْقَوْرِ الْ تَكُونُواْ تَأْلُمُونَ فَإِنَّهُمْ عَلَمُونَ . . ﴾ الآية، مناسبة هذه الآية لما قبلها: لمّا كان (١) الكلام فيما سلف في شأن الحرب وما يقع فيها، وبيان كيفية الصلاة في أثنائها وما يلاحظ فيها إذا كان العدو متأهباً للحرب، من اليقظة وأخذ الحذر، وحمل السلاح في أثنائها، وبين في أثناء السياق شدة عداوة الكفار لهم، وتربصهم غفلتهم، وإهمالهم ليوقعوا بهم. نهى هنا عن الضعف في لقائهم، وأقام الحجة على كون المشركين أجدر بالخوف منهم؛ لأن ما في القتال من الألم والمشقة يستوي فيه المؤمن والكافر، ويمتاز المؤمن بأن له من الرجاء في ربه ما ليس عند الكافر، فهو يرجو منه النصر والمعونة، ويعتقد أنَّه قادر على إنجاز وعده، كما يرجو منه المثوبة على حسن بلائه في سبيله، وقوة الرجاء تخفف الآلام وتنسيه التعب والنصب.

قـولـه تـعـالـى: ﴿إِنَّا أَزَلْنَا إِلَيْكَ ٱلْكِكَنَبَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمُ بَيْنَ ٱلنَّاسِ مِمَا أَرَكُ اللَّهُ ... ﴾ الآيات، مناسبتها لما قبلها: أنَّه سبحانه وتعالى لمّا(٢) حذر المؤمنين من المنافقين أعداء الحق، وأمرهم أن يستعدوا لمجاهدتهم خوف أن يطمسوا معالم الدين والحق، ويهلكوا أهله. . أمرهم هنا أن يقوا بحفظ الحق، وأن لا يحابوا فيه أحداً.

وقال أبو حيان: مناسبة هذه الآية لما قبلها (٣): أنّه لما صرح بأحوال المنافقين، واتصل بذلك أمرُ المحاربة وما يتعلق بها من الأحكام الشرعية.. رجع إلى أحوال المنافقين؛ فإنّهم خانوا الرسول على ما ينبغي، فأطلعه الله تعالى على ذلك، وأمره أن لا يلتفت إليهم.

⁽١) المراغي. (٣) البحر المحيط.

⁽٢) المراغي.

أسباب النزول

قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا ضَرَبُمُ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُرُ جُنَاحُ أَن نَقْصُرُوا مِن السَّلَاةِ . . . ﴾ الآية، سبب نزولها: ما أخرجه (١) ابن جرير عن علي قال: سأل قوم من بني النجار رسول الله على فقالوا: يا رسول الله إنّا نضرب في الأرض فكيف نصلي وأنزل الله تعالى: ﴿ وَإِذَا ضَرَبُمُ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُم جُنَاحُ أَن نَقْصُرُوا مِن الصَّلَاةِ ﴾ . ثم انقطع الوحي، فلما كان بعد ذلك بحول . غزا النبي على فصلى الظهر، فقال المشركون: لقد أمكنكم محمد وأصحابه ظهورهم هلا شددتم عليهم؟ فقال قائل منهم: إن لهم أخرى مثلها في إثرها، فأنزل الله تعالى بين الصلاتين: ﴿ إِنْ خِقْتُم أَن مِنْكُمُ اللَّذِينَ كُفُرُوا . . . ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿ عَذَابًا مُهِينًا ﴾ فنزلت صلاة الخوف .

وأخرج أحمد والحاكم وصححه البيهةي في «الدلائل» عن أبي عياش الزرقي قال: كنا مع رسول الله على بعسفان، فاستقبلنا المشركون عليهم خالد بن الوليد، وهم بيننا وبين القبلة، فصلى بنا النبي على الظهر فقالوا: قد كانوا على حال لو أصبنا غرتهم، ثم قالوا: يأتي عليهم الآن صلاة هي أحب إليهم من أبنائهم وأنفسهم، فنزل جبريل عليه السلام بهذه الآيات بين الظهر والعصر: ﴿وَإِذَا كُنتَ فِيمٍ فَأَقَمْتَ لَهُمُ ٱلمَكَلَوّةَ فحضرت، فأمرهم رسول الله على فأخذوا السلاح، قال: فصففنا خلفه صفين، قال: ثم ركع فركعنا جميعاً، ثم رفع فرفعنا جميعاً، ثم رفع فرفعنا جميعاً، ثم رفع فرفعنا جميعاً. الحديث، وروى الترمذي نحوه عن أبي هريرة، وابن جرير نحوه عن جابر بن عبد الله وابن عباس.

قوله تعالى: ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِن كَانَ بِكُمْ أَذَى مِن مَطَدٍ أَوْ كُنتُم مَّرْضَىٰ أَن تَضَعُوٓاْ أَسْلِحَتَكُمْ مَنْ . . ﴾ الآية، أخرج البخاري عن ابن عباس قال نزلت ﴿إِن كَانَ بِكُمْ أَذَى مِّن مَطَدٍ أَوْ كُنتُم مَّرْضَىٰ ﴾ في عبد الرحمٰن بن عوف، كان جريحاً.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ ٱلْكِئْبَ بِٱلْحَقِّ لِتَحْكُمُ بَيْنَ ٱلنَّاسِ مِمَا أَرَىٰكَ ٱللَّهُ وَلَا تَكُن لِلْخَآبِنِينَ خَصِيمًا ﴿ إِنَّا الآيات، سبب نزولها: ما أخرجه الترمذي (٢)

⁽١) لباب النقول. (٢) لباب النقول.

والحاكم وغيرهما، عن قتادة بن النعمان قال: كان أهل بيت منا يقال لهم بنو أبيرق ـ بشر وبشير ومبشر ـ وكان بشير رجلاً منافقاً يقول الشعر يهجو به أصحاب رسول الله على الله على العرب يقول: قال فلان كذا، وكانوا أهل بيت حاجة وفاقة في الجاهلية والإسلام، وكان الناس إنَّما طعامهم بالمدينة التمر والشعير، فابتاع عمى رفاعة بن زيد حملاً من الدرمك ـ الدقيق الأبيض ـ فجعله في مشربة له فيها سلاح ودرع وسيف، فعدي عليه من تحت، فنقبت المشربة، وأخذ الطعام والسلاح، فلما أصبح أتاني عمي رفاعة فقال: يا ابن أخي إنّه قد عدي علينا في ليلتنا هذه، فنقبت مشربتنا وذهب بطعامنا وسلاحنا، فتجسسنا في الدار، وسألنا فقيل لنا: قد رأينا بنى أبيرق استوقدوا في هذه الليلة، ولا نرى فيما نرى إلا على بعض طعامكم، فقال: بنو أبيرق ونحن نسأل في الدار، والله ما نرى صاحبكم إلا لبيد بن سهل، رجل منا له صلاح وإسلام، فلما سمع لبيد اخترط سيفه وقال: أنا أسرق، والله ليخالطنكم هذا السيف، أو لتبينن هذه السرقة، قالوا: إليك عنا أيها الرجل، فما أنت بصاحبها، فسألنا في الدار حتى لم نشك أنهم أصحابها، فقال لى عمى: يا ابن أخى لو أتيت رسول الله على فذكرت له ذلك، فأتيته فقلت: أهل بيت منا أهل جفاء، عمدوا إلى عمي فنقبوا مشربة له، وأخذوا سلاحه وطعامه، فليردوا علينا سلاحنا، وأمَّا الطعام فلا حاجة لنا فيه، فقال رسول الله ﷺ: سأنظر في ذلك، فلما سمع بنو أبيرق أتوا رجلاً منهم يقال له أسير بن عروة، فكلموه في ذلك، فاجتمع في ذلك أناس من أهل الدار فقالوا: يا رسول الله إن قتادة بن النعمان وعمه عَمَد إلى أهل إسلام وصلاح، يرمونهم بالسرقة من غير بينة ولا تثبت، قال قتادة: فأتيت رسول الله ﷺ فقال: عمدت إلى أهل بيت ذكر منهم إسلام وصلاح ترميهم بالسرقة على غير تثبت وبينة؟ فرجعت فأخبرت عمى فقال: الله المستعان، فلم نلبث أن نزل الــقــرآن: ﴿ إِنَّا أَنِزَلْنَا إِلَيْكَ ٱلْكِنَابَ بِٱلْحَقِّ لِتَعْكُمُ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَنكَ اللَّهُ وَلَا تَكُن لِلْخَآبِنِينَ خَصِيمًا ١٩ بني أبيرق ﴿ وَاسْتَغْفِرِ ٱللَّهُ ﴾؛ أي: مما قلت لقتادة إلى قوله: ﴿عَظِيمًا﴾ فلمَّا نزل القرآن أتى رسول الله ﷺ بالسلاح فرده إلى رفاعة، ولحق بشير بالمشركين، فنزل على سلافة بنت سعد، فأنزل الله عز وجل: ﴿وَمَن

يُشَاقِقِ ٱلرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا نَبَيَّنَ لَهُ ٱلْهُدَىٰ. . . ﴾ إلى قوله: ﴿ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴾ .

قال الحاكم: صحيح على شرط مسلم.

وأخرج ابن سعد في «الطبقات» بسنده عن محمود بن لبيد قال: عدا بشير بن الحارث على عُليَّة رفاعة بن زيد عم قتادة بن النعمان، فنقبها من ظهرها، وأخذ طعاماً له ودرعين بأداتهما، فأتى قتادة النبي على فأخبره بذلك، فدعا بشيراً فسأله، فأنكر ورمى بذلك لبيد بن سهل رجلاً من أهل الدار ذا حسب ونسب، فنزل القرآن بتكذيب بشير وبراءة لبيد: ﴿إِنَّا أَزَلْنَا إِلَيْكَ ٱلْكِنَبَ بِٱلْحَقِّ لِتَحَكُم بَيْنَ النَّاسِ عِنَا أَرَبُكَ اللَّهُ... الآيات، فلما نزل القرآن في بشير وعثر عليه.. هرب الى مكة مرتداً، فنزل على سلافة بنت سعد، فجعل يقع في النبي على وفي المسلمين فنزل فيه: ﴿وَمَن يُشَاقِقِ ٱلرَّسُولَ... الآية، وهجاه حسان بن ثابت حتى رجع، وكان ذلك في شهر ربيع سنة أربع من الهجرة.

التفسير وأوجه القراءة

﴿ وَإِذَا مَنْهُمُ وسافرتم أيها المؤمنون للغزو أو للتجارة أو غيرهما ﴿ وَ بعض نواحي ﴿ اَلْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ بُمَاعُ ﴾ ولا حرج ولا إثم في ﴿ اَلْ نَعْمُرُوا ﴾ وتنقصوا، وتتركوا ركعتين ﴿ مِن ﴾ عدد ركعات ﴿ الصَّلَوَةِ ﴾ الرباعية التي تصلونها في الحضر، بأن تصلوا الظهر والعصر والعشاء ركعتين ﴿ إِنْ خِنْمُ ﴾ وخشيتم ﴿ اَنْ يَفْرَدُ كُمُوا ﴾ بفتنة وأذية، من قتل أو جرح أو أخذ في حال إتمامكم الصلاة، وذكر الخوف ليس للشرط والقيد، وإنّما هو لبيان الواقع، حيث كانت أسفارهم لا تخلو من خوف العدو ؛ لكثرة المشركين وقتئذ، ويؤيده حديث يعلى بن أمية قال: قلت لعمر بن الخطاب: إن الله سبحانه وتعالى يقول: ﴿ إِنْ خِنْمُ أَن يَقْدِنكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ فقد يكون هذا خرج قال ابن كثير: وأمًا قوله (١): ﴿ إِنْ خِنْمُ أَن يَقْدِنكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ فقد يكون هذا خرج قال ابن كثير: وأمًا قوله (١): ﴿ إِنْ خِنْمُ أَن يَقْدِنكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ فقد يكون هذا خرج

⁽١) ابن كثير.

مخرج الغالب حال نزول هذه الآية، فإن في مبدأ الإسلام بعد الهجرة كان غالب أسفارهم مخوفة، بل ما كانوا ينهضون إلا إلى غزو عام، أو في سرية خاصة، وسائر الأحيان حرب للإسلام وأهله، والمنطوق إذا خرج مخرج الغالب فلا مفهوم له، كقوله تعالى: ﴿وَلَا تُكْرِهُوا فَنَيَتِكُمْ عَلَى ٱلْبِغَلَةِ إِنَّ أَرَدَّنَ تَصَّنَا ﴾ وكقوله تعالى: ﴿وَلَا تُكْرِهُوا فَنَيَتِكُمْ عَلَى ٱلْبِغَلَةِ إِنَّ أَرَدَّنَ تَصَّنَا ﴾ وكقوله تعالى:

وقد تقرر بالسنة المطهرة: أن النبي على قصر مع الأمن، ففي الصحيحين أنه على: "سافر بين مكة والمدينة لا يخاف إلا الله عز وجل، فكان يصلي ركعتين فالقصر (١) مع الخوف ثابت بالكتاب، والقصر مع الأمن ثابت بالسنة، ومفهوم الشرط لا يقوى على معارضة ما تواتر عنه على من القصر مع الأمن، فحينئذ فالقصر في السفر رخصة، سواء وجد خوف أم لا، ويدل على أن قيد الخوف لا مفهوم له قراءة أبي: ﴿أن تقصروا من الصلاة أن يفتنكم الذين كفروا وقرأ (٢) الزهري ﴿تقصّروا مشددا ، وقرأ ابن عباس ﴿أن تقصروا رباعيا ﴾ وبه قرأ الضبي عن رجاله، وقرأ أبي وعبد الله: ﴿أن تقصروا من الصلاة أن يفتنكم) بإسقاط إن خفتم ، وهو مفعول من أجله من حيث المعنى ؛ أي: مخافة أن يفتنكم ، كما مر خفتم ، وهو مفعول من أجله من حيث المعنى ؛ أي: مخافة أن يفتنكم ، كما مر

ويـؤخـذ مـن قـولـه: ﴿فَلَيْسَ عَلَيْكُرُ جُنَاحُ﴾ أنَّه رخـصـة لا واجـب، وعـلـيـه الشافعي، لأن ﴿لَا جُنَاحَ﴾ يستعمل في موضع التخفيف والرخصة، لا في موضع العزيمة، بخلاف أبي حنيفة فإن القصر واجب عنده.

﴿إِنَّ ٱلْكَفِرِينَ كَانُوا لَكُرُ عَدُواً مُبِينا﴾؛ أي: ظاهري العداوة، فتحرزوا عنهم؛ أي: إن العداوة الحاصلة بينكم وبين الكافرين قديمة، والآن قد أظهرتم خلافهم في الدين، وازدادت عداوتهم، وبسبب شدة العداوة قصدوا إتلافكم إن قدروا، فإنْ طالت صلاتكم. . فربما وجدوا الفرصة في قتلكم، فلأجل هذا رخصت لكم

⁽١) الشوكاني. (٢) البحر المحيط.

في قصر الصلاة، لئلا يجدوا إلى قتلكم واغتيالكم سبيلاً، وإنَّما قال: ﴿عَدُوًّا﴾ ولم يقل: أعداء؛ لأنه يستوي فيه الواحد والجمع.

فصل في أحكام تتعلق بالآية وفيه مسائل

المسألة الأولى في حكم القصر: قصر الصلاة في حالة السفر جائز بإجماع الأمة، وإنَّما اختلفوا في جواز الإتمام في حال السفر، فذهب أكثر العلماء إلى أن القصر واجب في السفر، وهو قول عمر وعلي وابن عمر وجابر وابن عباس، وبه قال الحسن وعمر بن عبد العزيز وقتادة، وهو قول مالك وأبي حنيفة، ويدل عليه ما روي عن عائشة قالت: فرض الله الصلاة حين فرضها ركعتين، ثم أتمها في الحضر، وأقرت صلاة السفر على الفريضة الأولى. وفي رواية أخرى قالت: فرض الله الصلاة حين فرضها ركعتين وأقرت صلاة السفر، وزيد في صلاة الحضر، أخرجاه في «الصحيحين».

وذهب قوم إلى جواز الإتمام في السفر، ولكن القصر أفضل، يروى ذلك عن عثمان وسعد بن أبي وقاص، وإليه ذهب الشافعي وأحمد، وهو رواية عن مالك أيضاً، ويدل على ذلك ما روى البغوي بسند الشافعي عن عائشة قالت: كل ذلك قد فعله رسول الله على ذلك ما روى البغوي بسند الشافعي عن عائشة أنّها اعتمرت مع رسول الله على من المدينة إلى مكة، حتى إذا قدمت مكة. قالت: يا رسول الله بأبي أنت وأمي قصرت وأتممت، وصمت وأفطرت، قال: «أحسنت يا عائشة» وما عاب على. أخرجه النسائي، وظاهر القرآن يدل على ذلك؛ لأن الله تعالى قال: ﴿فَيْسَ عَلِيَكُمْ جُنَاحُ أَن نَقَمُرُوا مِن الصَّلَوةِ ﴾. ولفظة ﴿لَا جُنَاحُ ﴾ إنّما تستعمل في الرخصة لا فيما يكون حتماً كما مر، وأجيب عن حديث عائشة (فرض الله الصلاة الرخعتين) بأن معناه: فرضت ركعتين أولاً، وزيد في صلاة الحضر ركعتان على سبيل التحتم وأقرت صلاة السفر على جواز الاقتصار عليها، وثبت جواز الإتمام بين دلائل الشرع.

المسألة الثانية: اختلف في صلاة المسافر إذا صلى ركعتين، هل هي مقصورة أم غير مقصورة؟ فذهب قوم إلى أنّها غير مقصورة؛ وإنّما فرض صلاة المسافر ركعتان تمام غير قصر، يروى ذلك عن ابن عباس وابن عمر وجابر بن عبد الله، وإليه ذهب سعيد بن جبير والسدي وأبو حنيفة، فعلى هذا يكون معنى القصر المذكور في الآية: هو تخفيف ركوعها وسجودها، ولكن يعارض هذا المعنى لفظة ﴿مِنَ ﴾ في الآية أعني قوله: ﴿أَن نَقَصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ ﴾ لأن لفظة ﴿مِنَ المُتعيض، وذلك يوجب جواز الاقتصار على بعض ركعات الصلاة، وذهب قوم الى أنّها مقصورة وليست بأصل، وهو قول مجاهد وطاوس، وإليه ذهب الشافعي وأحمد.

المسألة الثالثة: ذهب الشافعي ومالك وأحمد والجمهور إلى أنَّه يجوز القصر في كل سفر مباح، وشرط بعضهم كونه سفر حج أو عمرة أو جهاد، أو سفر طاعة كطلب العلم، ولا يجوز القصر في سفر المعصية، كسفر ناشزة وآبق وقاطع طريق، وقال أبو حنيفة والثوري: يجوز ذلك.

المسألة الرابعة :اختلف العلماء في مسافة القصر، فقال داود الظاهري وأهل الظاهر: يجوز القصر في قصير السفر وطويله، ويروى ذلك عن أنس أيضاً، وقال عمرو بن دينار: قال لي جابر بن زيد: أقصر بعرفة. وأما عامة أهل العلم فإنهم لا يجوزون القصر في السفر القصير، واختلفوا في حد الطويل الذي يجوز فيه القصر، فقال الأوزاعي: مسيرة يوم، وكان ابن عمر وابن عباس يقصران ويفطران في مسيرة أربعة برد، وهي ستة عشر فرسخا، وقدر هذه المسافة المرحوم أحمد الحسيني بك في كتابه «دليل المسافر» بنحو (٩٨ك م)، وإليه ذهب مالك وأحمد وإسحاق، وقول الحسن والزهري قريب من ذلك، فإنهما قالا: مسيرة يومين، وإليه ذهب الشافعي فقال: مسيرة ليلتين قاصدتين ستة عشر فرسخاً، كل فرسخ ثلاثة أميال، فتكون ثمانية وأربعين ميلاً بالهاشمي، والميل ستة آلاف ذراع، والذراع أربعة وعشرين إصبعاً معترضة معتدلة، والأصبع ست شعيرات معترضات معتدلات، وقال الثوري وأبو حنيفة وأهل الكوفة: لا قصر في

أقل من ثلاثة أيام.

ثم شرع الله سبحانه وتعالى في بيان كيفية صلاة الخوف فقال: ﴿ وَإِذَا كُنتَ ﴾ يا محمد ﴿فِيهم ﴾؛ أي: في جماعتك من المؤمنين في حالة خوفهم من الأعداء ﴿ فَأَقَمْتَ لَهُمُ ٱلصَّكَاوَةَ ﴾؛ أي: فأردت أن تقيم الصلاة إماماً لهم، فاجعلهم طائفتين ﴿ فَلَنَّفُمْ مَلَّا إِفَكُّ مِنْهُم ﴾؛ أي: فلتقف فرقة واحدة من الفرقتين منهم وراءك ليصلوا ﴿مُّعَكَ﴾ الركعة الأولى من الثنائية، ولتقف الطائفة الأخرى بإزاء العدو ليحرسوا المصلين معك، خوفاً من هجوم العدو على المصلين، وقرأ الحسن وابن أبي إسحاق، ﴿فلتقم ﴾ بكسر اللام، ﴿وَلَيَأْخُذُوا أَسْلِحَتُهُم ﴾؛ أي: وليحمل الذين يقومون معك في الصلاة أسلحتهم التي لا تشغلهم عن الصلاة كالسيف والخنجر، ولا يدعوها وقت الصلاة، فإن ذلك أقرب إلى الاحتياط، وأمنع للعدو من الإقدام عليهم ﴿فَإِذَا سَجَدُوا ﴾؛ أي: فإذا سجد الذين يقومون معك في الصلاة ﴿ فَلْيَكُونُواْ ﴾؛ أي: فليكن الذي يحرسونكم ﴿ مِن وَرَآبِكُمْ ﴾؛ أي: من خلفكم؛ أي: من خلف المصلين معك، إذ أحوج ما يكون المصلي للحراسة حين السجود؛ لأنَّه لا يرى من يهم به، ويجب حينتذ أن يكون الحارسون مستعدين للقيام مقام المصلين، ليصلوا مع النبي ﷺ الركعة الثانية، كما صلت الفرقة الأولى الركعة الأولى معه، أو المعنى: ﴿ فَإِذَا سَجَدُوا ﴾؛ أي: فإذا سجد المصلون معك وأتموا صلاتهم بعد نية المفارقة. . ﴿ فَلَيْكُونُوا مِن وَرَآبِكُمْ ﴾؛ أي: فلينصرفوا إلى مصاف أصحابهم بإزاء العدو للحراسة من ورائكم، ثم يبقى الإمام قائماً في الركعة الثانية ﴿وَلْتَأْتِ طَآبِفَةٌ أُخْرَك ﴾؛ أي: ولتجيء الطائفة الأخرى الذين ﴿لَمْ يُصَلُّواْ﴾ معك في الركعة الأولى لاشتغالهم بالحراسة. وقرأ أبو حيوة: ﴿وليأت﴾ بالياء التحتانية على تذكير الطائفة، واختلف عن أبي عمرو في إدغام التاء في الطاء. ﴿ فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ ﴾ في الركعة الثانية كما صلت الطائفة الأولى معك الركعة الأولى، ثم يجلس الإمام منتظراً لهم في التشهد إلى أن يصلوا ركعة ثانية، ثم يسلم الإمام بهم ﴿ وَلَيْأَخُذُوا حِذْرَهُم ﴾؛ أي: ولتأخذ هذه الطائفة الثانية حذرهم واحتياطهم للعدو، وانتباههم وتيقظهم له ﴿ وَأَسْلِحَتُهُم معهم في الصلاة، كما فعل الذين من قبلهم، وإنَّما أمر بالحذر هنا؛

لأن العدو لم يتنبه للمسلمين في أول الصلاة، بل يظنون كونهم قائمين لأجل المحاربة والنزال، فإذا قاموا للركعة الثانية.. ظهر للكفار كونهم في الصلاة، فحينئذ ينتهزون الفرصة في الهجوم عليهم، فخص الله تعالى هذه الطائفة بزيادة الحذر من الكفار.

والمعنى: وليكونوا حذرين من عدوهم، متسلحين لقتالهم، وقد بين الله سبحانه وتعالى علة الأمر بأخذ الحذر والسلاح حتى في الصلاة بقوله تعالى: ﴿وَدَّ اللَّذِينَ كَفَرُوا﴾؛ أي: تمنى أعداؤكم الذين كفروا بالله تعالى وبرسوله على أنزل عليكم ﴿لَوَ تَفْفُلُونَ﴾ وتنشغلون وتعرضون ﴿عَنَ أَسَلِحَتِكُم التي تقاتلونهم النزل عليكم ﴿لَوَ تَفْفُلُونَ﴾ وتنشغلون وتعرضون ﴿عَنَ أَسَلِحَتِكُم التي تقاتلونهم بها ﴿وَ عَن ﴿أمتعتكم التي بها بلاغكم وحياتكم في سفركم، بأن تشغلكم صلاتكم عنها. وقرىء: ﴿وأمتعاتكم وهو شاذ، إذ هو جمع الجمع ﴿فَيَيلُونَ واحدة وأنتم حينئذ ﴿عَلَيْكُم مَيّلة ﴾؛ أي: يهجمون ويحملون عليكم حملة واحدة وأنتم مشغولون بالصلاة واضعون للسلاح تاركون حماية المتاع والزاد فيصيبون منكم غرة، فيقتلون من استطاعوا قتله، وينتهبون ما استطاعوا نهبه، فلا تغفلوا عنهم.

والمعنى: تمنوا أن ينالوا منكم غرة في صلاتكم، فيشدون عليكم شدة واحدة، ويأخذونكم بالدفعة، وهذا بيان ما لأجله أمروا بأخذ السلاح، ﴿وَلَا جُنَحَ﴾؛ أي: ولا حرج ولا إثم ﴿عَلَيْكُمُ أَيها المؤمنون ﴿إِن كَانَ بِكُمْ أَذَى مِن مطر تمطرونه، فيشق عليكم حمل السلاح مِن تقله في ثيابكم، وربَّما أفسد الماء السلاح إذ يجعله يصدأ ﴿أَوَ﴾ إن ﴿كُنتُم مَرْضَى ﴾ بالجراح أو بغير الجراح من العلل في ﴿أَن تَشَعُوّا أَسُلِحَتُكُم ﴾ على الأرض، وتتركوا حملها رخصة لكم في وضعها، إذا ثقل عليكم حملها بسبب مطر أو مرض؛ لأن السلاح يثقل على المريض، ويفسد في المطر، والمعنى: لا وزر عليكم في وضع الأسلحة، وترك حملها إنْ تعذر عليكم حملها، إما لثقلها بسبب مطر أو مرض، أو لإيذاء من في الجنب ﴿وَ﴾ لكن ﴿خذوا حذركم﴾؛ أي: احترازكم من عدوكم وراقبوه ولا تغفلوا عنه؛ أي: ولكن يجب عليكم في جميع الأحوال أن تأخذوا حذركم، ولا تغفلوا عنه؛ أي: ولكن يجب عليكم في جميع الأحوال أن تأخذوا حذركم، ولا تغفلوا عنه أنفسكم، ولا عن أسلحتكم

وأمتعتكم؛ فإن عدوكم لا يغفل عنكم، ولا يرحمكم، والضرورات تقدر بقدرها.

وهذه الآية تدل على وجوب الحذر عن جميع المضار المظنونة، وبهذا الطريق كان الإقدام على العلاج بالدواء، والاحتراز عن الوباء، وعن الجلوس تحت الجدار المائل واجباً والله أعلم، ﴿إِنَّ الله الله سبحانه وتعالى ﴿أَعَدَ وهيا ﴿ لِلْكُنوِينَ ﴾ بالله تعالى وبرسوله ﷺ ﴿ عَذَا الله عَيْنَ ﴾؛ أي: ذا إهانة وإذلال لهم في الدنيا، بأن يخذلهم وينصركم عليهم، فاهتموا بأموركم ولا تهملوا في مباشرة الأسباب، كي يحل بهم عذابه تعالى بأيديكم بالقتل والأسر والنهب، فهذا العذاب المهين هو عذاب غلب المسلمين، وانتصارهم عليهم، إذا قاموا بما أمرهم الله تعالى به، ويؤيده قوله تعالى: ﴿ فَإِنَّهُمْ لَاللهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُحْرَثُهُ وَسُورُكُمْ وقدوله : ﴿ فَيَتِلُوهُمْ يُعَرِّبُهُمُ اللهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُحْرَدُمْ وَيَعْرَكُمْ وقدوله .

فصل في كيفية صلاة الخوف

واعلم: أنه دلت (١) هذه الكيفية التي ذكرت في هذه الآية على أن طائفة صلت مع الرسول على بعض صلاة، ولا دلالة فيها على مقدار ما صلت معه، ولا كيفية إتمامهم، وإنَّما جاء ذلك في السنة، ونحن نذكر تلك الكيفيات على سبيل الاختصار؛ لأنَّها مبينة ما أجمل القرآن:

الكيفية الأولى: صلت طائفة معه وطائفة وجاه العدو، وثبتت قائمة حتى تتم صلاتهم، ويذهبوا وجاه العدو، وجاءت هذه التي كانت وجاه العدو أولاً، فصلى بهم الركعة التي بقيت، ثم ثبت جالساً حتى أتموا لأنفسهم، ثم سلم بهم، وهذه كانت بذات الرقاع.

الكيفية الثانية: كالأولى إلا أنَّه حين صلى بالطائفة الأخيرة ركعة سلم، ثم قضت بعد سلامه، وهذه مروية في ذات الرقاع أيضاً.

⁽١) البحر المحيط.

الكيفية الثالثة: صف العسكر خلفه صفين، ثم كبر وكبروا جميعاً، وركعوا معه، ورفعوا من الركوع جميعاً، ثم سجد هو بالصف الذي يليه، والآخرون قيام يحرسونهم، فلما سجدوا وقاموا.. سجد الأخرون في مكانهم، ثم تقدموا إلى مصاف المتقدمين، وتأخر المتقدمون إلى مصاف المتأخرين، ثم ركعوا معه جميعاً، ثم سجد فسجد معه الصف الذي يليه، فلما صلى.. سجد الآخرون، ثم سلم بهم جميعاً، وهذه صلاته بعسفان، والعدو في قبلته.

الكيفية الرابعة: مثل هذه إلا أنَّه ينكص الصف المتقدم القهقرى حين يرفعون رؤوسهم من السجود، ويتقدم الآخر فيسجدون في مصاف الأولين.

الكيفية الخامسة: صلى بإحدى الطائفتين ركعة والأخرى مواجهة العدو، ثم انصرفوا وقاموا في مقام أصحابهم مقبلين على العدو، وجاء أولئك فصلى بهم ركعة، ثم سلم، ثم قضى بهؤلاء ركعة، وهؤلاء ركعة في حين واحد.

الكيفية السادسة: يصلي بطائفة ركعة، ثم ينصرفون تجاه العدو، وتأتي الأخرى، فيصلي بهم ركعة، ثم يسلم، وتقوم التي معه تقضي، فإذا فرغوا.. ساروا تجاه العدو، وقضت الأخرى.

الكيفية السابعة: صلى بكل طائفة ركعة، ولم يقض أحد من الطائفتين شيئاً زائداً على ركعة واحدة.

الكيفية الثامنة: صلى بكل طائفة ركعتين ركعتين، فكانت له أربع ولكل رجل ركعتان.

الكيفية التاسعة: يصلي بإحدى الطائفتين ركعة، إن كانت الصلاة ركعتين، والأخرى بإزاء العدو، ثم تقف هذه بازاء العدو وتأتي الأولى، فتؤدي الركعة بغير قراءة، وتتم صلاتها، ثم تحرس، وتأتي الأخرى، فتؤدي الركعة بقراءة وتتم صلاتها، وكذا في المغرب، إلا أنّه يصلي بالأولى ركعتين، وبالثانية ركعة.

الكيفية العاشرة: قامت معه طائفة، وطائفة أخرى مقابل العدو، وظهورهم إلى القبلة فكبرت الطائفتان معه، ثم ركع وركع معه اللذين معه، وسجدوا كذلك،

ثم قام، فسارت التي معه إلى إزاء العدو، وأقبلت التي كانت بإزاء العدو، فركعوا وسجدوا وهو قائم كما هو، ثم قاموا فركع ركعة أخرى، وركعوا معه وسجدوا معه، ثم أقبلت التي بإزاء العدو، فركعوا وسجدوا وهو قاعد، ثم سلم وسلم الطائفتان معه جميعاً، وهذه كانت في غزوة نجد.

الكيفية الحادية عشرة: صلى بطائفة ركعتين ثم سلم، ثم جاءت الطائفة الأخرى، فصلى بهم ركعتين وسلم، وهذه كانت ببطن نخل. واختلاف هذه الكيفيات يرد على مجاهد قوله: إنه ما صلى الرسول على الرسول المستح إلا مرتين، مرة بذات الرقاع من أرض بني سليم، ومرة بعسفان والمشركون بضجنان بينهم وبين القبلة، وذكر ابن عباس: أنَّه كان في غزوة ذي قرد صلاة الخوف، وقال أبو بكر بن العربي: روي عنه على أنَّه صلى صلاة الخوف أربعاً وعشرين مرة؛ أي: كيفية. وقال ابن حنبل: لانعلم أنه روي في صلاة الخوف إلا حديث صحيح، فعلى أي حديث صليت أجزأ، وكذا قال الطبري. ذكره أبو حيان في «البحر».

﴿ وَإِذَا فَصَيْتُمُ الصَّلَوْءَ ﴾ أي: فإذا أديتم صلاة الخوف على هذه الكيفية وفرغتم منها ﴿ فَأَذَكُرُوا الله ﴾ أي: فداوموا على ذكر الله تعالى في أنفسكم بتذكر وعده بنصر من ينصرونه في الدنيا، ونيل الثواب في الآخرة، وبألسنتكم بالحمد والتكبير والدعاء حالة كونكم ﴿ قِينَمًا وَقُعُودًا ﴾ أي: قائمين وقاعدين ﴿ و بالسنتكم مضطجعين ﴿ على جنوبكم ﴾ أي: داوموا على ذكره تعالى في كل حال تكونون عليها، من قيام في المسايفة والمقارعة، وقعود للرمي أو المصارعة، واضطجاع من الجراح أو المخادعة، فذكر الله تعالى مما يقوي القلوب، ويعلى الهمم، ويجعل متاعب الدنيا حقيرة، ومشاقها سهلة، والثبات والصبر يعقبهما الفلاح والنصر، كما قال تعالى في سورة الأنفال: ﴿ إِذَا لَيْسَدُ فِسُكُ فَالْتُهُواْ وَآذَكُرُواْ الله كَيْرُكُمُ لَفُلِحُونَ ﴾ .

والخلاصة: أننا إذا أمرنا بالذكر على كل حال نكون عليها في الحرب، كما يدل على ذلك السياق. . فأجدر بأن نؤمر به في حال السلم؛ لأن المؤمنين في جهاد مستمر وحروب دائمة، فهم تارة يجاهدون الأعداء، وأخرى يجاهدون

الأهواء، ومن ثم أمرهم الله تعالى بالذكر في كثير من الآي، كقوله: ﴿الَّذِينَ يَذُكُّرُونَ اللَّهَ قِينَمًا وَقُعُودًا وَعَلَى جُنُوبِهِم ﴾ لما في ذلك من تربية النفس وصفاء الروح، وتذكر جلال الله وعظمته، وأن كل شيء هين في سبيله، وابتغاء مرضاته.

وقد روى ابن جرير عن ابن عباس أنه قال: لا يفرض الله على عباده فريضة إلا جعل لها جزاء معلوماً، ثم عذر أهلها في حال العذر، غير الذكر فإنَّ الله لم يجعل له حداً ينتهي إليه، ولم يعذر أحداً في تركه إلا مغلوباً على عقله فقال: ﴿ فَاذَكُرُوا الله قِينَكُا وَقُعُودًا وَعَلَى جُنُوبِكُم ﴾؛ أي: بالليل والنهار، في البر والبحر، وفي السفر والحضر، والغنى والفقر، والسقم والصحة، والسر والعلانية، وعلى كل حال. اه.

﴿ فَإِذَا أَطْمَأْتَنَتُم ﴾؛ أي: فإذا سكنت قلوبكم من الخوف، وأمنتم بعد أن تضع الحرب أوزارها ﴿ فَأَقِمُوا الصَّلَوَةُ ﴾؛ أي: فأدوا الصلاة المفروضة بتعديل أركانها، ومراعاة شرائطها، ولا تقصروا من هيآتها المعهودة، كما أذن لكم في حال الحرب.

وقيل معنى الآية (١): فإذا أردتم أداء الصلاة.. فصلوا قياماً حال اشتغالكم بالمسايفة والمقارعة، وقعوداً جاثين على الركب حال اشتغالكم بالمراماة، وعلى جنوبكم حال ما تكثر الجراحات فيكم فتسقطون على الأرض، فإذا زال الخوف عنكم بانقضاء الحرب.. فاقضوا ما صليتم في تلك الأحوال، وهذا ظاهر على مذهب الشافعي من إيجاب الصلاة على المحارب في حال المسايفة إذا حضر وقتها، وإذا اطمأنوا فعليهم القضاء.

وقال ابن عباس: أي فإذا فرغتم من صلاة الخوف. . فصلوا لله قياماً للصحيح، وقعوداً للمريض، وعلى الجُنوب للجريح والمريض، فإذا ذهب منكم الخوف، ورجعتم إلى منازلكم. . فأتموا الصلاة أربعاً .

ثم علل وجوب المحافظة على الصلاة حتى في وقت الخوف، ولو مع

⁽١) المراح.

القصر منها، فقال ﴿إِنَّ الصَّلَوَةَ كَانَتْ ﴾ في حكم الله تعالى ﴿عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَنَبَا مُوقُوتَا ﴾؛ أي: فرضاً مؤكداً عليهم في أوقات محدودة، لا بد من أدائها فيها بقدر الإمكان، فأداؤها في أوقاتها مع القصر بشرطه خير من تأخيرها لتؤدى تامة كاملة.

والحكمة في توقيتها في تلك الأوقات المعلومة: أن الأشياء إن لم يكن لها وقت معين لا يحافظ عليها الجم الغفير من الناس، إلى ما في هذا النوع من الذكر المهذب للنفس من التربية العملية للأمة الإسلامية بأن تلتزم أداء أعمالها في أوقات معينة، مع عدم الهوادة فيها، ومن قصر فيها في تلك الأوقات الخمسة في اليوم والليلة. فهو جدير بأن ينسى ربه ويغرق في بحار الغفلة، ومن قوي إيمانه وزكت نفسه لا يكتفي بهذا القدر القليل من ذكر الله تعالى ومناجاته، بل يزيد عليه من النوافل ما شاء الله أن يزيد.

والمخلاصة: أن الصلوات الخمس إنما كانت موقوتة؛ لتكون مذكرة للمؤمن بربه في الأوقات المختلفة، لئلا تحمله الغفلة على الشر، أو التقصير في الخير، ولمن يريد الكمال في النوافل والأذكار أن يختار الأوقات التي يرى أنها أوفق بحاله. ﴿وَلا تَهِنُوا﴾؛ أي: ولا تضعفوا أيها المؤمنون، ﴿فِي ابْتِغَلَو الْقَوْرِ﴾؛ أي: في طلب القوم الكفار الذين ناصبوكم وظاهروكم العداوة بل عليكم أن تستعدوا لقتالهم بعد الفراغ من الصلاة، مع أخذ الحذر وحمل السلاح عند أدائها، وهذا في معنى الأمر بالهجوم عليهم؛ أي: لا تعجزوا ولا تتوانوا في طلب الكفار بالقتال، نزلت (١) هذه الآية في شأن بدر الصغرى، وذلك لما بعث رسول الله عليه طائفة في طلب أبي سفيان وأصحابه، فشكوا الجراحات حين رجعوا من أحد.

وسر هذا: أن الذي يوجه همته إلى المهاجمة تشتد عزيمته، وتعلو همته، أما الذي يلتزم الدفاع فحسب. . فإنه يكون خاثر العزيمة ضعيف القوة، ﴿إِن تَكُونُوا ﴾ أيها المؤمنون ﴿تَأْلُمُونَ ﴾ ؛ أي: إن كنتم تتوجعون بالجراح ﴿فَإِنَّهُمَّ ﴾ ؛

⁽١) المراح.

أي: فإن الأعداء ﴿ يَأْلُمُونَ كُمَا تَأْلَمُونَ ﴾؛ أي: يتوجعون بالجراح كما تتوجعون أنتم، فحصول الألم قدر مشترك بينكم وبينهم، فلم يكن خوف الألم مانعاً لهم من قتالكم، فكيف يكون مانعاً لكم من قتالهم؛ أي: إن ما ينالكم من الآلام ينالهم منه مثله، فهم بشر مثلكم، وهم مع هذا يصبرون، فمالكم لا تصبرون وأنتم أولى منهم بالصبر، وبين سبب هذا بقوله: ﴿وَرَّجُونَ مِنَ ٱللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ ﴾؛ أي: وأنتم ترجون من الله ثوابه، وتخافون عذابه؛ لأنكم تعبدون اللَّه تعالى والمشركون يعبدون الأصنام، فلا يصح منهم أن يرجوا منها ثواباً، أو يخافوا منها عقاباً، فيجب أن تكونوا أرغب منهم في الحرب، وأصبر عليها، أو المعنى (١): ﴿ وَزَّجُونَ مِنَ ٱللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ ﴾ من ظهور دينكم الحق على ساثر الأديان الباطلة، ومن الثواب الجزيل، والنعم المقيم في الآخرة، كما أنه تعالى قد وعدكم إحدى الحسنيين، النصر أو الجنة بالشهادة إذا نصرتم دينه، ودافعتم عن حماه، وهذا الوعد من الرحمن مع خلوص الإيمان يدعوان إلى الرجاء والأمل، ويضاعفان العزيمة، ويحثان صاحبهما على العمل بصبر وثبات، أما اليائس من هذا الوعد الكريم فإنه يكون ضعيف العزيمة ميت الهمة، يغلب عليه الجزع والفتور، فإن تساويتم في الآلام فقد فضلتموهم في الثقة بحسن العاقبة، فأنتم أجدر منهم بالإقدام والجرأة، فإن أنفسكم قوية، لأنها ترى الموت مغنماً، وهم يرونه مغرماً، وقرأ الحسن(٢): ﴿تهنوا﴾ بفتح الهاء، وهي لغة، فتحت الهاء كما فتحت دال يدع، لأجل حرف الحلق. وقرأ عبيد بن عمير: ﴿ولا تهانوا﴾ من الإهانة، وقرأ الأعرج: ﴿أَنْ تَكُونُوا تَأْلُمُونَ ﴾ بفتح الهمزة على المفعول من أجله، وقرأ ابن المسيفع ﴿تِئْلمون﴾ بكسر التاء، وقرأ ابن وثاب ومنصور بن المعتمر: ﴿تسئلمُون﴾ بكسر تاء المضارعة في الموضعين ويائها وهي لغة.

﴿ وَكَانَ اللَّهُ ﴾ سبحانه وتعالى ﴿ عَلِيمًا ﴾ بنياتكم ﴿ عَكِيمًا ﴾ فيما يأمركم به وينهاكم عنه، فلا يكلفكم شيئاً إلا بما هو عالم بأنه سبب لصلاحكم في دينكم ودنياكم، وقد ثبت في واسع علمه ومضت به سننه أن العاقبة للمتقين، والنصرة

⁽١) البحر المحيط.

لهم على الكافزين، ما داموا عاملين بهديه سائرين على الطريق التي وضعها لنصرة الحق على الباطل، من الأخذ بالأسباب وكثرة العَدَد والعُدَد، فإذا هم فعلوا ذلك. . كانوا أشد منهم قتالاً، وأحسن منهم نظاماً، وبذا يفوزون بالمطلوب، وبحسن العاقبة، ﴿إِنَّا أَزَلْنَا إِلْكَ﴾ يا محمد ﴿الْكِكْبُ﴾؛ أي: هذا القرآن حالة كونه متلبساً ﴿يَالَحَقِّ﴾؛ أي: بتحقيق الحق وبيانه، ﴿لِتَحَكُمُ بَيِّنُ النَّاسِ﴾؛ أي: لأجل أن تحكم بين الناس ﴿يَمَا أَرَبُكَ اللهُ ﴾ سبحانه وتعالى؛ أي: بما أعلمك الله تعالى به في هذا الكتاب من الأحكام وأوحى به إليك، ﴿وَلَا تَكُن ﴾ يا محمد ﴿لِلْنَابِينَ خَصِيماً ﴾؛ أي: لا تكن مدافعاً ومخاصماً عن الخائنين، تجادل وتدافع عنهم، والمراد بهم طعمة بن أبيرق وجماعته، بنو أبيرق بشر وبشير وبشير ومبشر، كما أخرجه الترمذي من حديث قتادة بن النعمان؛ أي: لا تكن مخاصماً لمن كان بريئاً من الذنب والسرقة، وهو اليهودي زيد بن سمين، لأجل الدفع عن الخائنين، وهم طعمة وقومه، اعتماداً على شهادتهم بالزور بأن اليهودي هو السارق لا هم.

وخلاصة ذلك: أن عليك أن لا تتهاون في تحري الحق اغتراراً بلحن الخائنين، وقوة جدلهم في الخصومة، لئلا تكون خصيماً لهم، وتقع في ورطة الدفاع عنهم، ويؤيد هذا حديث أم سلمة: «إنما أنا بشر وإنكم تختصمون إلي، ولعل بعضكم يكون ألحن بحجته من بعض، فأقضي بنحو ما أسمع، فمن قضيت له من حق أخيه شيئاً.. فلا يأخذه فإنما أقطع له قطعة من النار».

﴿ وَاسْتَغَفِرِ الله ﴾ سبحانه وتعالى، مما هممت به من القضاء على اليهودي بقطع يده، تعويلاً على شهادتهم الكاذبة، أو المعنى: واستغفر الله مما يعرض لك من شؤون البشر وأحوالهم، بالميل إلى من تراه ألحن بحجته، أو الركون إلى مسلم لأجل إسلامه تحسيناً للظن به، فهذا ونحوه صورته صورة من أتى ذنباً يوجب الاستغفار، وإن لم يكن متعمداً للزيغ عن العدل والتحيز للخصم، وفي هذا من زيادة الحرص على الحق والتشديد فيه ما لا يخفى، حتى كأن مجرد الالتفات إلى قول المخادع يجب الاحتراس منه، كما أن فيه إيماء إلى أن

القاضي لا يساعد من يظن أنه صاحب الحق، بل عليه أن يساوي بين المتخاصمين في كل شيء، ثم رغبهم في المغفرة فقال: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ ﴿ سبحانه وتعالى ﴿ كَانَ عَنْفُورًا رَّحِيمًا ﴾؛ أي: مبالغاً في المغفرة والرحمة لمن استغفره واسترحمه.

﴿ وَلَا يُحْدِلُ ﴾ أي: لا تخاصم يا محمد ولا تدافع ﴿ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ اللَّهُ مُ مَ ﴾ أي: يخونون أنفسهم بالمعاصي. وسمى خيانة غيرهم خيانة لأنفسهم الأن ضررها عائد إليهم، وهم طعمة ومن عاونه من قومه ممن علم كونه سارقاً. ووجه هذا الخطاب إلى النبي عَلَيْ ، وهو أعدل الناس وأكملهم، مبالغة في التحذير من هذه الخلة المعهودة في كثير من الحكام.

وخلاصة المعنى: لا تدافع عن هؤلاء الخونة، ولا تساعدهم عند التخاصم ﴿إِنَّ ٱللَّهَ ﴾ سبحانه وتعالى يبغض و﴿لَا يُحِبُّ مَن كَانَ خَوَّانًا ﴾؛ أي: كثير الخيانة ﴿ أَشِيمًا ﴾؛ أي: كثير الإثم فإن طعمة خان في الدرع، وأثم في نسبة اليهودي إلى تلك السرقة، وطلب من النبي ﷺ أن يدفع السرقة عنه، ويلحقها باليهودي، وهذا يبطل رسالة الرسول، ومن حاول إبطالها وإظهار كذبه. . فهو كافر، والمراد بعدم الحب البغض والسخط؛ أي: إن الله تعالى يبغض من اعتاد الخيانة، وألفت نفسه اجتراح السيئات، وضربت عليها، ولم يعد للعقاب الإلهي الرهبة والخشية، التي ا ينبغي أن يفكر مثله فيها، وإنما يحب الله سبحانه وتعالى أهل الأمانة والاستقامة، ثم بين أحوال الخائنين ونعى عليهم أفعالهم فقال: ﴿ يَسْتَخُفُونَ مِنَ ٱلنَّاسِ ﴾؛ أي: يستترون من الناس حياء وخوفاً من ضررهم، ﴿وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ ٱللَّهِ﴾؛ أي: لا يستترون من الله، أو لا يستحيون منه تعالى، ﴿وَهُوَ مَعَهُمْ﴾؛ أي: والحال أن الله سبحانه وتعالى مع أولئك الخائنين بعلمه ورؤيته وقدرته، ﴿إِذْ يُبَيِّتُونَ﴾؛ أي: إذ يدبرون في الليل بينهم، ﴿مَا لَا يَرْضَىٰ﴾ الله سبحانه، ولا يحبه ﴿مِنَ ٱلْقَوْلِ ﴾؛ أي: من الرأي الذي أداروه بينهم، وذلك أن قوم طعمة قالوا فيما بينهم: نرفع الأمر إلى النبي ﷺ، فإنه يسمع قول طعمة، ويقبل يمينه على أنه لم يسرق؛ لأنه مسلم، ولا يقبل قول اليهودي؛ لأنه كافر، فلم يرض الله ذلك منهم، فأطلع نبيه ﷺ على سرهم، وما هموا به وسمى تدبيرهم تبييتاً؛ لأن الغالب أن تكون إدارة الرأي بالليل، وسماه قولاً؛ لأنه لا يحصل إلا بعد المقاولة بينهم. وحاصل المعنى: أن شأن هؤلاء الخوانين أنهم يستترون من الناس عند اجتراحهم الآثام، إما حياء، وإما خوفاً من ضررهم، ولا يستترون من الله، ولا يستحيون منه بتركها لضعف إيمانهم، إذ الإيمان يمنع من الإصرار وتكرار الذنب، ولا تقع الخيانة من صاحبه إلا عن غفلة، أو جهالة عارضة لا تدوم، فمن يعلم أن الله يراه في حنادس الظلمات. . لا بد أن يترك الذنب والخيانة، حياء منه تعالى، وخوفاً من عقابه، وهو تعالى شاهدهم حين يدبرون ليلاً ما لا يرضى من القول، تبرئة لأنفسهم، ورمي غيرهم بجريمتهم. ثم توعدهم على عظيم جرمهم فقال: ﴿ وَكَانَ اللَّهُ ﴾ سبحانه وتعالى ﴿ بِمَا يَعْمَلُونَ مُجِيطًا ﴾؛ أي: حافظاً لأعمالهم لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات، ولا في الأرض، فلا سبيل إلى نجاتهم من عقابه، ثم حذر المؤمنين من مساعدة هؤلاء الخوانين والحدب عليهم فقال: ﴿ هَتَأَنتُهُ هَتُؤُلَّا ۗ ﴾ ها حرف تنبيه، والخطاب فيه لقوم من المؤمنين، كانوا يذبون عن طعمة وقومه؛ أي: انتبهوا يا هؤلاء القوم الذي يذبون ويدافعون عن طعمة وقومه، أنتم ﴿ جَلَالْتُمُّ ﴾ وخاصمتم ﴿ عَنَّهُم ﴾؛ أي: عن القوم الخائنين طعمة وقومه، وحاولتم تبرئتهم، وقرأ عبد الله بن مسعود وأبى بن كعب: ﴿عنه﴾ بالإفراد؛ أي: عن طعمة ﴿فِي الْحَيَوْةِ الدُّنْيَا فَمَن يُجَدِلُ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَكُمَةِ ﴾ عند تعذيبهم بذنوبهم يوم الخصم، والحاكم هو الله تعالى المحيط بأعمالهم، وأحوالهم وأحوال الخلق كافة، ﴿أَمْ مِّن يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا﴾؛ أي: مجادلاً ومخاصماً، والوكيل في الأصل القائم بتدبير الأمور، والمعنى: من ذا الذي يقوم بأمرهم إذا أخذهم الله بعذابه، والاستفهام فيه للإنكار والتوبيخ؛ أي: فلا يمكن أن يجادل هناك أحد عنهم، ولا أن يكون وكيلاً بالخصومة لهم، فيدافع عنهم العذاب، فعلى المؤمنين أن يراقبوا الله تعالى في مثل ذلك، ولا يظنوا أن من أمكنه أن ينال الفوز والحكم له وأخذه من قضاة الدنيا بغير حق، يمكنه أن يظفر به في الآخرة ﴿يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْشُ لِنَفْسِ شَيْئًا ۚ وَٱلْأَمْرُ يَوْمَهِذِ لِتَّهِ ۞﴾.

وفي الآية (١): إيماء إلى أن حكم الحاكم في الدنيا لا يجيز للمحكوم له أن

⁽١) المراغي.

يأخذ به، إذا علم أنه حكم له بغير حقه، كما أن فيها توبيخاً وتقريعاً لأولئك الذين أرادوا مساعدة أبيرق على اليهودي.

ثم رغّب في التوبة من الذنوب وحثّ عليها فقال: ﴿وَمَن يَعْمَلْ سُوءًا﴾؛ أي: قبيحاً يسوء ويحزن به غيره، كما فعل طعمة من سرقة الدرع لقتادة، ومن رمي اليهودي بالسرقة، ﴿أَوْ يَظْلِمٌ نَفْسَهُ ﴾ بفعل معصية تختص به، كالحلف الكاذب ﴿ثُمَّ يَسْتَغْفِر الله ﴾ من ذلك السوء والظلم بالتوبة الصادقة، ﴿يَجِدِ الله ﴾ سبحانه وتعالى ﴿عَفُورًا﴾؛ أي: متفضلاً عليه بالعفو والمغفرة حيث قبل توبته، وهذه (۱) الآية دلت على أن التوبة مقبولة من جميع الذنوب، سواء كانت كفراً أو قتلاً عمداً أو غصباً للأموال؛ لأن السوء وظلم النفس يعم الكل، والمراد بوجدان الله غفوراً رحيماً هو: أن التائب المستغفر يجد أثر المغفرة في نفسه، بكراهة الذنب وذهاب داعيته، ويجد أثر الرحمة بالرغبة في الأعمال الصالحة، التي تطهر النفس، وتزيل الدرن عنها.

وفي ذلك ترغيب وحث لطعمة وقومه في التوبة والاستغفار، كما أن فيها بياناً للمخرج من الذنب بعد وقوعه، وفيها تحذير من أعداء الحق والعدل الذين يحاولون هدمهما، وهما أسس الشرائع، ثم حذر من فعل الذنوب والآثام، وذكر عظيم ضررها فقال: ﴿وَمَن يَكَسِبُ إِنَّمَا ﴾؛ أي: يعمل ذنباً ﴿فَإِنَّمَا يَكْسِبُهُ عَلَى عَظيم ضررها فقال: ﴿وَمَن يَكَسِبُ إِنَّمَا ﴾؛ أي: يعمل ذنباً ﴿فَإِنَّمَا يَكْسِبُهُ عَلَى فَشِيءً ﴾ فلا يتعدى ضرره إلى غيره، فليتحرز عن إقبال نفسه للعقاب عاجلاً وآجلاً، والكسب عبارة عما يفيد جر منفعة أو دفع مضرة، ولذلك لم يجز وصف الله تعالى بذلك، وهذا إجمال بعد تفصيل، والمعنى (٢٠): ومن يعمل الإثم وير أنه قد كسبه وانتفع به. . فإنما كسبه وبال على نفسه، وضرر لا نفع له فيه، كما يخطر على بال من يجهل عواقب الآثام في الدنيا والآخرة، من فضيحة للآثم ومهانة له بين الناس وعند الحاكم العادل، كما وقع لأصحاب هذه القصة الذين نزلت في شأنهم هذه الآيات، ومن خزي في الآخرة، يوم لا ينفع مال ولا بنون نزلت في شأنهم هذه الآيات، ومن خزي في الآخرة، يوم لا ينفع مال ولا بنون

⁽١) كرخي. (١)

إلا من أتى الله بقلب سليم، ﴿وَكَانَ اللهُ سبحانه وتعالى ﴿عَلِيمًا ﴾ بما في قلب عبده عند إقدامه على التوبة ﴿حَكِيمًا ﴾ تقتضي حكمته أن يتجاوز عن التائب، وأن لا يحمل نفساً وازرة وزر نفس أخرى، أو المعنى: إنه تعالى بعلمه الواسع حدد للناس شرائع يضرهم تجاوزها، وبحكمته جعل لها عقاباً يضر المتجاوز لها، فهو إذاً يضر نفسه، ولا يضر الله شيئاً.

﴿وَمَن يَكُسِبُ خَطِيّعَةً﴾؛ أي: ومن يكسب ذنباً خطأ بلا تعمد أو صغيرة أو قاصرة على الفاعل، أو ما لا ينبغي فعله بالعمد أو بالخطأ، أو ذنباً بينه وبين الله تعالى، يعني يمينه الكاذبة. وقرأ معاذ بن جبل: ﴿ومن يكسب﴾ بكسر الكاف وتشديد السين، وأصله يكتسب. وقرأ الزهري ﴿خطية﴾ بالتشديد، ﴿أَوْ إِنّهُ﴾؛ أي: كبيرة، أو ما يتعدى إلى الغير، كالظلم والقتل، أو ما يحصل بالعمد، أو ذنباً بينه وبين الناس، يعني سرقته ورميه اليهودي، ﴿ثُمَّ يَرْمِ بِهِه﴾؛ أي: يقذف بذلك الذنب شخصاً ﴿بُرِيّاً﴾ منه كما فعل طعمة حين رمى اليهودي بالسرقة ولم. يسرق. فإن قلت (أن الخطيئة والإثم شيئان، فكيف وحد الضمير في قوله: ﴿ثُمَّ يَرْمِ بِهِه﴾؟.

قلت: معناه ثم يرم بأحد هذين المذكورين بريئاً، وقيل: معناه ثم يرم بهما، فاكتفى بأحدهما عن الأخر، وقيل: إنه يعود الضمير إلى الإثم وحده؛ لأنه أقرب مذكور، وقيل: إن الضمير يعود إلى الكسب، ومعناه: ثم يرم بما كسب بريئاً؛ أي: ومن يكسب خطيئة أو إثماً، ثم يبرىء نفسه منه، وينسبه إلى شخص بريء منه، ويزعم أنه هو الذي كسبه. ﴿ فَقَدِ اَحْتَمَلَ بُهّتَنَا وَإِثْماً مُبِيناً ﴾؛ أي: فقد كلف نفسه بحمل وزر البهتان والكذب العظيم، وحمل وزر الذنب المبين الظاهر بافترائه على البريء، واتهامه إياه؛ أي: فقد أوجب على نفسه عقوبة بهتان عظيم، وعقوبة ذنب بين، فالبهتان أن ترمي أخاك بأمر منكر، وهو بريء منه،

⁽١) الخازن.

⁽٢) المراح.

فصاحب البهتان مذموم في الدنيا أشد الذم، ومعاقب في الآخرة أشد العقاب، فقوله: ﴿ وَإِثْمًا مُبِينًا ﴾ إشارة إلى الغليم في الدنيا، وقوله: ﴿ وَإِثْمًا مُبِينًا ﴾ إشارة إلى العقاب الشديد في الآخرة، ولما (١٠) كانت الذنوب لازمة لفاعلها.. كانت كالثقل الذي يحمل، فعبر عنه باحتمل، ومثله: ﴿ وَلَيَحْمِلُكَ أَنْقَالُكُمْ وَأَتْقَالُا مَّعَ أَتْقَالِمُمّ ﴾.

وقد فشا هذا بين المسلمين في هذا الزمان، ولم يكن لهذا من سبب إلا ترك هداية الدين، وقلة الوازع النفسي والغفلة عن الأوامر والنواهي التي جاءت به الشريعة.

وبعد أن ذكر المختانين أنفسهم، ومحاولتهم زحزحة الرسول صلوات الله وسلامه عليه عن الحق. . بيَّن فضله ونعمته عليه، فقال تعالى: ﴿وَلَوْلَا فَضُّلُ ٱللَّهِ﴾ سبحانه وتعالى وإحسانه ﴿عَلَيْكَ﴾ يا محمد بالنبوة، والتأييد بالعصمة ﴿وَرَحْمَتُهُ﴾ لك ببيان حقيقة الواقع وما هم عليه بالوحي، ﴿ لَمَنَّت ﴾ وقصدت ﴿ ظَّا يَفْ اللَّهُ ﴾؛ أي: جماعة ﴿مِّنَّهُمَّ﴾؛ أي: من الخائنين قوم طعمة ﴿أَن يُعِيلُوكَ﴾؛ أي: أن يخطئوك عن الحكم العادل المنطبق على حقيقة القضية في نفسها، ويوقعوك في الحكم الباطل، وذلك لأن قوم طعمة قد عرفوا أنه سارق، ثم سألوا النبي ﷺ أنَّ يجادل عنه ويبرئه عن السرقة، وينسب تلك السرقة إلى اليهودي، ولكنه قبل أن يطمعوا في ذلك ويهموا به، جاءك الوحي ببيان الحق، وإقامة أركان العدل والمساواة فيه بين جميع الخلق ﴿ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنفُسَهُم ﴾؛ أي: ما يضلون أحداً إلا أنفسهم بسبب تعاونهم على الإثم والعدوان، وشهادتهم بالزور والبهتان؛ لأن وبال ذلك عائد عليهم ﴿ وَمَا يَضُرُّونَكَ ﴾ يا محمد ﴿ مِن شَيَّةٍ ﴾ ؛ لأنه سبحانه وتعالى هو عاصمك من الناس، فإنهم وإن سعوا في إلقائك في الباطل. . فأنت ما وقعت فيه؛ لأنك عملت بالظاهر، ولا ضرر عليك في الحكم به قبل نزول الوحي، ﴿وَأَنزَلَ اللَّهُ ﴾ سبحانه وتعالى ﴿عَلَيْكَ ﴾ يا محمد ﴿ٱلْكِنْبَ ﴾؛ أي: القرآن الكريم الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلقه، ﴿وَ﴾ أوحى إليك

⁽١) الشوكاني.

﴿الحكمة﴾؛ أي: السنة؛ أي: فكيف يضلونك وقد أنزل الله تعالى إليك الكتاب والحكمة، وقيل: الحكمة فقه مقاصد الدين وأسراره، ووجه موافقتها للفطرة، وانطباقها على سنن الاجتماع البشري ومصالح الناس في كل زمان ومكان وانطباقها على سنن الاجتماع البشري ومصالح الناس في كل زمان ومكان ﴿وَعَلَّمَكَ مَا لَمَ تَكُن تَعَلَّمُ مَن أمور الدين، وأسرار الكتاب والحكمة، وأخبار الأولين، وحيل المنافقين ﴿وَكَاكَ فَشُلُ اللّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ﴾ إذ أرسلك للناس كافة، وجعلك خاتم النبيين، واختصك بنعم كثيرة، ومزايا لا تدخل تحت حصر، فيجب أن تكون أعظم الناس شكراً له، كما يجب على أمتك مثل ذلك؛ ليكونوا خير أمة أخرجت للناس قدوة لغيرهم في جميع الخيرات. وهذا من أعظم الدلائل على أن الله تعالى ما أعطى الخلق من العلم إلا القليل.

الإعراب

﴿ وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي ٱلْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُرْ جُنَاحٌ أَن نَفْصُرُوا مِنَ ٱلصَّلَوْةِ ﴾.

﴿وَإِذَا﴾: ﴿الواو﴾: استئنافية. ﴿إذا﴾ ظرف لما يستقبل من الزمان. ﴿مَنَرَبُمُ ﴾: فعل وفاعل، والجملة في محل الجر مضاف إليه لـ﴿إذا﴾، على كونه فعل شرط لها، ﴿فِي ٱلْأَرْضِ ﴾: جار ومجرور متعلق به، ﴿فَلَيْسَ ﴾ (الفاء ﴾: رابطة لجواب ﴿إذا ﴾ وجوباً ، لكون الجواب جملة جامدية ، ﴿ليس ﴾: فعل ماض ناقص، ﴿عَلَيْكُو ﴾: جار ومجرور خبر مقدم لـ﴿ليس ﴾. ﴿جُنَاحُ ﴾: اسم ﴿ليس ﴾ مؤخر، وجملة ﴿ليس ﴾ من اسمها وخبرها جواب ﴿إذا ﴾ لا محل لها من الإعراب وجملة ﴿إذا ﴾ مستأنفة ، ﴿أَن تَقَمُرُوا ﴾: ناصب وفعل وفاعل . ﴿وَنَ ﴾ زائدة على مذهب الأخفش . ﴿الصّلَوَة ﴾: مفعول به، و﴿من ﴾: تبعيضية على مذهب الجمهور من عدم زيادتها في الإثبات، متعلقة بـ﴿نَقُمُرُوا ﴾، وصفة لمحذوف عند سيبويه ؛ أي شيئاً من الصلاة ، وجملة ﴿أَن ﴾ المصدرية مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بحرف جر محذوف، تقديره : فليس عليكم جناح في قصر الصلاة .

﴿ إِنْ خِفْتُمْ أَن يَمْنِنَكُمُ ٱلَّذِينَ كَفَرُوٓاً إِنَّ ٱلْكَفِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُّبِينًا ﴾ .

﴿إِنْ خِفْتُمُ : حرف شرط وفعل وفاعل، في محل الجزم بـ ﴿إِنّ على كونه فعل شرط لها، وجواب ﴿إِنّ معلوم مما قبلها، تقديره: فليس عليكم جناح في قصر الصلاة، وجملة ﴿إِنّ الشرطية قيد لا مفهوم لها، ومستأنفة لا محل لها. ﴿أَن يَقْنِئكُمُ الَّذِينَ ﴾ ناصب وفعل ومفعول وفاعل، وجملة ﴿أَن المصدرية في تأويل مصدر منصوب على المفعولية، تقديره: إن خفتم فتنة الذين كفروا إياكم، ﴿كَثَرُوا ﴾: فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول. ﴿إِنّ ٱلكَفِرِينَ ﴾ حرف نصب واسمها، ﴿كَانُوا ﴾ خبرها. ﴿لَكُنّ ﴾: جار ومجرور متعلق بكان أو حال من ﴿عَدُوا ﴾ وهو خبر كان، ﴿يُهِينًا ﴾: صفة ﴿عَدُوا ﴾، وجملة كان في محل الرفع خبر ﴿إِنّ ﴾، وجملة ﴿إِنّ ﴾ مستأنفة استئنافاً بيانياً.

﴿ وَإِذَا كُنتَ فِيهِمَ فَأَفَمْتَ لَهُمُ الطَّكَلُوةَ فَلْنَقُمْ طَآهِكَةٌ مِنْهُم مَّعَكَ وَلِيَأْخُدُوّا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِن وَرَآبِكُمْ وَلْتَأْتِ طَآبِفَةٌ أُخْرَكَ لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُعْمَلُوا مَعَكَ وَلَيْأَخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتُهُمْ ﴾.

 ﴿إِذَا ﴾ معطوفة على جملة قوله: ﴿وَإِذَا كُنتَ فِيهِم ﴾، ﴿وَلْتَأْتِ طَآيِفَةٌ ﴾: جازم وفعل وفاعل، ﴿أُخْرَك ﴾: صفة لـ ﴿طَائِفَةٌ ﴾، والجملة معطوفة على جملة ﴿فَلْيَكُونُوا ﴾، ﴿لَمْ يُعَمَّوُا ﴾: جازم وفعل وفاعل، والجملة صفة ثانية لـ ﴿طَآيِفَةٌ ﴾ أو حال منها ؛ لأنها تخصصت بالصفة ، ﴿فَلْيُعَمَّوُا ﴾: عاطف وجازم، وفعل وفاعل ، والجملة معطوفة على جملة قوله : ﴿وَلْتَأْتِ ﴾ ، ﴿مَعَك ﴾ : ظرف ومضاف إليه حال من فاعل ﴿يصلوا ﴾ ، ﴿وَلْيَأْخُذُوا ﴾ : جازم وفعل وفاعل معطوف على ﴿فَلْيُعَمِّوا ﴾ ، ﴿وَلَيْأَخُذُوا ﴾ : جازم وفعل وفاعل معطوف على ﴿فَلْيُعَمُّوا ﴾ ، ﴿وَلَمْ وَأَسِّلِحَتَهُم ﴾ : معطوف على ﴿فَلَيْ مَا وَالْمِهُ ﴾ : مفعول به ومضاف إليه ، ﴿وَأَسِّلِحَتَهُم ﴾ : معطوف على ﴿وَلَمْ وَالْمَهُ ﴾ .

﴿وَدَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا لَوَ تَغْفُلُونَ عَنَ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُو فَيَمِيلُونَ عَلَيْتُكُم مَّيْلَةً وَحِدَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِن كَانَ بِكُمْ أَذَى مِن مَطرٍ أَوْ كُنتُم مَّرْضَىٰ أَن تَضَعُوٓا أَسْلِحَتَكُمْ وَخُذُوا حِذْرَكُمْ إِنَّ ٱللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَنْفِرِينَ عَذَابًا مُهِينَا (إِنَّا)﴾.

 فعل ناقص واسمه وخبره، معطوف على قوله: ﴿إِن كَانَ بِكُمْ أَذَى بِن مَطَدٍ ﴾ ﴿أَن تَضَعُوا أَسُلِحَتَكُمْ ﴾: ناصب وفعل وفاعل ومفعول ومضاف إليه، وجملة ﴿أَن المصدرية مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بحرف جر محذوف، تقديره: في وضعكم أسلحتكم، والجار المحذوف حال من الضمير المستكن في خبر ﴿لا﴾، أو خبر ثان لـ﴿لاَ﴾، والتقدير: لا جناح كائن هو عليكم حالة كونه في وضعكم أسلحتكم، ﴿وَخُدُوا حِدْرَكُمْ ﴾: فعل وفاعل ومفعول ومضاف إليه، والجملة أسلحتكم، ﴿وَخُدُوا حِدْرَكُمْ ﴾: فعل وفاعل ومفعول ومضاف إليه، والجملة مستأنفة، ﴿إِنَ الله ﴾: ناصب واسمها، ﴿أعَدَ ﴾ أو حال من ﴿عَذَابًا ﴾، ﴿عَذَابًا ﴾: متعلق بـ﴿أعَدَ ﴾ أو حال من ﴿عَذَابًا ﴾، ﴿عَذَابًا ﴾، وغذابًا ﴾ مفعول ﴿أعَدَ ﴾ محل الرفع خبر ﴿إن ﴾ معملة ﴿إن مستأنفة ، ﴿إن مستأنفة .

﴿ فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَوْةَ فَاذَكُرُوا اللّهَ قِينَمًا وَقُعُودًا وَعَلَى جُنُوبِكُمْ فَإِذَا ٱطْمَأْنَنتُمْ فَآقِيمُوا ٱلصَّلَوَةً إِنَّ ٱلصَّلَوَةَ كَانَتْ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ كِتَبًا مَّوْقُوتَا ﴿ ﴾.

﴿ وَإِذَا ﴾ (الفاء ﴾: فاء الفصيحة ؛ لأنها أفصحت عن شرط مقدر، تقديره : إذا عرفتم كيفية صلاة الخوف، وأردتم بيان ما هو أصلح لكم بعد الفراغ من الصلاة . فأقول لكم ، ﴿ إذا قضيتم ﴾ : ﴿ إذا ﴾ ظرف لما يستقبل من الزمان ، ﴿ وَمَنْيَتُمُ الصّلاة . فأقول لكم ، ﴿ إذا قضيتم ﴾ : ﴿ إذا ﴾ ظرف لما يستقبل من الزمان ، ﴿ وَمَنْيَتُمُ الصّلَوة ﴾ : فعل وفاعل ومفعول ، والجملة في محل الخفض بإضافة وإذا ﴾ إليها ، ﴿ فَأَدْكُرُوا ﴾ (الفاء ﴾ : رابطة لجواب ﴿ إذا ﴾ ، ﴿ اذكروا الله ﴾ فعل وفاعل ومفعول ، والجملة جواب ﴿ إذا ﴾ لا محل لها من الإعراب ، وجملة ﴿ إذا ﴾ في محل النصب مقول لجواب إذا المقدرة ، وجملة إذا المقدرة مستأنفة ، ﴿ وَيَكُمّ ﴾ : متعلق في محل النصب مقول لجواب إذا المقدرة ، وجملة إذا المقدرة مستأنفة ، ﴿ وَيَكُمّ ﴾ : متعلق بمحذوف معطوف على ﴿ وَيَكُم ﴾ على كونه حالاً من فاعل ﴿ اذكروا ﴾ تقديره : ومضطجعين على جنوبكم ، ﴿ فَإِذَا ﴾ (الفاء ﴾ : فاء الفصيحة ؛ لأنها أفصحت على شرط مقدر ، تقديره : إذا عرفتم ما تشتغلون بعد قضاء الصلاة وانتهائها ، وأردتم شرط مقدر ، تقديره : إذا عرفتم ما تشتغلون بعد قضاء الصلاة وانتهائها ، وأردتم بيان ما هو لازم لكم بعد الاطمئنان ، وزوال الخوف عنكم . . فأقول لكم ، إذا ﴾ : ظرف لما يستقبل من الزمان ، ﴿ أَطْمَأَنْتُمْ ﴾ : فعل وفاعل ، والجملة في ﴿ إذا ﴾ : ظرف لما يستقبل من الزمان ، ﴿ أَطْمَأَنْتُمْ ﴾ : فعل وفاعل ، والجملة في

محل الخفض بإضافة ﴿إذا ﴾ إليها، ﴿ فَأَقِيمُوا ﴾ ﴿ الفاء ﴾ : رابطة لجواب ﴿إذا ﴾ ، وأقيموا ﴾ : فعل وفاعل، ﴿ الصَّلَوَةُ ﴾ : مفعول به، والجملة جواب ﴿إذا ﴾ لا محل لها من الإعراب، وجملة ﴿إذا ﴾ في محل النصب مقول لجواب إذا المقدرة، وجملة إذا المقدرة مستأنفة، ﴿ إِنَّ الصَّلَوَةَ ﴾ : ناصب واسمه، ﴿ كَانَتُ ﴾ : فعل ناقص واسمها ضمير يعود على ﴿ الصَّلَوَةَ ﴾ ، ﴿ عَلَى التُوْمِنِين ﴾ : حال من ﴿ كِتَنبًا ﴾ ، ﴿ وَسَمَهُ الرفع خبر كان، ﴿ مَوقُوتًا ﴾ : صفة لـ ﴿ كتابا ﴾ وجملة كان في محل الرفع خبر ﴿ إِنَّ ﴾ وجملة ﴿ إِنَّ ﴾ مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها .

﴿ وَلَا تَهِنُواْ فِي ٱبْغِلَاءِ ٱلْقَوْمِ إِن تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ وَتَرْجُونَ مِنَ ٱللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ ۚ وَكَانَ ٱللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿ إِلَيْهِ ﴾.

﴿ وَلَا ﴾ ﴿ الواو ﴾: استئنافية، ﴿لا تهنوا ﴾: جازم وفعل وفاعل والجملة مستأنفة، ﴿فِي ٱبْيَغُلُّو ٱلْقَوْرُ ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بـ ﴿تَهِـنُوا ﴾، ﴿إِن ﴾: حرف شرط، ﴿تَكُونُوا ﴾: فعل ناقص واسمه، مجزوم بـ ﴿إِن ﴾ على كونه فعل شرط لها، ﴿ تَأْلُونَ ﴾: فعل وفاعل، والجملة خبر كان، ﴿ فَإِنَّهُمْ ﴾: ﴿الفاء﴾: رابطة لجواب ﴿إن ﴾ وجوباً، ﴿إنهم الصب واسمه، وجملة ﴿ يَأْلَمُونَ ﴾ في محل الرفع خبر ﴿إن ﴾، وجملة ﴿إن ﴾ في محل الجزم بـ ﴿إنْ ﴾ الشرطية على كونها جواباً لها، وجملة ﴿إن﴾ الشرطية معللة للنهي السابق قبلها، أعنى قوله: ﴿وَلَا تَهِنُواْ﴾، ﴿كُمَا﴾ ﴿الكاف﴾: حرف جر، ﴿ما): مصدرية، ﴿ تَأْلُنُونَ ﴾: فعل وفاعل، صلة ﴿ما﴾ المصدرية، ﴿ما﴾ مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بالكاف، تقديره: كإيلامكم، الجار والمجرور صفة لمصدر محذوف، تقديره: فإنهم يألمون، إيلاماً كائناً كإيلامكم. ﴿ وَرَبُّونَ ﴾: فعل وفاعل، ﴿مِن ٱللَّهِ ﴾: متعلق به، والجملة مستأنفة، أو حال من فاعل ﴿كُمَا تَأْلَمُونَ ﴾ ﴿مَا﴾: موصولة أو موصوفة في محل النصب مفعول ﴿ترجون﴾، ﴿لَا يَرْجُونَ ﴾: فعل وفاعل، صلة لـ﴿ما﴾، أو صفة لها، والعائد أو الرابط محذوف، تقديره: ما لا يرجونه، ﴿وَكَانَ ٱللَّهُ ﴾: فعل ناقص واسمه، ﴿عَلِيمًا ﴾: خبر أول لها، ﴿ مَكِيمًا ﴾: خبر ثان لها، وجملة ﴿ كانَ ﴾ من اسمها وخبرها مستأنفة. ﴿ إِنَّا أَنَرَلْنَا إِلَيْكَ ٱلْكِنَابَ بِٱلْحَقِّ لِتَحْكُمُ بَيْنَ ٱلنَّاسِ مِمَا أَرَنكَ ٱللَّهُ وَلَا تَكُن لِلْخَآمِنِينَ خَصِيمًا ۞ وَٱسْتَغْفِرِ ٱللَّهُ إِن ٱللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ۞﴾.

﴿إِنَّا ﴾: ناصب واسمه، ﴿أَنْزَلْنَا ﴾: فعل وفاعل، ﴿إِلَّكَ ﴾: متعلق به، ﴿ٱلْكِنَابَ﴾: مفعول به، ﴿بَٱلْحَقَّ﴾: حال من الكتاب، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر ﴿إن ﴾، وجملة ﴿إن ﴾ مستأنفة، ﴿لِتَعَكُّمَ ﴾: ﴿اللام ﴾: لام كي، ﴿تحكم﴾: منصوب بأن مضمرة، وفاعله ضمير يعود على محمد، ﴿بَيْنَ ٱلنَّاسِ﴾: ظرف ومضاف إليه متعلق بـ (تحكم) ، ﴿ مِمّا ﴾: جار ومجرور متعلق بـ (تحكم) أيضاً، وجملة ﴿تحكم﴾ صفة ﴿أن ﴾ المصدرية، ﴿أن ﴾ مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بالكاف، تقديره: لحكمك بين الناس، الجار والمجرور متعلق بِ ﴿ أَنْزَلْنَا ﴾ ، ﴿ أَرَنكَ ٱللَّهُ ﴾ : فعل ومفعول أول وفاعل، والمفعول الثاني محذوف، تقديره: أراكه الله، وهو العائد على ﴿ما﴾ الموصولة والجملة صلة لـ﴿ما﴾، أو صفة لها، ﴿وَلَا تَكُن ﴾: جازم وفعل ناقص، واسمه ضمير يعود على محمد، ﴿ لِلَّخَامِنِينَ ﴾: متعلق بـ ﴿ خَصِيمًا ﴾ ، ﴿ خَصِيمًا ﴾ : خبر ﴿ تَكُن ﴾ ، وجملة ﴿ تَكُن ﴾ مستأنفة. ﴿ وَٱسْتَغَفِرِ ٱللَّهُ ﴾: فعل ومفعول أول، والثاني محذوف، تقديره: ذنبك، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة معطوفة على جملة ﴿لا تكن﴾، ﴿إِنَّ اللَّهُ ﴾: ناصب واسمه، ﴿كَانَ ﴾: فعل ناقص، واسمه ضمير يعود على ﴿اللَّهُ ﴾، ﴿غَفُورًا﴾: خبر أول لـ ﴿كَانَهُ، ﴿زَجِيمًا ﴾: خبر ثان لها، وجملة ﴿كَانَهُ في محل الرفع خبر ﴿إِنَّ﴾، وجملة ﴿إِنَّ﴾ مستأنفة.

﴿ وَلَا غُجَادِلْ عَنِ ٱلَّذِينَ يَغْتَانُونَ أَنفُسَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُ مَن كَانَ خَوَّانًا أَشِيمًا ﴿ ﴾ .

﴿ وَلَا يُحْدِلُ ﴾: جازم وفعل، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة، ﴿ عَنِ اللَّذِينَ ﴾: متعلق به، ﴿ يَغْتَانُونَ أَنفُسُهُمْ ﴾: فعل وفاعل ومفعول ومضاف إليه، والجملة صلة الموصول، ﴿ إِنَّ اللّه ﴾: ناصب ومنصوب، ﴿ لا ﴾: نافية، ﴿ يُحِبُ ﴾: فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على ﴿ اللّه ﴾، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر ﴿ إِنَّ ﴾، وجملة ﴿ إِنَّ ﴾ في محل الجر معللة للنهي السابق

قبلها، ﴿مَن﴾: اسم موصول في محل النصب مفعول به، ﴿كَانَ﴾: فعل ماض ناقص، واسمها ضمير يعود على ﴿مَن﴾، ﴿خَوَّانًا﴾: خبر ﴿كَانَ﴾، ﴿أَيْسِمًا﴾: صفة له، أو خبر ثان لها، وجملة ﴿كَانَ﴾ صلة الموصول.

﴿ يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَىٰ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَىٰ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَىٰ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَىٰ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَىٰ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَىٰ مِن

﴿ يَسْتَخْفُونَ ﴾: فعل وفاعل، والجملة مستأنفة، ﴿ مِنَ النَّاسِ ﴾: متعلق به، ﴿ وَلاَ يَسْتَخْفُونَ ﴾: ﴿ وَفعل وفاعل، معطوف على ﴿ يَسْتَخْفُونَ ﴾، ﴿ مِنَ اللّهِ ﴾: متعلق به، ﴿ وَهُوَ ﴾: مبتدأ، ﴿ مَعَهُم ﴾: خبره، والجملة حال من لفظ الجلالة، ﴿ إِذْ ﴾: ظرف لما مضى متعلق بالاستقرار الذي تعلق به الخبر، ﴿ يُبَيِّتُونَ ﴾: فعل وفاعل، مضاف إليه لـ ﴿ إِذْ ﴾ ﴿ مَا ﴾: اسم موصول في محل النصب مفعول لـ ﴿ يُبَيِّتُونَ ﴾، ﴿ لا ﴾: نافية، ﴿ يَرْضَى ﴾: فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على ﴿ اللّه ﴾ ، والمفعول محذوف، تقديره: يرضاه، وهو العائد على ﴿ مَا ﴾ الموصولة، والجملة صلة لـ ﴿ مَا ﴾ أو صفة لها، ﴿ مِنَ ٱلْقَوْلِ ﴾: حال من الضمير المحذوف، وقو خبر وكان ﴾ ، وجملة ﴿ كان ﴾ مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها .

﴿ هَنَا نَتُم هَنُولَا مِ جَدَلَتُم عَنْهُمْ فِي الْحَيَوةِ الدُّنْيَا فَمَن يُجَدِلُ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقَيْمَةِ أَم مَن يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا ﴿ اللَّهِ ﴾ .

خبر المبتدأ، والجملة الاسمية معطوفة على جملة قوله: ﴿ مَتَأْنَتُمْ مَتُولَا مَ جَدَلْتُمْ ﴾ على كونها مستأنفة، ﴿ يَوْمَ الْقِيكَمَةِ ﴾ : ظرف ومضاف إليه، متعلق بـ ﴿ يُجَدِلُ ﴾ ، ﴿ أَم ﴾ : منقطعة تعطف جملة على جملة ، ﴿ مَن ﴾ : اسم استفهام في محل الرفع مبتدأ ، ﴿ يَكُونُ ﴾ : فعل مضارع ناقص ، واسمه ضمير يعود على ﴿ مَن ﴾ ، ﴿ عَلَيْهِمْ ﴾ : متعلق بـ ﴿ وَكِيلًا ﴾ وهو خبر ﴿ يَكُونُ ﴾ ، وجملة ﴿ يَكُونُ ﴾ في محل الرفع خبر ﴿ مَن ﴾ ، والجملة الاسمية معطوفة على جملة قوله : ﴿ فَمَن يُجَدِلُ اللّهَ عَنْهُمْ ﴾ .

﴿ وَمَن يَسْمَلُ سُوَءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُم ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَـُفُورًا تَجِيمًا ﴿ وَمَن يَسْمَلُ سُوَءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُم ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَـُفُورًا تَجِيمًا

﴿ وَمَن ﴾: اسم شرط في محل الرفع مبتداً ، والخبر جملة الشرط أو الجواب أو هما ، ﴿ يَمْمَلُ سُوّاً ﴾: فعل ومفعول ، مجزوم بـ ﴿ مَنْ ﴾ على كونه فعل شرط لها ، وفاعله ضمير يعود على ﴿ من ﴾ ، ﴿ أَوْ يَظْلِمْ تَفْسَهُ ﴾ : فعل ومفعول ، معطوف على ﴿ يَمْمَلُ ﴾ ، وفاعله ضمير يعود على ﴿ من ﴾ ، ﴿ ثُمَّ يَشْمَلُ ﴾ ، وفاعله ضمير يعود على ﴿ يَمْمَلُ ﴾ ، والمفعول الثاني ومفعول أول ، مجزوم بـ ﴿ من ﴾ على محذوف ، تقديره : ذنبه ، ﴿ يَجِدِ الله ﴾ : فعل ومفعول أول ، مجزوم بـ ﴿ من ﴾ على كونه جواب الشرط، وفاعله ضمير يعود على ﴿ من ﴾ ، ﴿ غَفُولً ﴾ : مفعول ثان ، ﴿ وَعَنُولً ﴾ : صفة لـ ﴿ عَفُولً ﴾ ، وجملة ﴿ من ﴾ الشرطية مستأنفة .

﴿ وَمَن يَكْسِبُ إِنْمًا فَإِنَّمَا يَكْسِبُهُم عَلَى نَفْسِهُ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ١٠٠٠

﴿ وَمَن ﴾ ﴿ الواو ﴾ : عاطفة ، ﴿ من ﴾ : اسم شرط في محل الرفع مبتداً ، والخبر جملة الشرط أو الجواب ، ﴿ يَكْسِبُ إِنْمًا ﴾ : فعل ومفعول ، مجزوم برهن ﴾ على كونه فعل شرط لها ، وفاعله ضمير يعود على ﴿ من ﴾ ، ﴿ فَإِنَّمَا ﴾ : ﴿ الفاء ﴾ : رابطة لجواب ﴿ من ﴾ ، ﴿ إنما ﴾ أداة حصر ، ﴿ يَكْسِبُهُ ﴾ : فعل ومفعول ، ﴿ عَلَى نَشِيدً ، ﴾ جار ومجرور متعلق به ، وفاعله ضمير يعود على ﴿ من ﴾ ، والجملة في محل الجزم بـ ﴿ من ﴾ على كونها جواباً لها ، وجملة ﴿ من ﴾ الشرطية معطوفة في محل الجزم بـ ﴿ من ﴾ على كونها جواباً لها ، وجملة ﴿ من ﴾ الشرطية معطوفة

على جملة ﴿من﴾ الأولى، ﴿وَكَانَ اللَّهُ﴾: فعل ناقص واسمه، ﴿عَلِيمًا﴾: خبر أول لها، ﴿حَكِيمًا﴾: خبر ثان لها، وجملة ﴿كان﴾ مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها.

﴿ وَمَن يَكُسِبُ خَطِيَّعَةً أَوْ إِنْمَا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيَّتَا فَقَدِ ٱحْتَمَلَ بُهْتَنَا وَإِثْمَا مُبِينَا

﴿ وَمَن يَكُسِبُ خَطِيْعَةً ﴾: جازم ومجزوم ومفعول به، وفاعله ضمير يعود على ﴿ من ﴾ ، ﴿ أَوْ إِنَّا ﴾ : معطوف على ﴿ خَطِيْعَةً ﴾ ، ﴿ ثُمَّ يَرْمٍ ﴾ : معطوف على ﴿ من ﴾ ، ﴿ يَكُسِبُ ﴾ ، مجزوم بحذف حرف العلة ، وفاعله ضمير يعود على ﴿ من ﴾ ، ﴿ يِدٍ ﴾ متعلق بـ ﴿ يرم ﴾ ، ﴿ يَرَيَّا ﴾ : مفعول به ، ﴿ فَقَدٍ ﴾ ﴿ الفاء ﴾ : رابطة لجواب ﴿ من ﴾ وجوباً ، ﴿ قد ﴾ : حرف تحقيق ، ﴿ أَحْتَمَلَ ﴾ : فعل ماض في محل الجزم بـ ﴿ مَنْ ﴾ على كونه جواباً لها ، وفاعله ضمير يعود على ﴿ من ﴾ ﴿ بُهَّتَنَا ﴾ : مفعول به ، ﴿ وَإِنَّمَا ﴾ : معطوفة على حملة ﴿ من ﴾ الشرطية معطوفة على جملة ﴿ من ﴾ الأولى .

﴿ وَلَوْلَا فَضْلُ اللّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ لَمُنَّتَ ظَالَإِفَ أُ مِنْهُمْ أَن يُضِلُّوكَ وَمَا يُضِلُّوك إِلّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَضُرُّونَكَ مِن شَيْءً وَأَنزَلَ اللّهُ عَلَيْكَ ٱلْكِئنَبَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَمَكَ مَا لَمَ تَكُن تَعْلَمُ وَكَاكَ فَضْلُ اللّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ﴿ اللّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ﴾

﴿ وَلَوْلاً ﴾ (الواو): استئنافية، ﴿ لولا ﴾: حرف امتناع لوجود، ﴿ فَضَلُ اللهِ ﴾: مبتدأ ومضاف إليه، ﴿ عَلَيْكَ ﴾: متعلق به، ﴿ وَرَحْمَتُهُ ﴾: معطوف على ﴿ فَضَلُ اللهِ ﴾، وخبر المبتدأ محذوف وجوباً ؛ لقيام جواب ﴿ لولا ﴾ مقامه، تقديره: موجودان، ﴿ لَمَنَتَ طَايِفَةٌ ﴾: ﴿ اللام ﴾: رابطة لجواب ﴿ لولا ﴾ ﴿ همت طائفة ﴾: فعل وفاعل، ﴿ مِنْهُمٌ ﴾: جار ومجرور صفة لـ ﴿ طَآبِفَةٌ ﴾، والجملة الفعلية جواب ﴿ لولا ﴾ لا محل لها من الإعراب، وجملة ﴿ لولا ﴾ مع جوابها مستأنفة استئنافاً نحوياً، والمعنى: انتفى ضلالك الذي هموا به لوجود فضل الله عليك بالعصمة والحفظ، ﴿ أَن يُضِلُوكَ ﴾: ناصب وفعل وفاعل ومفعول به، وجملة ﴿ أَن المصدرية مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بالباء المحذوفة وجملة ﴿ أَن المصدرية مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بالباء المحذوفة

المتعلقة بـ ﴿همت ﴾ تقديره: لهمت طائفة منهم باضلالهم إياك، ﴿وَمَا ﴾: الواو استثنافية، ﴿ما﴾: نافية، ﴿يُعِيلُونَ﴾: فعل وفاعل، ﴿إِلَّا﴾: أداة استثناء مفرغ، ﴿أَنفُسَهُمُّ ﴾: مفعول به ومضاف إليه، ﴿وَمَا ﴾ ﴿الواو ﴾: عاطفة، ﴿ما ﴾: نافية، ﴿ يَضُرُّونَك ﴾: فعل وفاعل ومفعول، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿ وَمَا يُضِلُّونَ ﴾، ﴿مِن ﴾ زائدة، ﴿شَيْءً ﴾: منصوب على المفعولية، بفتحة مقدرة منع من ظهورها اشتغال المحل بحركة حرف جر زائد؛ أي: ما يضرونك شيئاً من الضرر لا قليلاً ولا كثيراً، ﴿وَأَنزَلَ اللَّهُ ﴾: فعل وفاعل، ﴿عَلَيْكَ ﴾: متعلق به، ﴿ٱلْكِنَابَ﴾: مفعول به، ﴿وَٱلْجِكْمَةَ﴾: معطوف عليه، والجملة الفعلية مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها، ﴿وَعَلَّمَكَ ﴾: فعل ومفعول أول، وفاعله ضمير يعود على ﴿اللَّهُ ﴾، والجملة معطوفة على جملة ﴿أنزل ﴾، ﴿مَا ﴾: موصولة أو موصوفة في محل النصب مفعول ثان لـ ﴿علم ﴾، ﴿لَمْ ﴾: حرف نفي وجزم، ﴿تَكُن ﴾: فعل ناقص مجزوم بـ ﴿ لَمْ ﴾ ، واسمه ضمير يعود على محمد ، ﴿ تَعْلَمُ ﴾ : فعل مضارع ، وفاعله ضمير يعود على محمد، ومفعوله محذوف، تقديره: ما لم تكن تعلمه، وهو بمعنى عرف يتعدى إلى مفعول واحد، وجملة ﴿تَعَلَّمُ ۖ في محل النصب خبر ﴿تَكُن﴾، وجملة ﴿تَكُن﴾ صلة لـ﴿ما﴾ أو صفة لها، والعائد أو الرابط الضمير المحذوف، ﴿وَكَاكَ فَضْلُ ٱللَّهِ ﴾: فعل ناقص واسمه ومضاف إليه، ﴿عَلَيْكَ ﴾: متعلق بـ ﴿ فَضُلُ ٱللَّهِ ﴾ أو حال منه، ﴿ عَظِيمًا ﴾: خبر ﴿ كان ﴾، وجملة ﴿ كان ﴾ مستأنفة.

التصريف ومفردات اللغة

وأن نَقْمُرُوا مِنَ الصَّلَوْةِ : يقال قصرت الشيء من باب نصر، إذا جعلته قصيراً بحذف بعض أجزائه، فمتعلق القصر جملة الشيء لا بعضه، فإن البعض متعلق الحذف، والقصير ضد الطويل، والقصر بالفتح من القصر - كعنب - ضد الطول، و (الجناح): التضييق من جنح البعير إذا انكسرت جوانحه - أضلاعه - لثقل حمله، (عَدُوًا مُبِينًا): في «المصباح» قال في «مختصر العين» يقع العدو بلفظ واحد على الواحد المذكر والمؤنث والمجموع انتهى. ﴿ وَلَيَأْخُذُوا أَسَلِحَهُمْ ؟ :

والأسلحة جمع سلاح، وهو كل ما يتحصن الإنسان ويدافع به عن نفسه في الحرب، ويقاتل به، من سيف وخنجر ورمح ومسدس وبندقية، ومن جميع أسلحة العصر الحاضر، وقال الليث: يقال للسيف وَحْدَه سلاح، وللعصا وَحْدَها سلاح، وقال ابن دريد: يقال سلاح على وزن حمار، وسلح على وزن ضلع، وسلح على وزن صرد، وسلحان على وزن سلطان، ويقال: رجل سالح إذا كان معه سلاح، والسلح نبت إذا رعته الإبل. سمنت وغزر لبنها، وما يلقيه البعير من جوفه يقال له: سُلاح بوزن غُلام، ثم عبر به عن كل عذرة.

﴿ وَلَيَأْخُذُواْ حِذْرَهُمْ ﴾ والحذر بفتحتين وبكسر فسكون التحرز والاحتياط، يقال: حذر حذراً وحذراً من باب تعب. ﴿ وَالْمَتِمَرِّمُ ﴾: جمع متاع، وجمع الجمع أماتع وأماتيع، والمتاع كل ما ينتفع به من عروض الدنيا كثيرها وقليلها، سوى الفضة والذهب، وكل ما يلبسه الإنسان ويبسطه، وما ينتفع به انتفاعاً قليلاً غير باق بل ينقضي عن قريب، يقال: إنما الحياة الدنيا متاع؛ أي: بلغة يتبلغ به لابقاء له.

﴿أَوْ كُنتُم مَّرْضَى ﴾: جمع مريض، كقتلى جمع قتيل، وجرحى جمع جريح. ﴿عَذَابًا مُّهِينًا ﴾: اسم فاعل من أهان يهين إهانة _ نظير أعان _ إذا أذله، فهو مهين وذاك مهان. ﴿قِيكُا وَتُعُودًا ﴾ جمع قائم وقاعد، ﴿فَإِذَا اَطْمَأْنَنتُم ﴾: الهمزة فيه أصلية، ووزن الكلمة افعلل، والمصدر الطمأنينة كالقشعريرة، والاطمئنان كالاقشعرار، والطمأنينة سكون النفس من الخوف، وأما قولهم طامن رأسه فأصل آخر. ﴿مَوَقُوتَا ﴾: مفعول من وقت بالتخفيف، كمضروب من ضرب، ولم يقل موقوتة بالتاء مراعاة لكتاباً، فإنه في الأصل مصدر.

﴿وَلَا تَهِنُوا﴾: يقال وهن يهن من باب وعد، وهنا يقال وهنه إذا أضعفه، ووَهُنَ يَوْهُن وهناً بإسكان العين، ووهناً بالتحريك، من باب فعل المضموم، إذا ضعف في الأمر أو العمل أو البدن، ويقال: وَهِنَ يَهِن بكسر العين في الماضي والمضارع وَهْناً ووَهَناً، ووَهِنَ ويَوْهَن على وزن وَجِلَ يَوْجَل، وهنا بالتحريك بمعنى: وهن بضم العين. ﴿إِن تَكُونُواْ تَأْلَمُونَ﴾: ويقرأ ﴿تيلمون﴾ بكسر التاء وقلب

الهمزة ياء، وهي لغة تميم. ﴿ عُمَّا أَرَكُ اللَّهُ ﴾: الهمزة (١) ههنا معدية، والفعل من رأيت الشيء إذا ذهبت إليه، وهو من الرأي، وهو متعد إلى مفعول واحد، وبعد الهمزة يتعدى إلى مفعولين، أحدهما الكاف، والآخر محذوف؛ أي: أراكه، وقيل المعنى: علمك، وهو متعد إلى مفعولين، وهو قبل التشديد متعد إلى واحد، كقوله: ﴿ لَا نَفْلُونَهُم ﴾ ﴿ لِلْحَالَمِينَ خَصِيمًا ﴾: فعيل بمعنى مفاعل؛ أي: واحد، كقوله: ﴿ لَا نَفْلُونَهُم ﴾ ﴿ لِلْحَالَمِينَ خَصِيمًا ﴾: فعيل بمعنى مفاعل؛ أي: وليس بشيء، لصحة المعنى بدون ذلك، ومفعول ﴿ خَصِيمًا ﴾ محذوف، تقديره: صيماً البرىء، ﴿ وَلَا بُحَلُ ﴾: المجادلة أشد المخاصمة، ﴿ حَوَّانًا أَيْمًا ﴾: هما صيغتا مبالغة؛ أي: كثير الخيانة والإثم ﴿ وَكِيلًا ﴾ الوكيل هو الذي يوكل إليه الأمر في الحفظ والحماية ﴿ وَاَسْتَغَفِر اللهُ ﴾ استفعل من الاستغفار، والاستغفار طلب المغفرة من الله تعالى، مع الشعور بقبح الذنب والتوبة منه، ﴿ وَمَن يَكْسِبُ ﴾: في كلمة موضوعة للدلالة على امتناع وجود مضمون الجواب لوجود مضمون الشرط.

البلاغة

وتضمنت هذه الآيات أنواعاً من الفصاحة والبيان والبديع (٢٠):

منها: الاستعارة في قوله: ﴿وَإِنَا ضَرَبْتُمْ فِي ٱلْأَرْضِ﴾ و﴿فَيَمِيلُونَ﴾ استعار الميل للحرب.

ومنها: التكرار في قوله: ﴿جُنَاحَ﴾ ﴿وَلَا جُنَاحَ﴾ لاختلاف متعلقهما، وفي قوله: ﴿فَلْنَقُمْ طَآبِفَةٌ﴾ ﴿وَلَتَآتِ طَآبِفَةٌ﴾، وفي الحذر والأسلحة، و﴿الطَّكَلَوْةَ﴾، وفي الحذر والأسلحة، و﴿الطَّكَلَوْةَ﴾، و﴿ تَأْلَمُونَ﴾، وفي اسم ﴿اللَّهِ﴾.

ومنها: التجنيس المغاير في قوله: ﴿فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُم مَّيَّلَةٌ﴾ وفي قوله: ﴿كَفَرُوَّأُ

⁽١) البحر المحيط.

إِنَّ ٱلْكَفِرِينَ﴾ و﴿تختانون﴾ و﴿خَوَّانًا﴾ و﴿يَسْتَغْفِرِ﴾ و﴿غَـفُورًا﴾.

ومنها: التجنيس المماثل في قوله: ﴿ فَأَقَمْتَ ﴾ ﴿ فَلْنَقُمْ ﴾ ، وفي قوله: ﴿ لَمْ اللَّهُمْ ﴾ أَلْنَقُمْ ﴾ ، وفي قوله: ﴿ لَمْ اللَّهُمُ اللَّهُ اللَّهُ وَفَا اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

ومنها: العام يراد به الخاص في قوله: ﴿ فَإِذَا قَضَيْتُمُ الْمَالُونَ ﴾ ظاهره العموم، وأجمعوا على أن المراد بها صلاة الخوف خاصة؛ لأن السياق يدل على ذلك، ولذلك كانت أل فيه للعهد انتهى. وإذا كانت أل للعهد. فليس من باب العام المراد به الخاص؛ لأن أل للعموم وأل للعهد، فهما قسيمان، فإذا استعمل لأحد القسيمين. فليس موضوعاً للآخر.

ومنها: الإبهام في قوله: ﴿ مِمَا آرَنكَ اللَّهُ ﴾، وفي قوله: ﴿مَا لَمْ تَكُن تَعْـلَمُ ﴾.

ومنها: خطاب عين ويراد به غيره في قوله: ﴿وَلَا تَكُن لِلْخَآبِدِينَ خَصِيمًا﴾ فإنه ﷺ محروس بالعصمة عن أن يخاصم عن المبطلين.

ومنها: النتميم في قوله: ﴿وَهُوَ مَعَهُمْ للإنكار عليهم، والتغليظ لقبح فعلهم؛ لأن حياء الإنسان ممن يصحبه أكثر من حيائه وحده، وأصل المعية في الإجرام، والله تعالى منزه عن ذلك، فهو مع عبده بالعلم والإحاطة.

ومنها: إطلاق وصف الإجرام على المعاني في قوله: ﴿فَقَدِ ٱحْتَمَلَ بُهَّتَنَا﴾. ومنها: الحذف في مواضع.

والله سبحانه وتعالى أعلم

* * *

قال الله سبحانه جلَّ وعلا:

﴿ اللَّهُ خَيْرَ فِي كَثِيرِ مِن نَّجُولِهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُونِ أَوْ إِصْلَيجٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَن يَفْعَلُ ذَلِكَ ٱبْتِعْنَاءَ مَرْضَاتِ ٱللَّهِ فَسَوْفَ نُوَّنِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿ وَمَن يُشَاقِقِ ٱلرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا نَبَيَّنَ لَهُ ٱلْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ ٱلْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ. مَا تَوَلَّى وَنُصَّلِهِ. جَهَنَّامُّ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرِكَ بِهِۦ وَيَغْفِرُ مَا دُوكَ ذَلِكَ لِمَن يَشَآةُ وَمَن يُشْرِك بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَكُلُ بَعِيدًا ١١ إِن يَدْعُونَ مِن دُونِية إِلَّا إِنكُ وَإِن يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَلنُا مَّرِيدًا ﴿ لَكَنَهُ اللَّهُ وَقَالَ لَأَنَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا ﴿ وَلَأُضِلَّنَهُمْ وَلَأُمَنِيَنَّهُمْ وَلَامُرنَهُمْ فَلِيُبَقِّكُنَّ ءَاذَاكَ ٱلْأَفْتَامِ وَلَآمُرَبُّهُمْ فَلَيُغَيِّرُكَ خَلْقَ ٱللَّهِ وَمَن يَتَّخِذِ ٱلشَّيْطَانَ وَلِيُّنَا مِن دُونِ ٱللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُّهِينًا ﴿ يَعِدُهُمْ وَيُمَنِّيهِمُّ وَمَا يَعِدُهُمُ ٱلشَّيْطَانُ إِلَّا غُهُمًّا ﴿ أُولَئِكَ مَأُونَهُمْ جَهَنَّدُ وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا يَحِيصُنا ﴿ وَالَّذِينَ مَامَنُوا وَعَمِلُواْ الْعَسَلِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَائُر خَلِدِينَ فِبهَا ٱبْدَأً وَعَدَ ٱللَّهِ حَقًّا ۖ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ ٱللَّهِ قِيلًا ﴿ لَيْسَ بِأَمَانِيتِكُمْ وَلَا أَمَانِيَ أَهْلِ ٱلْكِتَابُّ مَن يَعْمَلُ سُوَّءًا يُجْزَ بِهِ. وَلَا يَجِدْ لَهُ مِن دُونِ ٱللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿ وَمَن يَعْمَلُ مِنَ ٱلفَكِلِحَتِ مِن ذَكَرٍ أَوْ أَنْنَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَتِهِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا ۞ وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِّمَّنَّ أَسْلَمَ وَجَهِهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَأَتَّبَعَ مِلَّةً إِبْرَهِيمَ حَنِيفًا ۚ وَأَنَّخَذَ ٱللَّهُ إِبْرَهِيمَ خَلِيلًا شَ وَلِلَّهِ مَا فِي ٱلسَّمَوَاتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضُ وَكَانَ ٱللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ تُجِيطًا ﴿ ﴿ ﴾.

المناسبة

قوله تعالى: ﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِن نَبْجُونِهُمْ...﴾ الآيات، مناسبتها لما قبلها ظاهرة؛ لأنه لا يزال الحديث^(۱) في الذين يختانون أنفسهم، ويستخفون من الناس ولا يستخفون من الله، وهم طعمة بن أبيرق ومن أراد مساعدته من بني جلدته.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ . . . ﴾ إلى قوله: ﴿وَمَنْ أَصَدَقُ مِنَ ٱللَّهِ حَدِيثًا﴾ مناسبتها لما قبلها: أن الله سبحانه وتعالى لما

⁽١) المراغي.

أنزل قوله: ﴿إِنَّا آَزَلْنَا إِلَيْكَ ٱلْكِئْبَ بِٱلْحَقِّ لِتَحَكَّمُ بَيِّنَ ٱلنَّاسِ في شأن طعمة بن أبيرق سارق الدرع، ورميه اليهودي بسرقته، وأنزل أيضاً قوله: ﴿وَمَن يُشَاقِقِ الرَّسُولَ... ﴾ إلخ، في ارتداده عن الدين، ولحوقه بالمشركين.. ذكر هنا أنه لو لم يرتد لم يكن محروماً من رحمة الله، ولكنه بارتداده صار بينه وبين رحمته حجاب أيما حجاب، فإن كل ذنب يجوز أن يغفره الله للناس إلا ذنب الشرك، فإن صاحبه مطرود من عفوه ورحمته.

قوله تعالى: ﴿ لَيْسَ بِأَمَانِيّكُمْ وَلا آمَانِي آهْلِ ٱلْكِتَبِّ... ﴾ الآيات، مناسبتها لما قبلها: أن الله سبحانه وتعالى (١) لما بين في الآيات السالفة أن الشيطان يعدهم ويمنيهم، ويدخل في تلك الأماني ما كان يمنيه أهل الكتاب، من الغرور بدينهم، إذ كانوا يرون أنهم شعب الله الخاص، ويقولون إنهم أبناء الله وأحباؤه، وأن النار لن تمسهم إلا أياماً معدودات، وقد سرى لهم هذا الغرور من اتكالهم على الشفاعات، وزعمهم أن فضلهم على غيرهم من البشر بمن بعث فيهم من الأنبياء، فهم يدخلون الجنة بكرامتهم لا بأعمالهم. . حذرنا هنا في هذه الآيات الكريمات أن نكون مثلهم، وكانت هذه الأماني قد دبت إلى المسلمين في عصر النبي على كما دل على ذلك قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ ءَامُنُوا أَنْ تَخْشَعَ فُلُوبُهُمْ النبي عَلَى أَنْ الله الله المسلمين في الصدر الأول ولأمثالهم في كل زمن أنزلت فلف عليهم من سلطان.

أسباب النزول

قوله: ﴿وَمَن يُشَاقِقِ ٱلرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا نَبَيَّنَ لَهُ ٱلْهُدَىٰ... ﴾ الآية، روي في سبب نزولها (٢): أن طعمة بن أبيرق لما رأى أن الله تعالى هتك ستره، وبرأ اليهودي عن تهمة السرقة.. ارتد وذهب إلى مكة، ونقب جدار إنسان لأجل السرقة، فتهدم الجدار عليه ومات، فنزلت هذه الآية.

⁽١) المراغي. (٢) المراح.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ...﴾ الآية، سبب نزولها: ما روي (١) عن ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ أن شيخاً من العرب جاء إلى رسول الله ﷺ، فقال: يا رسول الله إني شيخ منهمك في الذنوب، إلا أني لم أشرك بالله شيئاً منذ عرفته وآمنت به، ولم أتخذ من دونه ولياً، ولم أواقع المعاصي جراءة على الله تعالى، وما توهمت طرفة عين أني أعجز الله هرباً، وإني لنادم تائب مستغفر، فما ترى حالي عند الله تعالى، فنزلت هذه الآية.

قوله تعالى: ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيّكُمْ وَلَا آَمَانِيّ آَهْلِ ٱلْكِتَبُ... ﴾ الآية، سبب نزولها (٢٠): ما أخرجه ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال: قالت اليهود والنصارى: لا يدخل الجنة غيرنا، وقالت قريش: إنا لا نبعث، فأنزل الله: ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيّكُمْ وَلَا أَمَانِيّ أَهْلِ ٱلْكِتَابُ ﴾.

وأخرج ابن جرير عن مسروق قال (٣): تفاخر النصارى وأهل الإسلام، فقال هؤلاء: نحن أفضل منكم، فأنزل الله تعالى: ﴿ لَيْسَ بِأَمَانِيَكُمُ وَلَا أَمَانِي آهَلِ ٱلْكِتَابُ ﴾.

وأخرج نحوه عن قتادة والضحاك والسدي وأبي صالح، ولفظهم: تفاخر أهل الأديان، وفي لفظ: جلس ناس من اليهود، وناس من النصارى، وناس من المسلمين، فقال هؤلاء: نحن أفضل، وقال هؤلاء: نحن أفضل، فنزلت. وأخرج المسلمين، فقال هؤلاء: نحن أفضل، فنزلت ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيَّكُمْ وَلا آمَانِيّ أَهْلِ ٱلْكِتَابُ ﴾.. قال أيضاً عن مسروق قال: لما نزلت ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيّكُمْ وَلا آمَانِي آهْلِ ٱلْكِتَابُ مِن أَلْفَهَاكُمْ مِن الْفَهَاكُمْ مِن الْفَهَالُومُ مُوْمِنٌ ﴾.

التفسير وأوجه القراءة

﴿ لَا خَيرَ ﴾: ولا ثواب، ﴿ فِي كَثِيرِ مِن نَجُولُهُمْ ﴾؛ أي: في كثير من نجوى الناس بعضهم لبعض ومحادثتهم معاً، أو لا خير في نجوى أولئك الذين

⁽۱) المراح. (۳) لباب النقول.

⁽٢) لباب النقول.

يسرون الحديث من غيرهم، من جماعة طعمة الذين أرادوا مساعدته على اتهام اليهودي وبهته، والنجوى هي المحادثة من بعض القوم لبعض، اثنين فما فوق، قال تعالى: ﴿مَا يَكُونُ مِن نَجُوى ثَلَنَةٍ إِلّا هُوَ رَابِعُهُمّر. . ﴾ الآية، فهي ضد السر، وهو محادثة الإنسان نفسه. ﴿إِلّا﴾: في نجوى ﴿مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ ﴾ واجبة أو مندوبة، ﴿أَوّ ﴾ نجوى من أمر بـ ﴿مَعَرُونِ ﴾ وهو كل (١) ما يستحسنه الشرع ولا ينكره العقل، فيتظم فيه أصناف الجميل، وفنون أعمال البر، كالكلمة الطيبة، وإغاثة الملهوف، والقرض، وإعانة المحتاج، فهو أعم من الصدقة، فيكون قوله: ﴿أَوْ إِصَلَيْجٍ ﴾ من عطف الخاص على العام. ﴿أَوْ ﴾ نجوى من أمر بـ ﴿إِصَّلَتِج بَيِّنَ النَّاسِ ﴾ عند وقوع المشاحنة والمعاداة بينهم، من غير مجاوزة حدود الشرع في ذلك.

والحكمة في تخصيص هذه الثلاثة بالذكر (٢): أن عمل الخير المتعدي للناس، إما إيصال منفعة، أو دفع مضرة، المنفعة إما جسمانية وإليها الإشارة بقوله: ﴿ أَوَ مَعْرُونِ ﴾ بقوله: ﴿ إِلّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ ﴾ ، وإما روحانية وإليها الإشارة بقوله: ﴿ أَوْ مَعْرُونِ ﴾ ، ودفع المضرة أشير إليه بقوله: ﴿ أَوْ إِصَلَيْجِ بَيْنَ النّايِنَ ﴾ ، وإنما قال (٣): ﴿ فِي صَيْيِرِ ﴾ لأن من النجوى ما يكون في الشؤون الخاصة، كالزراعة والتجارة مثلاً ، فلا توصف بالشر، ولا مقصودة من الخير، وإنما المراد بالنجوى الكثيرة المنفي عنها الخير هي النجوى في شؤون الناس، ومن ثم استثنى منها الأشياء الثلاثة التي هي جماع الخير للناس. والكتاب الحكيم يجعل النجوى مظنة الإثم والشر، وألمُدُونِ وَمَعْمِيتِ الرَّسُولِ وَتَنْجُواْ بِالَّقِرِ وَالنَّقُواْ الله الله المؤمنين بقوله: ﴿ يَكَانَّمُ الله الله المؤمنين بقوله: ﴿ يَكَانَّمُ الله الله الله والسر في وَالسر في وَالنّه والنّه والله والاثم هو الذي يذكر في السر والنجوى، وفي والتحدث به في الملأ، وأن الشر والإثم هو الذي يذكر في السر والنجوى، وفي الأثر: «الإثم ما حاك في النفس وكرهت أن يطلع عليه الناس». وقد استثنى الله سبحانه وتعالى من النجوى التي لا خير في أكثرها أموراً ثلاثة؛ لأن خيريتها أو سبحانه وتعالى من النجوى التي لا خير في أكثرها أموراً ثلاثة؛ لأن خيريتها أو سبحانه وتعالى من النجوى التي لا خير في أكثرها أموراً ثلاثة؛ لأن خيريتها أو

⁽١) الفتوحات. (٣) المراغي.

⁽٢) أبو السعود.

كمالها تتوقف على الكتمان، وجعل التعاون عليها سراً والحديث فيها نجوى.

فالصدقة وهي من الخير قد يؤذي إظهارها المتصدَّق عليه، ويضع من كرامته، ومن ثم قال الله سبحانه وتعالى: ﴿إِن تُبُّـدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِـمَّا هِيُّ وَإِن تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا اللهُ عَلَيْهَا اللهُ عَلَيْهَا أَشَد إيذاء اللهُ عَنْ فَهُو خَيْرٌ لَكُمُ مَ وقد يكون الجهر بالأمر بها والحث عليها أشد إيذاء وإهانة من إيتاءه إياها جهراً، ولو مع الإخلاص وابتغاء مرضاة الله تعالى.

وكذلك الأمر بالمعروف على مسمع من الناس، فكثيراً ما يستاء منه المأمور به، ولا سيما إذا كان الآمر من أقرانه، لأنه يرى في أمره إياه استعلاء عليه بالعلم والفضل، واتهاماً له بالتقصير أو الجهل، فمن ثم كانت النجوى به أبعد عن الإيذاء، ومثله الإصلاح بين الناس، فإنه ربما ترتب على إظهاره والتحدث به كثير من الشر، ألا ترى أن بعض الناس إذا علم أن ما يطالب به من الصلح كان بأمر فلان من الناس. لا يستجيب ولا يقبل، أو يصده عن الرضا به ذكره بين الناس، وعلمه بأنه كان بسعي وتواطؤ. أخرج البيهقي عن أبي أيوب الأنصاري أن النبي على قال له: "يا أبا أيوب ألا أدلك على صدقة خير لك من حمر النعم»، فقال: بلى يا رسول الله، قال: "تصلح بين الناس إذا تفاسدوا، وتقرب بينهم إذا تباعدوا»، وعن عبد الله بن عمر قال: قال رسول الله على: "أفضل الصدقة إصلاح ذات البين»، وعن أبي الدرداء ـ رضي الله عنه ـ قال: قال رسول الله بقال: "أصلاح ذات البين، وأن فساد ذات البين هي الحالقة» بلى يا رسول الله، قال: "إصلاح ذات البين، وأن فساد ذات البين هي الحالقة» أخرجه الترمذي وأبو داود، وقال الترمذي: ويروى عن النبي على أنه قال: "هي الحالقة، لا أقول تحلق الشعر، ولكن تحلق الدين».

وعن سهل بن سعد رضي الله عنه: أن أهل قباء اقتتلوا حتى تراموا بالحجارة، فأخبر رسول الله على فقال: "إذهبوا بنا نصلح بينهم". رواه البخاري.

وعن أم مكتوم بنت عقبة بن أبي معيط رضي الله عنها قالت: سمعت رسول الله عنها يقول: «ليس الكذاب الذي يصلح بين اثنين»، أو قال: «بين

الناس، فيقول خيراً أو ينمي خيراً» متفق عليه، زاد مسلم في رواية له قالت: ولم أسمعه يرخص في شيء مما يقول الناس، إلا في ثلاث: يعني الحرب، والإصلاح بين الناس، وحديث الرجل زوجته، وحديث المرأة زوجها.

﴿وَمَن يَفْعَلُ ذَلِكَ﴾ المذكور من الأمور الثلاثة: الصدقة والمعروف والإصلاح؛ أي: فعل واحداً من هذه الثلاثة أو كلها؛ لأنه لما ذكر أولاً أن الخير في مَنْ أمر.. ذكر هنا ثواب من فعل، ويحتمل كون المعنى: ومن يفعل ذلك المذكور من الأمر بواحد من هذه الثلاثة فكأنه قال: ومن يأمر بذلك المذكور ﴿ابتغاء مرضاة الله﴾؛ أي: لأجل طلب رضوان الله سبحانه وتعالى، لا لغرض دنيوي، كالرياء والسمعة والمحمدة.. ﴿فَسَوْفَ نُوِّيْهِ﴾؛ أي: فسوف يعطي الله سبحانه وتعالى ذلك الفاعل في الآخرة ﴿أَجُرًا عَظِيبًا﴾ وثواباً جسيماً وأجراً جزيلاً، جزاء على عمله ذلك، وهذه الآية من أقوى الدلائل على أن المطلوب من الأعمال الظاهرة رعاية أحوال القلب في إخلاص النية، وتصفية القلب عن داعية الالتفات إلى غرض سوى رضوان الله تعالى.

والخلاصة: أن ابتغاء مرضاة الله تعالى إنما يكون بالإخلاص، وعدم إرادة السمعة والرياء، كما يفعل المتأخرون من الأغنياء والدول، خصوصاً في هذا العصر الفاسد أهله، تصدقنا كذا وكذا، ومنحنا كذا وكذا، وساعدنا كذا وكذا، وبنينا المساجد والقناطر كذا وكذا، وأنفقنا في كذا من الخيرات ملايين كذا وكذا، فهؤلاء إنما يبتغون الربح بما يبذلون أو يعملون، لا مرضاة الله تعالى، ولذلك يشق عليهم أن يكون عملهم خفياً، وأن يخلصوا في الحديث عنه نجياً؛ لأن الاستفادة منه بجذب القلوب إليهم، وتسخير الناس لخدمتهم، ورفعهم لمكانتهم، إنما تكون بإظهاره لهم، ليتعلق الرجاء فيهم. وقرأ أبو عمرو وحمزة (۱): ﴿ وَيُوتِيه ﴾ بالياء، والباقون بالنون، على سبيل الالتفات، ليناسب ما بعده من قوله: ﴿ وُلِهِ مَا قَرَلُ وَنُصَافِه ﴾ فيكون إسناد الثواب والعقاب إلى ضمير المتكلم العظيم، وهو أولى من إسناده إلى ضمير الغائب، ومن قرأ بالياء.

⁽١) البحر المحيط.

لاحظ الاسم الغائب في قوله: ﴿ آبْتِغَآ مُرْضَاتِ ٱللَّهِ ﴾.

وبعد أن وعد اللّه سبحانه وتعالى بالجزاء الحسن لمن فعل ذلك ابتغاء مرضاة الله تعالى، أوعد الذين يتناجون بالشر، ويبيتون ما يكيدون به للناس فقال: ﴿وَمَن يُشَاقِقِ ٱلرَّسُولَ﴾ محمداً ﷺ؛ أي: يخالفه بارتداده عن الإسلام، وإظهار عداوته له، كطعمة بن أبيرق، ﴿مِنْ بَعْدِ مَا نَبَيْنَ لَهُ ٱلْهُدَىٰ﴾؛ أي: من بعد ما ظهرت له الهداية على لسان الرسول، وقامت عليه الحجة ﴿وَيَتَبِعُ﴾ سبيلاً ﴿غَيْرَ سَبِيلِ ٱلْمُؤْمِنِينَ﴾؛ أي: نبعله والياً سبيلاً أَمُؤُمِنِينَ﴾؛ أي: نبعله والياً لما تولى من الضلال، ومباشراً له، ونخلي بينه وبين ما اختاره، ونتركه وما اختاره لنفسه في الدنيا، ونكله إلى ما توكل إليه، ﴿وَنُصُلِهِ جَهَنَمُ ﴾؛ أي: وندخله في الأخرة نار جهنم فيحترق فيها، ﴿وَسَآءَتُ مَمِيرًا﴾؛ أي: قبحت جهنم مرجعاً له، والمخصوص بالذم هي. وقرى وقرى (۱۱): ﴿ونصله﴾ بفتح النون، من صلاه، وقرأ ابن أبي عبلة: ﴿يوله﴾ و﴿يصله﴾ بالياء فيهما، جرياً على قوله: ﴿فَسُوف يؤتيه﴾ بالياء، وفي هاء ﴿فَوَلِهِ ﴾ و﴿نصله﴾ الإشباع والاختلاس ﴿فسوف يؤتيه﴾ بالياء، وفي هاء ﴿فَوَلِهِ ﴾ و﴿نصله﴾ الإشباع والاختلاس والإسكان.

وفي هذه الآية (٢): بيان لسنة الله في عمل الإنسان، وإيضاح لما أوتيه من الإرادة والاستقلال والعمل بالاختيار، فالوجهة التي يتولاها ويختارها لنفسه يوليه الله إياها؛ أي: يجعله واليا لها، وسائراً على طريقها، فلا يجد من القدرة الإلهية ما يجبره على ترك ما اختاره لنفسه، بحسب الاستعداد والإدراك وعمل ما يرى أنه خير له وأنفع في عاجله أو آجله، أو فيهما معاً، ثم ندخله جهنم ونعذبه أشد العذاب؛ لأنه استحب العمى على الهدى، وعاند الحق، واتبع الهوى، وما أقبحها عاقبة لمن تفكر وتدبر، وقد اشترط في هذا الوعيد أن يتبين له الهدى، أما من لم يتبين له فلا يدخل فيه، وهم أصناف:

فمنهم: من نظر في الدليل ولم يظهر له الحق، وبقي متوجها إلى طلبه

⁽١) البحر المحيط. (٢) المراغي.

بتكرار النظر والاستدلال مع الإخلاص، وهذا معذور غير مؤاخذ، ومنهم: من لم تبلغه الدعوة الإسلامية، أو بلغته مشوهة معكوسة ككثير من أهل أوروبا في العصر الحاضر، وحال هؤلاء كحال من سبقهم، ومنهم: من اتبع الهدى تقليداً لمن يثق به كآبائه وخاصة أهله، وهذا لم يتبين له الهدى، ولذلك يتركه إلى كل ما يقره عليه أهله ورؤساؤه من البدع والضلالات والخرافات.

﴿إِنَّ الله الله سبحانه وتعالى ﴿لا يَغْفِرُ أَن يُشْرِكَ بِهِه ﴾؛ أي: لا يغفر البتة لأحد أشرك به سواه، إذا مات على الشرك ﴿وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاء أَه السرك ﴿وَيَغْفِرُ مَا دُونَ الشرك مِن الذنوب، فلا يعذبهم عليه، ذاك أن الشرك هو منتهى فساد الأرواح، وضلال العقول، فكل خير يلابسه لا يقوى على إضعاف مفاسده وأثامه، والعروج بها إلى جوار ربها، إذ أنها تكون موزعة بين شركاء يحولون بينها وبين الخلوص إليه عز وجل، والله لا يقبل إلا ما كان خالصاً له.

﴿ وَمَن يُشْرِكَ بِأَلَو ﴾ سبحانه وتعالى شيئاً فيدعوه معه، ويذكر اسمه مع اسمه، أو يدعوه وحده، ملاحظاً أنه يقربه إليه زلفى.. ﴿ فَقَدَ ضَلَ ﴾ عن القصد، وبعد عن سبيل الرشد ﴿ صَلَالًا بَعِيدًا ﴾ في سبيل الغواية، لأنه ضلال يفسد العقل، ويكدر صفاء الروح، ويجعله يخضع لعبد مثله، ويخضع أمام مخلوق يحاكيه، ويكون عبداً للخرافات والأوهام، أما من لم يشرك بالله.. لم يكن ضلاله بعيداً، فلا يصير محروماً عن الرحمة.

وخلاصة ما تقدم^(١):

١ ـ أن الشرك في العبادة الذي يتجلى في الدعاء هو أقوى أنواع الشرك؛
 لأنه يكون باعتقاد ناشىء عن وجدان حاكم على النفس مستعبد لها.

٢ ـ أن الجزاء في الآخرة يكون تابعاً لما تكون عليه النفس في الدنيا، من
 سلامة العقيدة، ومقدار درجة الفضيلة التي يلازمها فعل الخيرات، أو فساد

⁽١) المراغي.

الفطرة، وخطأ العقيدة، والتدنس بالرذيلة التي يلازمها فعل السيئات.

٣ ـ أن الناس متفاوتون فيما بين ذلك من درجات ودركات، أخسها الشرك، وأعلاها التوحيد، ولكل منهم صفات تناسبها، فلو جاز أن يغفر الشرك، ويجعل صاحبه مع النبيين والصديقين والملائكة المقربين. . لكان ذلك نقضاً لسنة الله التي لا تبديل فيها ولا تغيير.

واعلم: أنه قد تقدم نص هذه الآية بعينها في غرض آخر من هذه السورة، وأعادها هنا مرة أخرى للتأكيد، ولتكون راسخة في نفوس السامعين، لأنه إنما ترجى الهداية والموعظة بإبراز المعانى التي يراد إيداعها في نفوس السامعين في كل سياق يقصد فيه توجيها إليها، وإعدادها لقبولها، ولن يتم ذلك إلا بتكرار المقاصد الأساسية، فالذين عرفوا سنن الاجتماع، وفهموا طبائع البشر وأخلاقهم، يكررون في خطبهم ومقالاتهم أغراضهم ومقاصدهم التي ينشرونها في الصحف والكتب، فإن الذهن إذا تكرر عليه مدح الشيء أو ذمه. . أثر فيه، إلا أن(١) آخــر مــا تــقــدم: ﴿فَقَدِ ٱقْنَرَئَ إِنَّمًا عَظِيمًا﴾، وآخــر هـــذه: ﴿فَقَدُ ضَلَّ ضَلَكُلُا بَعِيدًا﴾، ختمت كل آية بما يناسبها، فتلك كانت في أهل الكتاب، وهم مطلعون من كتبهم على ما لا يشكون في صحته من أمر الرسول على، ووجوب اتباع شريعته، ونسخها لجميع الشرائع، ومع ذلك فقد أشركوا بالله، مع أن عندهم ما يدل على توحيد الله، والإيمان بما نزل، فصار ذلك افتراءً واختلاقاً مبالغاً في العظم والجرأة على الله، وهذه الآية في ناس مشركين، ليسوا بأهل كتب ولا علوم، ومع ذلك فقد جاءهم الهدى من الله، وبان لهم طريق الرشد، فأشركوا بالله، فضلوا بذلك ضلالاً يستبعد وقوعه، أو يبعد عنه الصواب، ولذلك جاء بعده: ﴿ إِن يَدْعُونَ مِن دُونِهِ ۚ إِلَّا إِنْثَا﴾ وجاء بعد تلك: ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ يُزَّكُّونَ أَنْفُسَهُم ﴾، وقوله: ﴿انظُرْ كَيْفَ يَقْتُرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبِّ ﴾ ولم يختلف أحد من المتأولين في أن المراد بهم اليهود، وإن كان اللفظ عاماً، ولما كان الشرك أعظم

⁽١) النهر،

الكبائر.. كان الضلال الناشىء عنه بعيداً عن الصواب، لأن غيره من المعاصي وإن كان ضلالاً لكنه قريب من أن يراجع صاحبه الحق؛ لأن له رأس مال يرجع إليه وهو التوحيد، بخلاف المشرك، ولذلك قال تعالى: ﴿يَدْعُوا مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُدُوهُ وَمَا لَا يَنفَعُمُ أَن اللَّهِ هُو الضَّلَالُ ٱلْبَعِيدُ ﴿ وَناسب هنا أيضاً ذكر الضلال لتقدم الهدى قبله، ذكره أبو حيان في «النهر».

ثم بين الله تعالى كون الشرك ضلالاً بعيداً فقال: ﴿إِن يَدْعُوكَ مِن دُونِهِ اللّهِ إِنْثَا﴾؛ أي: ما يعبد هؤلاء المشركون(١) من أهل مكة وغيرهم إلا أوثاناً يسمونها باسم الإناث، كقولهم: اللات والعزى ومناة، واللات تأنيث الله، والعزى تأنيث العزيز، ومناة تأنيث المنان، أو لأنهم يزينونها على هيئات النسوان. أو المعنى(٢): هؤلاء المشركون لا يدعون لقضاء حاجتهم وتفريج كربهم إلا أمواتاً، فقد كانوا يعظمون الموتى ويدعونها، كما يفعل ذلك كثير من أهل الكتاب أو إلا إناثاً كاللات والعزى، وقد كان لكل قبيلة صنم يسمونه أنثى بني فلان.

وقرأ أبو رجاء (٣): ﴿إن تدعون﴾ بالتاء على الخطاب، ورويت عن عاصم، وفي مصحف عائشة ـ رضي الله عنها ـ: ﴿إلا أوثاناً﴾ جمع وثن وهو الصنم، وقرأ بذلك أبو السوار والهنائي، وقرأ الحسن: ﴿إلا أنثى﴾ على التوحيد، وقرأ ابن عباس وأبو حيوة والحسن وعطاء وأبو العالية وأبو نهيك ومعاذ القاريء: ﴿أَنتاً﴾ جمع أنيث كغرير وغرر، والأنيث: المخنث الضعيف من الرجال، وقرأ سعد بن أبي وقاص وعبد الله بن عمر وأبو المتوكل وأبو الجوزاء: ﴿إلا وثناً﴾ بفتح الواو والثاء من غير همزة، وقرأ ابن المسيب ومسلم بن جندب، ورويت عن ابن عباس وابن عمر وعطاء: ﴿إلا أنشاً﴾ يريدون وَثَناً، وقرأ أبو أيوب السجستاني: ﴿إلا وثناً﴾ بضم الواو والثاء من غير همزة كشُقُق، وقرأت فرقة:

⁽١) المراح.

⁽٢) المراغى.

⁽٣) البحر المحيط.

﴿إِلا أَثْناً﴾ بسكون المثلثة، وأصله وثناً، فاجتمع في هذا اللفظ ثمان قراءات ﴿إِنَاناً﴾ و﴿أَثْنَا﴾ و﴿أَثْنَا﴾ و﴿أَثْنَا﴾ و﴿أَثْنَا﴾ و﴿أَثْنَا﴾

وران يكدُون إلا شيطانا مريداه؛ أي: وما يعبدون بعبادتها إلا شيطانا، شديد التمرد والبعد عن طاعة الله، إذ هو الذي أمرهم بعبادتها، وأغراهم بها، فكانت طاعتهم له في ذلك عبادة له، ﴿ لَهَنهُ اللهُ ﴾ سبحانه وتعالى؛ أي: طرده الله عن كل خير، وأبعده عن رحمته وفضله، فإنه داعية كل شر وباطل في نفس الإنسان، بما يوسوس في صدره ويعده ويمنيه ﴿ وَقَالَ ﴾؛ أي: الشيطان عندما لعنه الله تعالى: وعزتك ﴿ لَأَخِّذَنّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَعْرُوضًا ﴾؛ أي: الشيطان ويقبلون من عبادك حظاً مقدراً معيناً، وهم الذين يتبعون خطوات الشيطان ويقبلون وساوسه، وروي عن النبي ﷺ أنه قال: «من كل ألف واحد لله، وسائره للناس ولإبليس». وقيل: النصيب المفروض هو ما للشيطان في نفس كل أحد من ولا بليس». وقيل: النصيب المفروض هو ما للشيطان في نفس كل أحد من يكن بالشرك فبالمعصية والإصرار عليها، أو الرياء في العبادة، لكن الله أخبر أنه ليس له سلطان على عباده المخلصين، وقد جاء في القرآن والحديث ما يدل على هذا.

والخلاصة: أن الشيطان خلق متمرداً على الحق، بعيداً من الخير، مغرى بإغواء البشر وإضلالهم.

﴿ وَلَأُضِلَنَّهُمْ عن طريق الهدى، ﴿ وَلَأُمْنِينَهُمْ ﴾؛ أي: ولألقين في قلوبهم الأماني الكاذبة، وهي تورث شيئين: الحرص والأمل، وهما يستلزمان أكثر الأخلاق الذميمة، ويلازمان للإنسان، وفي الحديث: «يهرم ابن آدم ويشبّ معه اثنان: الحرص والأمل». فالحرص يستلزم ركوب الأهوال، فإذا اشتد حرصه على الشيء. فقد لا يقدر على تحصيله إلا بمعصية الله وإيذاء الخلق، وإذا طال أمله. نسي الآخرة، وصار غريقاً في الدنيا، فلا يكاد يقدم على التوبة، ولا يكاد يؤثر فيه الوعظ، فيصير قلبه كالحجارة أو أشد قسوة.

وقيل: إضلال الشيطان لمن يضلهم هو صرفهم عن العقائد الصحيحة،

وشغلهم عن الدلائل الموصلة إلى الحق والهدى، وتمنيته لهم تزيينه لهم الاستعجال باللذات الحاضرة، والتسويف بالتوبة والعمل الصالح.

والخلاصة: أن من شأن الشيطان ومقتضى طبعه: إضلال العباد، وشغلهم بالأماني الباطلة، كرحمة الله للمجرمين بغير توبة، والخروج من النار بعد دخولها بالشفاعة، وتزيين لذات الحياة العاجلة على ثواب الآجلة ونعيمها.

وقال الشوكاني^(۱): واختلف العلماء في هذا التغيير ما هو، فقالت طائفة: هو الخصاء، وفقء الأعين، وقطع الآذان، وقال آخرون: إن المراد بهذا التغيير هو: أن الله سبحانه وتعالى خلق الشمس والقمر والأحجار والنار ونحوها من المخلوقات لما خلقها له، فغيرها الكفار بأن جعلوها آلهة معبودة، وبه قال الزجاج، وقيل: المراد بهذا التغيير، تغيير الفطرة التي فطر الله الناس عليها، ولا مانع من حمل الآية على جميع هذه الأمور، حملاً شمولياً أو بدلياً، انتهى.

⁽١) فتح القدير.

وعلى هذا القول الأخير فالمراد^(۱) بخلّق الله دينَه لأنه دين الفطرة، وهي الخلقة قال تعالى: ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفَا فِطْرَتَ اللهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْها لَا المخلقة قال تعالى: ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَتَ اللهِ الفَعْرِةِ الإنسانية عما لَبْدِيلَ لِخَلِقِ اللهِ ذَلِكَ الدِّيثُ الْقَيِّمُ ﴾؛ أي: إنه يراد به تغيير الفطرة الإنسانية عما فطرت عليه، من الميل إلى النظر والاستدلال، وطلب الحق، وتربيتها، وتعويدها الأباطيل والرذائل والمنكرات، فالله قد أحسن كل شيء خلقه، وهؤلاء يفسدون ما خلق الله، ويطمسون عقول الناس.

والخلاصة: أن الدين الفطري الذي هو من خلق الله وآثار قدرته ليس هو مجموع الأحكام التي جاء بها الرسل ليبلغوها للناس، بل هو ما أودعه في فطرة البشر من توحيده والاعتراف بقدرته وجلاله، وهو ما أشار إليه في الحديث: «كل مولود يولد على الفطرة».

ومن أهم أسس هذا الدين: فطرية العبودية للسلطة الغيبية، التي تنتهي إليها الأسباب، وتقف دون الوصول إلى حقيقتها العقول، وقرأ أبو عمرو^(۲): ﴿والْمرنهم﴾ بغير ألف كذا قاله ابن عطية، وقرأ أبي: ﴿وأضلنهم وأمنينهم وآمرنهم﴾ وتكون جملاً مقولة، لا مقسماً عليها.

﴿ وَمَن يَتَخِذِ الشّيطان وَلِيَّا مِن دُونِ اللّه ﴾؛ أي: ومن يجعل الشيطان المطرود ولياً وناصراً له متولياً عليه، أو يجعله رباً يطيعه من دون الله، ويتبع وسوسته وإغواءه، وهو البعيد من أسباب رحمة الله وفضله. ﴿ فَقَدْ خَسِرَ خُسراناً مُّينِنا ﴾؛ أي: خسراناً ظاهراً في الدنيا والآخرة، بتضييع رأس ماله وهو الدين الفطري، وذلك لأن طاعة الله تفيد المنافع العظيمة الدائمة، وطاعة الشيطان تفيد المنافع القليلة المنقطعة، ويعقبها العذاب الأليم؛ إذ أنه يكون أسير الأوهام والخرافات يتخبط في عمله على غير هدى، ويفوته الانتفاع التام بما وهبه الله من العقل والمواهب الكسبية التي أوتيها الإنسان وميز بها من بين أصناف الحيوان، ﴿ يَعِدُهُمُ ﴾؛ أي: يعد الشيطان الناس الفقر إذا هم أنفقوا شيئاً

⁽١) المراغي. (٢) البحر المحيط.

من أموالهم في سبيل الله، ويوسوس لهم بأن أموالهم تنفد أو تقل، ويصبحون فقراء أذلاء، ويعدهم الغنى والثروة حين الإغراء بالقمار، ويعد من يغريه بالتعصب لرأيه وإيذاء مخالفه فيه من أهل دينه للجاه والشهرة وبعد الصيت ﴿وَيُمَنِّيهِمُ ﴾؛ أي: يلقي في قلوبهم أنه ستطول أعمارهم، وينالون من الدنيا آمالهم ومقاصدهم، ويوقع في قلوبهم أن الدنيا دول، فربما تيسرت لهم كما تيسرت لغيرهم، ويعدهم أيضاً بأن لا قيامة ولا جزاء، فاجتهدوا في استيفاء اللذات الدنيوية.

ويدخل في وعد الشيطان وتمنيته ما يكون من أوليائه من الإنس، وهم قرناء السوء، الذين يزينون للناس الضلال والمعاصي، ويمدونهم في الطغيان، وينشرون مذاهبهم الفاسدة، وآراءهم الضالة التي يبتغون بها الرفعة والجاه والمال، وهؤلاء يوجدون في كل زمان ومكان، ﴿وَمَا يَعِدُهُمُ ٱلشَّيَطُكُنُ إِلَّا عُهُرًا﴾؛ أي: وما يعدهم الشيطان إلا باطلاً يغترون به، ولا يملكون منه ما يحبون، فيزين لهم النفع في بعض الأشياء، وهي مشتملة على كثير من الآلام والمضار، فالزاني أو المقامر أو شارب الخمر يخيل إليه أنه يتمتع باللذات، بينما هو في الحقيقة يتمتع بلذائذ وقتية، تعقبها آلام دنيوية طويلة المدى وخيمة العواقب، إلى عذاب أخروي لا يعلم كنهه إلا من أحاط بكل شيء علماً. وقرأ الأعمش: ﴿وما يعدهم﴾ بسكون الدال، خفف لتوالى الحركات.

وبعد أن بين حال أولياء الشيطان.. ذكر عاقبتهم فقال: ﴿أَوْلَتَهِكَ﴾ الذين يعبث بهم الشيطان بوسوسته، أو بإغواء دعاة الباطل من أوليائه ﴿مَأْوَنهُمُ ﴾؛ أي: مسكنهم ومنازلهم في الآخرة ومرجعهم ومصيرهم ﴿جَهَنّمُ وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا﴾؛ أي: عن جهنم ﴿يَحِيصًا﴾؛ أي: معدلاً ومهرباً يفرون إليه، إذ هم بطبيعتهم ينجذبون إليها، ويتهافتون عليها تهافت الفراش على النار، فتصلى وجوههم وجنوبهم وظهورهم. ثم بعدئذ ذكر عاقبة من لا يستجيب دعوة الشيطان وأولياءه، ولا يصيخ لأمره ونهيه فقال: ﴿وَالّذِينَ اَمنُوا ﴾ بالله ورسوله ﴿وَعَمِلُوا الصَّلِحَتِ ﴾؛

أي: بساتين ﴿ يَحْرِى ﴾؛ أي: تسيل ﴿ مِن تَحْتِهَا ﴾؛ أي: من تحت أشجارها وقصورها ﴿ الْأَنْهَدُ ﴾ من الماء واللبن والخمر والعسل، حالة كونهم ﴿ خَلِدِينَ ﴾؛ أي: ماكثين ﴿ فِيها ﴾؛ أي: في تلك الجنات ﴿ أَبُداً ﴾؛ أي: أمداً لا نهاية له ولا انقضاء، لا يموتون ولا يخرجون منها، وذلك هو الفوز العظيم لمن سمت نفسه عن دنس الشرك، فلم تجعل لله أنداداً، ولم تحط بها الخطيئة في صباحها ومسائها، في غدوها ورواحها، وقرىء: ﴿ سيدخلهم ﴾ بالياء.

ولما ذكر أن وعد الشيطان هو غرور باطل.. ذكر أن هذا الوعد منه تعالى هو الحق الذي لا ارتياب فيه، ولا شك في إنجازه فقال: ﴿وَعَدَ اللّهِ ﴾؛ أي: وعدهم الله تعالى بذلك الإدخال وعداً لا خلف فيه، وحق ذلك الإدخال، ﴿حَقّاً ﴾ فالأول مؤكد لنفسه، والثاني مؤكد لغيره ﴿وَمَنْ أَصَّدَقُ مِنَ اللّهِ قِيلًا ﴾؛ أي: لا أحد أصدق من الله قولاً فيما وعده لعباده الصالحين، وهذا توكيد ثالث، وفائدة هذه التوكيدات: معارضة مواعيد الشيطان الكاذبة، وترغيب العباد في تحصيل ما وعده الله تعالى.

والمعنى: ذلك الذي وعدكم الله به هو الوعد الحق، فهو القادر على أن يعطي ما وعد بفضله وجوده وواسع كرمه ورحمته، وأما وعد الشيطان فهو غرور من القول وزور، إذ هو عاجز عن الوفاء، فهو يدلي إلى أوليائه بباطله، فحقه أن لا يستجاب له أمر ولا نهي، ولا تتبع له نصيحة، فوساوسه أباطيل وسراب بقيعة، يحسبه الظمآن ماء حتى إذا جاءه لم يجده شيئاً.

﴿ لَيْسَ ﴾ الثواب الذي تقدم الوعد به في قوله تعالى: ﴿ سَنُدُخِلُهُمْ جَنَّتٍ بَمْرِى مِن عَجْمًا الْأَنْهَرُ ﴾ حاصلاً ﴿ إِلْمَانِيَكُمْ ﴾ ؛ أي: بتمنياتكم يا معشر المؤمنين أن يغفر لكم وإن ارتكبتم الكبائر؛ أي: فإنكم تمنيتم أن لا تؤاخذوا بسوء بعد الإيمان ﴿ وَلاّ ﴾ حاصلاً بـ ﴿ أَمَانِي آهَلِ الْكِتَبُ ﴾ ؛ أي: بتمنيات اليهود والنصارى، فإنهم قالوا: ﴿ فَن الْمَعْنَ اللّهِ اللّهِ عَلَى اللّهُ اللّهِ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ الله

ذلك الثواب بالأماني، وإنما يستحق بالإيمان والعمل الصالح. أو المعنى: ليس فضل الدين وشرفه ولا نجاة أهله به حاصلاً بأن يقول القائل منهم إن ديني أفضل وأكمل، بل عليه أن يعمل بما يهديه إليه، فإن الجزاء إنما يكون على العمل، لا على التمني والغرور، فليس أمر نجاتكم ولا أمر نجاة أهل الكتاب منوطاً بالأماني في الدين، فالأديان لم تشرع للتفاخر والتباهي، ولا تحصل فائدتها بالانتسباب إليها دون العمل بها.

وقرأ الحسن، وأبو جعفر، وشيبة بن نصاح، والحكم، والأعرج: ﴿بِأَمَانِيكُم ولا أَمَانِي أَهِلِ الكتابِ﴾ بتخفيف الياء ساكنة، جمعاً على فعالل، كما يقال: قراقر وقراقير في جمع قرقور ـ بوزن عصفور ـ: السفينة الطويلة.

ثم أكد ذلك وبينه بقوله: ﴿مَن يَعْمَلْ سُوّءًا﴾ ويرتكب ذنباً أيَّ ذنب كان، سواء كان مؤمناً أم كافراً ﴿يُجُرِّ بِهِ هِ ؛ أي: يجازى بذلك الذنب الذي ارتكبه، فالمؤمن يجزى عند عدم التوبة، إما في الدنيا بالمصيبة، أو بعد الموت قبل دخول الجنة، أو بإحباط ثواب طاعته بمقدار عقاب تلك المعصية، والكافر يجزى بالمحن والبلاء في الدنيا وفي الآخرة دائماً، فعلى الصادق في دينه أن يحاسب نفسه على العمل بما هداه إليه كتابه ورسوله، ويجعل ذلك المعيار في سعادته، لا أن يجعل تكأته أن هذا الكتاب أكمل، ولا أن ذلك الرسول أفضل.

وأخرج مسلم وغيره عن أبي هريرة قال: لما نزلت هذه الآية: ﴿مَن يَعْمَلَ اللَّهِ عَلَى الْمُسَوّعُ اللَّهِ عَلَى المسلمين، وبلغت منهم مبلغاً شديداً، فشكوا ذلك إلى رسول الله على فقال: «سددوا وقاربوا، فإن في كل ما أصاب المسلم كفارة، حتى الشوكة يشاكها، والنكبة ينكبها»، والأحاديث بهذا المعنى كثيرة، ومن ثم يرى عامة العلماء الأمراض والأسقام ومصايب الدنيا وهمومها يكفر الله بها الخطايا.

﴿ وَلَا يَجِدُ الذي يعمل السوء، ويستحق العقاب عليه ﴿ لَهُ ﴾؛ أي: لنفسه ﴿ مَن دُونِ ٱللَّهِ ﴾ الذي يعمل السوء، ويستحق العقاب عليه ﴿ وَلِيًّا ﴾ غير الله يتولى أمره، ويدفع الجزاء عنه، ﴿ وَلَا نَصِيرًا ﴾ ينصره، وينقذه مما يحل به، لا من الأنبياء الذين تفاخر بهم، ولا

من غيرهم من المخلوقات التي اتخذها بعض البشر آلهة وأرباباً من دون اللّه، فكل تلك الأماني تكون أضغاث أحلام، وإنما يكون المدار في ذلك على الإيمان والأعمال، وأما شفاعة الأنبياء والملائكة في حق العصاة فإنما تكون بإذن الله تعالى، وإذا كان الأمر كذلك. . فلا وليّ لأحد ولا نصير لأحد إلا الله تعالى.

وقرأ الجمهور: ﴿وَلَا يَجِدُ﴾ بالجزم عطفاً على الجزاء، وروى ابن بكار عن ابن عامر: ﴿ولا يجدُ﴾ بالرفع على الاستثناف.

﴿ وَمَن يَعْمَلُ مِنَ الْفَهَلِحَتِ ﴾؛ أي: بعضها (١) ، حالة كونه ﴿ مِن ذَكِرٍ أَوَ أُنْثَى ﴾ أو خنثى، ﴿ وَهُو مُؤْمِنٌ ﴾؛ أي: وحالة كونه مؤمناً، فالحال الأولى لبيان من يعمل، والحال الثانية لإفادة اشتراط الإيمان في كل عمل صالح، ﴿ فَأُولَتِكَ ﴾ العاملون المتصفون بالإيمان ﴿ يَدْخُلُونَ ٱلْجَنَّةَ ﴾ جزاء على عملهم الصالح، ﴿ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا ﴾؛ أي: ولا ينقصون من جزاء أعمالهم الصالحة شيئاً قليلاً ولا كثيراً، ولو قدر نقرة النواة.

ويستفاد من الآية: أن جزاء الأعمال الصالحة في الآخرة، وأما النعم التي يعطاها المؤمن في الدنيا من عافية ورزق وغير ذلك، فليست جزاء لأعماله الصالحة، بل تكفل الله بها لكل حي في الدنيا مسلماً أو كافراً، وإذا لم (٢) ينقص ثواب المطيع، فلأن لا يزاد عقاب العاصي أولى وأحرى، كيف لا والمجازي أرحم الراحمين، وهو السر في الاقتصار على ذكره عقيب الثواب.

ومعنى الآية: أي ومن (٣) يعمل كل ما يستطيع عمله من الأعمال التي تصلح بها النفوس، في أخلاقها وآدابها وأحوالها الاجتماعية، سواء كان العامل ذكراً أو أنثى، وهو مطمئن القلب بالإيمان. فأولئك العاملون المؤمنون بالله واليوم الآخر يدخلون الجنة، بزكاء أنفسهم وطهارة أرواحهم، ولا يظلمون من أجور أعمالهم شيئاً، ولو حقيراً كالنقير.

⁽١) الشوكاني والمراح. (٣) المراغي.

⁽٢) أبو السعود.

وفي هذه الآية وما قبلها من العبرة والموعظة ما يهدم صروح الأماني التي يأوي إليها الكسالى وذوو الجهالة من المسلمين، الذين يظنون أن الله يحابي من يسمي نفسه مسلماً، ويفضله على اليهودي والنصراني لأجل هذا اللقب، فالذين يفخرون بالانتساب إليه وقد نبذوه وراء ظهورهم، وحرموا الاهتداء بهديه، هم في ضلال مبين. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وأبو بكر: ﴿يدخلون﴾ بضم حرف المضارعة مبنياً للمفعول هنا، وفي مريم، وفي أولى غافر، وقرأ كذلك ابن كثير وأبو بكر في فاطر، وقرأ الباقون بفتحها مبنيا للفاعل.

وبعد أن بين الله سبحانه وتعالى أن النجاة والسعادة منوطان بصالح الأعمال مع الإيمان. أردف ذلك بذكر درجات الكمال فقال: ﴿وَمَنَ أَحْسَنُ دِينًا﴾؛ أي: لا أحد أحسن ديناً وطريقة ﴿وَبَعَنَ أَسْلَمَ وَجَهَهُ﴾؛ أي: نفسه ﴿لِلَهِ وعبر بالوجه عن النفس لأنه أشرف الأعضاء؛ أي: ممن عرف ربه بقلبه، وأقر بربوبيته وبعبودية نفسه، وجعل قلبه خالصاً لله وحده، فلا يتوجه إلى غيره في دعاء ولا رجاء، ولا يجعل بينه وبينه حجاباً من الوسطاء والشفعاء، ولا يرى في الوجود إلا هو، ويعتقد أنه سبحانه وتعالى ربط الأسباب بالمسببات، فلا يطلب شيئاً إلا من خزائن رحمته، ولا يأتي بيوت هذه الخزائن إلا من مسالكها، وهي السنن والأسباب التي سنها في الخلائق، ﴿وَهُوَ مُحْسِنٌ ﴾؛ أي: والحال أنه آت بالحسنات تارك للسيئات؛ أي: والحال أنه مع هذا الإيمان الكامل والتوحيد الخالص محسن للعمل، مُتَحَلِّ بأحسن الأخلاق والفضائل.

وقد عبر عن توجه القلب بإسلام الوجه؛ لأن الوجه أعظم مظهر لما في النفس، من إقبال وإعراض وسرور وكآبة، وما فيه هو الذي يدل على ما في السريرة، ﴿وَاتَبَّعَ مِلَّةَ إِبْرَهِيمَ ﴾ معطوف على أسلم، وقوله: ﴿حَنِيفًا ﴾ إما حال من إبراهيم.

والمعنى: أي واتبع ذلك المسلم الذي أسلم وجهه لله، إبراهيم الخليل عليه السلام في دينه وملته الحنيفية، حالة كون إبراهيم حنيفاً، وماثلاً عن الوثنية وأهلها، ومتبرئاً مما كان عليه أبوه وقومه، إلى الدين الحق، والصراط المستقيم

الذي هو عبادة الله وحده، قال تعالى: ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاتُ مِمَّا تَعَبُدُونَ اللهِ إِلَّا الَّذِي فَطَرَفِي فَإِنَّهُ سَيَهْدِينِ ﴿ وَإِما حال من المتبع، والمعنى: حالة كون ذلك المتبع ماثلاً عن الأديان الباطلة إلى الدين الحق، الذي هو ملة إبراهيم.

قال ابن عباس^(۱): ومن دين إبراهيم عليه السلام الصلاة إلى الكعبة، والطواف، ومناسك الحج، والختان ونحو ذلك. فإن قلت: ظاهر هذه الآية يقتضي أن شرع محمد على هذا لم يكن لمحمد شرع يستقل به، وليس الأمر كذلك فما الجواب؟.

قلت: إن شرع إبراهيم وملته داخلان في شرع محمد على وملته، مع زيادات كثيرة حسنة خص الله بها محمداً على، فمن اتبع ملة محمد الله على المنها داخلة في ملة محمد الله وشرع إبراهيم داخل في شرع محمد الله وإنما قال تعالى: ﴿وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَهِيمَ لَأَن إبراهيم عليه السلام كان يدعو إلى توحيد الله وعبادته، ولهذا خصه بالذكر؛ لأنه كان مقبولاً عند جميع الأمم، فإنَّ العرب كانوا يفتخرون بالانتساب إليه، وكذا اليهود والنصارى، وإذا ثبت هذا، وأن شرعه كان مقبولاً عند الأمم، وأن شرع محمد على وملته هو شرع إبراهيم وملته. لزم الخلق عموماً الدخول في دين محمد على وقبول شرعه وملته.

﴿وَأَتَّخَذَ الله ﴿ سبحانه وتعالى ﴿ إِلرَهِيمَ خَلِيلاً ﴾ ؛ أي: صفياً بالرسالة والنبوة ، محباً له خالص الحب؛ أي: اصطفاه الله سبحانه وتعالى من أهل أرضه بالنبوة والرسالة ، لإقامة دينه ، وتوحيده في بلاد غلبت عليها الوثنية ، وأفسد الشرك عقول أهلها ، وقد بلغ من الزلفى عند ربه ما صح به أن يسمى خليلاً وصفياً ، فقد اختصه بكرامة ومنزلة تشبه الخليل لدى خليله ، ومن كانت له هذه المنزلة كان جديراً أن تُتبع ملته وتؤتسى طريقته .

⁽١) الخازن.

والخلاصة: أنه مَنَّ عليه بسلامة الفطرة، وقوة العقل، وصفاء الروح، وكمال المعرفة، وفنائه في التوحيد.

وإنما سمي^(۱) إبراهيم خليلاً لأنه انقطع إلى الله في كل حال، وقيل: لأنه والى في الله وعادى في الله، وقيل: لأنه تخلق بأخلاق حسنة وخلال كريمة، وقيل: الخليل المحب الذي ليس في محبته خلل، وسمي إبراهيم خليل الله لأنه أحبه محبة كاملة ليس فيها نقص ولا خلل، وأنشد في معنى الخلة التي هي بمعنى المحبة:

قَدْ تَخَلَّلْتَ مَسْلَكَ ٱلرُّوْحِ مِنِّيْ وَبِهِ سُمِّيَ ٱلْخَلِيْلُ خَلِيْلَا ومعنى خلة العبد لربه: جعل فقره وفاقته وحاجته إلى الله تعالى، ومعنى خلة الله للعبد: هي تمكينه من طاعته وعصمته وتوفيقه وستر خلله ونصره والثناء عليه، فقد أثنى الله عز وجل على إبراهيم عليه السلام، وجعله إماماً للناس يقتدى به.

ثم ذكر ما هو كالعلة لما سبق بقوله: ﴿وَلِلَّهِ ﴾ سبحانه وتعالى، لا لغيره ﴿مَا فِي السّموات فِي السّموات وَمَا فِي الأَرْضِ ملك له ومن خلقه، مهما اختلفت صفات المخلوقات. فجميعها مملوكة عابدة له، خاضعة لأمره، يصطفي من يشاء منها بما شاء من كرمه وجوده، لا اعتراض عليه ﴿وَكَانَ الله ﴾ سبحانه وتعالى ﴿وِكُلِّ شَيّه ﴾ من أهل السموات والأرض وغيرهما ﴿يُحِيطًا ﴾ إحاطة قهر وتسخير، وإحاطة علم وتدبير، وإحاطة وجود؛ لأن هذه الموجودات ليس وجودها من ذاتها، ولا هي ابتدعت نفسها، بل وجودها مستمد من ذلك الوجود الأعلى، فالوجود الإلهي هو المحيط بكل موجود، فوجب أن يخلص له الخلق، ويتوجه إليه العباد، فهذه الجملة مقررة لمعنى الجملة التي قبلها؛ أي: أحاط علمه بكل شيء، لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الإ أحصاها.

وقد جاءت هذه الآية خاتمة لما تقدم لفوائد:

⁽١) الخازن.

منها: بيان الدليل على أنه المستحق وحده لإسلام الوجه له، والتوجه إليه في كل حال؛ لأنه هو المالك لكل شيء، وغيره لا يملك لنفسه شيئاً.

ومنها: نفي ما يتوهم في اتخاذ إبراهيم خليلاً من أن هناك شيئاً من المقاربة في حقيقة الذات والصفات.

ومنها: التذكير بقدرته تعالى على إنجاز وعده ووعيده في الآيات التي قبلها، إذ من له ما في السموات وما في الأرض خلقاً وملكاً فهو أكرم من وعد، وفي «الفتوحات»: وهذه الجملة مستأنفة، مقررة لوجوب طاعة الله تعالى، وقيل: لبيان أن اتخاذه لإبراهيم خليلاً ليس لاحتياجه إلى ذلك، كما هو شأن الآدميين، وقيل: لبيان أن الخلة لا تخرج إبراهيم عن رتبة العبودية، وقيل: لبيان أن اصطفائه إبراهيم للخلة بمحض مشيئته تعالى اهـ.

فصل

وقد اتخذ الله تعالى محمداً ﷺ خليلاً كما اتخذ إبراهيم خليلاً، فقد ثبت في «الصحيحين» عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال: «لو كنت متخذاً خليلاً غير ربى.. لاتخذت أبا بكر خليلاً».

وعن ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي ﷺ: "لو كنت متخذاً خليلاً.. لاتخذت أبا بكر خليلاً، ولكنه أخي وصاحبي، وقد اتخذ الله صاحبكم خليلاً أخرجه مسلم، فقد ثبت بهذين الحديثين الخلة للنبي ﷺ، وزاد على إبراهيم عليه السلام بالمحبة، فمحمد ﷺ خليل الله وحبيبه، فقد جاء في الحديث عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال: "ألا وأنا حبيب الله ولا فخر" أخرجه الترمذي بأطول منه.

الإعراب

﴿ لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِن نَجُونِهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُونٍ أَوْ إِصْلَجَ مَيْنِ النَّاسِ وَمَن يَفْعَلُ ذَلِكَ ٱبْتِغَاءَ مَرْضَاتِ ٱللَّهِ فَسَوْفَ نُوْلِهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿ إِلَى الْبَيْغَاءَ مَرْضَاتِ ٱللَّهِ فَسَوْفَ نُوْلِهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿ إِلَى اللَّهِ عَلَيْهُا اللَّهُ ﴾.

﴿لَّا﴾: نافية عاملة عمل إن، ﴿خَيْرَ﴾: في محل النصب اسمها، ﴿فِي

كَثِيرِ ﴾: جار ومجرور خبر ﴿لا ﴾، والجملة مستأنفة، ﴿يَن نَجُوَنهُم ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه صفة لـ﴿كَثِيرِ ﴾، ﴿إِلّا ﴾: أداة استثناء، ﴿مَنَ ﴾: السم موصول في محل النصب على الاستثناء، ولكنه على حذف مضاف تقديره: إلا نجوى من أمر، أو في محل الجر بدل من ﴿نَجُونهُم ﴾، ﴿أَمَر ﴾: فعل ماض، وفاعله ضمير يعود على ﴿مَن ﴾، ﴿يَمِدَقَةٍ ﴾: متعلق به، والجملة صلة الموصول، ﴿أَوَ مَعْرُونِ أَوْ إِصَلَيْج ﴾: معطوفان على ﴿صدقة ﴾، ﴿بَيْنَ النّاسِ ﴾: ظرف ومضاف إليه متعلق بـ﴿إِمْلَيْج ﴾، ﴿وَمَن ﴾ ﴿الواو ﴾ استثنافية، ﴿مَن ﴾: اسم شرط في محل الرفع مبتدأ، والخبر جملة الشرط أو الجواب أو هما، ﴿يَقَمَلَ ذَلِك ﴾: فعل ومفعول، مجزوم على كونه فعل شرط لها، وفاعله ضمير يعود على ﴿مَن ﴾ الشرطية وجوباً ؛ لكون الجواب جملة تسويفية، ﴿الفاء ﴾: رابطة لجواب ﴿مَن ﴾ الشرطية وجوباً ؛ لكون الجواب جملة تسويفية، ﴿سوف ﴾: حرف تنفيس، ﴿نَوْلِيه ﴾: فعل ضمير يعود على الله، والجملة في محل الجزم جواب ﴿مَن ﴾ الشرطية، وجملة ضمير يعود على الله، والجملة في محل الجزم جواب ﴿مَن ﴾ الشرطية، وجملة ضمير يعود على الله، والجملة في محل الجزم جواب ﴿مَن ﴾ الشرطية، وجملة الشرطية مستأنفة.

﴿ وَمَن يُشَاقِقِ ٱلرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا نَبَيَّنَ لَهُ ٱلْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ ٱلْمُؤْمِنِينَ ثُوَلِهِ، مَا تَوَكَّى وَنُصَّلِهِ، جَهَنَيَّ وَسَآءَتُ مَصِيرًا ﴿ اللَّهُ ﴾ .

﴿ وَمَنَ ﴾ : ﴿ الواو ﴾ : عاطفة أو استئنافية ، ﴿ من يشاقق الرسول ﴾ : جازم ومجزوم ومفعول ، و ﴿ مَنْ ﴾ : في محل الرفع مبتدأ ، والخبر جملة الشرط أو الجواب ، وفاعله ضمير يعود على ﴿ مَنْ ﴾ ، ﴿ مِنْ بَعْدِ ﴾ : جار ومجرور متعلق به ، ب ﴿ يُشَاقِي ﴾ ، ﴿ مَا ﴾ : مصدرية ، ﴿ نَبَيّنَ ﴾ : فعل ماض ، ﴿ لَهُ ﴾ : متعلق به ، ﴿ اللّهُدَىٰ ﴾ : فاعل ، والجملة الفعلية صلة ﴿ مَا ﴾ المصدرية ، ﴿ مَا ﴾ مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بإضافة الظرف إليه ، تقديره : من بعد تبين الهدى له ، ﴿ وَيَتّبِعُ ﴾ : معطوف على ﴿ مَنْ ﴾ ، ﴿ فَيّرَ سَبِيلِ ﴿ وَمَنْ ﴾ ، ﴿ فَيّرَ سَبِيلِ الله على الله ومضاف إليه . ﴿ فَوَلِدٍ ﴾ : فعل ومفعول أول ، مجزوم بـ ﴿ من ﴾

على كونه جواباً لها، وفاعله ضمير يعود على الله، وجملة ﴿مَنْ الشرطية معطوفة على جملة ﴿مَنْ الأولى أو مستأنفة، ﴿مَا : موصولة أو موصوفة في محل النصب مفعول ثان لولى، ﴿تَوَلَى *: فعل ماض وفاعله ضمير يعود على ﴿مَنْ *، ومفعوله محذوف تقديره تولاه، وهو العائد على ﴿مَا *، والجملة صلة لوما * أو صفة لها، ﴿وَنُصَالِمِ * : فعل ومفعول أول، معطوف على ﴿فُولِمِ *) وفاعله ضمير يعود على الله، ﴿جَهَنَمُ * : مفعول ثان، ﴿وَسَآءَتُ * : فعل ماض من أفعال الذم، وفاعله ضمير يعود على ﴿جَهَنَمُ * ، ﴿مَعِيرًا * : تمييز، والجملة أنشائية لا محل لها من الإعراب.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ، وَيَغْفِرُ مَا دُوتَ ذَلِكَ لِمَن يَشَآهُ وَمَن يُشْرِكَ بِاللّهِ فَقَدْ ضَلَ ضَلَلًا بَعِيدًا ﴿ ﴾.

﴿إِنَّ اللهُ ؛ ناصب واسمه، ﴿لا يَغْفِرُ ﴾ : ناف وفعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على ﴿الله ﴾ ، والجملة في محل الرفع خبر ﴿إِنَّ ﴾ ، وجملة ﴿إِنَّ ﴾ مستأنفة، ﴿أَنَ ﴾ : حرف نصب ومصدر، ﴿يُثَرِّكَ ﴾ : فعل مضارع مغير الصيغة منصوب بـ﴿أَنْ ﴾ ﴿ إِيهِ ﴾ : جار ومجرور في محل الرفع نائب فاعل، وجملة ﴿أَنَ ﴾ المصدرية مع صلتها في تأويل مصدر منصوب على المفعولية، تقديره : لا يغفر الإشراك به، ﴿وَيَمْفِرُ ﴾ : فعل مضارع وفاعله ضمير يعود على ﴿الله ﴾ ، والجملة في محل الرفع معطوفة على جملة ﴿لا يَغْفِرُ ﴾ ، ﴿مَا ﴾ : موصولة أو موصوفة في محل النصب مفعول به، ﴿دُونَ ذَلِكَ ﴾ : ظرف ومضاف إليه، والظرف صل مضارع، وفاعله ضمير يعود على ﴿الله ﴾ ، ومفعوله محذوف، تقديره : لمن يشاء للمان ذنوبه ، والجملة صلة لـ ﴿مَنْ ﴾ الموصولة ، ﴿وَمَن ﴾ ﴿الواو ﴾ : استثنافية ، غفران ذنوبه ، والجملة صلة لـ ﴿مَنْ ﴾ الموصولة ، ﴿وَمَن ﴾ ﴿الواو ﴾ : استثنافية ، شرط، وفاعله ضمير يعود على ﴿من ﴾ ، ﴿إِلله ﴾ : متعلق به ، ﴿فَقَدَ ﴾ ﴿الفاء ﴾ : طرف ومعل الجواب ﴿من ﴾ الشرطية وجوباً ، ﴿قد ﴾ : حرف تحقيق ، ﴿مَناكُ ؛ فعل ماض في محل الجواب ﴿من ﴾ الشرطية وجوباً ، ﴿قد ؛ حرف تحقيق ، ﴿مَناكُ ؛ فعل ماض في محل الجواب ﴿من ﴾ الشرطية وجوباً ، ﴿قد ؛ حرف تحقيق ، ﴿مَناكُ ؛ فعل ماض في محل الجواب أمن ﴾ الموسولة وجوباً ، ﴿قد ﴾ : حرف تحقيق ، ﴿مَناكُ ؛ فعل ماض في محل الجواب أمن ﴾ الموسولة وجواب الشرط، وفاعله ضمير يعود على على كونه جواب الشرط، وفاعله ضمير يعود على على كونه جواب الشرط، وفاعله ضمير يعود على على كونه جواب الشرط، وفاعله ضمير يعود على كونه جواب الشرط، وفاعله ضمير يعود على عود على عود على ألله في محل الجزم بـ﴿مَنْ ﴾ على كونه جواب الشرط، وفاعله ضمير يعود على كونه جواب الشرط، وفاعله ضمير يعود على عود على كونه جواب الشرط، وفاعله ضمير يعود على كونه جواب الشرط، وفاعله ضمير يعود على كونه جواب الشرط، وفاعله ضمير يعود على خورك تحوف تحقيق الممير يعود على أله المناك المؤرث على كونه جواب المؤرد المؤرث المؤرث على المؤرث على المؤرث المؤرث على المؤرث على المؤرث على المؤرث على المؤرث المؤرث المؤرث المؤرث المؤرث المؤرث المؤرث على المؤرث الم

﴿من﴾، ﴿مَلَلاً﴾: منصوب على المصدرية، ﴿بَعِيدًا﴾: صفة له، وجملة ﴿من﴾ الشرطية مستأنفة.

﴿ إِن يَدْعُونَ مِن دُونِهِ ۚ إِلَّا إِنْثَا وَإِن يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَادِنَا مَرِيدًا ﴿ لَمَنَهُ اللَّهُ وَقَالَ لَأَنْجُذَذً مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَّقْرُوضًا ﴿ ﴾.

﴿إِنْ : نافية، ﴿ يَدْعُونَ ﴾ : فعل وفاعل، ﴿ مِن دُونِهِ ﴾ : جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بـ ﴿ يَدْعُونَ ﴾ ، ﴿ إِلّا ﴾ : أداة استثناء مفرغ، ﴿ إِنَنَا ﴾ : مفعول به، والجملة مستأنفة، ﴿ وَإِن ﴾ (الواو ﴾ : عاطفة، ﴿ إِن ﴾ : نافية، ﴿ يَدْعُونَ ﴾ : فعل وفاعل، والجملة معطوفة على الجملة التي قبلها، ﴿ إِلّا ﴾ : أداة استثناء مفرغ، ﴿ شَيْطَكُنَا ﴾ : مفعول به، ﴿ مَرِيدًا ﴾ : صفة له. ﴿ أَمَنَهُ الله ﴾ : فعل ومفعول وفاعل، والجملة في محل النصب صفة ثانية لـ ﴿ شَيْطَكُنا ﴾ ، ﴿ وَقَالَ ﴾ : فعل ماض، وفاعله ضمير يعود على الشيطان، والجملة معطوفة على جملة ﴿ أَمَّنَهُ كُنَ مِن عِبَادِكَ نَصِيبًا مَقْرُومُنا ﴾ إلى قوله : ﴿ وَمَن يَتَخِذِ الشّيطان ﴾ وأن شت قلت : ﴿ لاَ تَخِذَنَ ﴾ ﴿ اللام ﴾ : موطئة للقسم، مقول محكي لـ ﴿ قال ﴾ وإن شت قلت : ﴿ لاَ تَخِذَنَ ﴾ ﴿ اللام ﴾ : موطئة للقسم، وأتخذن ﴾ : فعل مضارع في محل الرفع مبني على الفتح، وفاعله ضمير يعود على الشيطان ، ﴿ مِنْ عِبَادِكَ ﴾ : جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بـ ﴿ أَتَخذَن ﴾ أو حال القيم المحذوف في محل النصب مقول القول .

﴿ وَلَأَضِلَنَهُمْ وَلَأَمْنِيَنَهُمْ وَلَامُرنَهُمْ فَلِيُنَقِّكُنَّ ءَاذَاكَ ٱلأَنْعَامِ وَلَامُرَنَّهُمْ فَلَيُعَيِّرُكَ خَلَقَ اللَّهُ وَلَا مُرَنَّهُمْ فَلَيْعَيِّرُكَ خَلَقَ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُبِينًا فَي اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُبِينًا فَي اللهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُبِينًا فَي اللهُ فَي اللهُ فَلَا اللهُ ا

﴿ وَلَأَضِلَنَّهُمْ ﴾ ﴿ الواو ﴾: عاطفة ، ﴿ اللام ﴾: موطئة للقسم ، ﴿ أَضلن ﴾: فعل مضارع في محل الرفع مبني على الفتح لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة ، ونون التوكيد الثقيلة حرف لا محل لها من الإعراب ، و﴿ الهاء ﴾ : مفعول به ، وفاعله ضمير يعود على الشيطان ، والجملة مع القسم المحذوف في محل النصب معطوفة على

جملة قوله: ﴿لَأَتَّخِذَنَّهُ، ﴿وَلَأَمْنِيَّنَّهُمْ﴾ ﴿الواو﴾: عاطفة، ﴿لأمنينهم﴾: لام قسم وفعل ومفعول ونون توكيد، وفاعله ضمير يعود على الشيطان، والجملة معطوفة على جملة ﴿ لَأَتَّخِذَنَّ ﴾ ، ﴿ وَلَا مُرَنَّهُمْ ﴾ ﴿ الواو ﴾ : عاطفة ، ﴿ لآمرنهم ﴾ : لام قسم وفعل ومفعول ونون توكيد، وفاعله ضمير يعود على الشيطان، والجملة مع القسم المحذوف معطوفة على جملة ﴿ لَأَتَّخِذَنَّ ﴾ ، ﴿ فَلَيُبَتِّكُنَّ ﴾ ﴿ الفاء ﴾ : عاطفة ، و ﴿اللام﴾: زائدة زيدت لتأكيد القسم المذكور قبله، ﴿يبتكن﴾: فعل مضارع مرفوع وعلامة رفعه ثبات النون المحذوفة لتوالى الأمثال، وواو الجماعة المحذوفة لالتقاء الساكنين في محل الرفع فاعل، والجملة الفعلية معطوفة على جملة ﴿آمرن﴾ على كونها جواباً للقسم المحذوف، وأصله: والله لآمرنهم فيبتكونن، ﴿ وَاذَاكَ ٱلْأَنْعَامِ ﴾ مفعول به ومضاف إليه وقوله: ﴿ وَلَا مُرَّبُّهُمْ ﴾ مع القسم المحذوف معطوف على قوله: ﴿ لَأَتَّخِذَنَّ ﴾ ﴿ فَلَيُعَيِّرُكَ ﴾ ﴿ الفاء ﴾: عاطفة، و ﴿اللام﴾: زائدة زيدت لتأكيد القسم المذكور قبله، ﴿يغيرن ﴾: فعل مضارع مرفوع وعلامة رفعه ثبات النون المحذوفة لتوالي الأمثال، والواو المحذوفة لالتقاء الساكنين فاعل، والأصل: ولآمرنهم بالتغيير فيغيرونن، والجملة معطوفة على جملة ﴿آمرنهم﴾، ﴿خُلْقَ اللَّهِ ﴾: مفعول به ومضاف إليه. ﴿وَمَن ﴾ ﴿الواو﴾: استئنافية، ﴿من﴾: اسم شرط في محل الرفع مبتدأ، والخبر جملة الشرط أو الجواب، ﴿ يَتَّخِدِ ﴾: فعل شرط مجزوم بـ ﴿ مَنْ ﴾، وفاعله ضمير يعود على ﴿من﴾، ﴿الشَّيْطَانَ﴾: مفعول أول، ﴿وَلِيُّنا﴾: مفعول ثان، ﴿مِّن دُونِ ٱللَّهِ ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه صفة لـ ﴿وليا ﴾، ﴿فَقَدُ ﴾ ﴿الفاء ﴾: رابطة لجواب ﴿مَنْ﴾ الشرطية وجوباً، ﴿قد﴾ حرف تحقيق، ﴿خَسِرَ﴾: فعل ماض في محل الجزم بـ ﴿مَنْ ﴾ على كونه جواب الشرط، وفاعله ضمير يعود على ﴿مَنْ ﴾، ﴿خُسْرَانَا﴾: مفعول مطلق، ﴿مُبِينَا﴾: صفة لـ﴿خُسْرَانَا﴾، وجملة ﴿مَنْ﴾ الشرطبة مستأنفة.

﴿ يَمِدُهُمْ وَيُمَنِّيهِمْ وَمَا يَمِدُهُمُ ٱلشَّيْطَانُ إِلَّا غُهُمَّا ۞ .

﴿يَمِدُهُمْ ﴾: فعل ومفعول أول، والمفعول الثاني محذوف، تقديره: يعدهم

طول العمر، وفاعله ضمير يعود على ﴿الشَّيْطَانُ﴾، والجملة مستأنفة، ﴿وَيُمَنِّيهِم ﴿): فعل ومفعول أول، وفاعله ضمير يعود على ﴿الشَّيْطَانُ﴾، والمفعول الثاني محذوف، تقديره: ويمنيهم نيل الآمال، والجملة معطوفة على جملة ﴿يَعِدُهُم ﴾، ﴿وَمَا﴾ ﴿الواو﴾: عاطفة، ﴿مَآ﴾: نافية، ﴿يَعِدُهُم الشَّيْطَانُ﴾: فعل ومفعول أول وفاعل، ﴿إِلَّهُ: أداة استثناء مفرغ، ﴿عُرُدًا﴾: مفعول ثان لـ (يعد)، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿يَعِدُهُم ﴾.

﴿ أُولَتِهِكَ مَأْوَلَهُمْ جَهَيْمُ وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا تَجِيعِمَا ١٠٠٠ .

﴿أُوْلَتَهِكَ﴾: مبتدأ أول، ﴿مَأُونَهُمْ ﴾: مبتدأ ثان ومضاف إليه، ﴿جَهَنَمُ ﴾: خبر للمبتدأ الثاني، وجملة المبتدأ الثاني خبر للأول، وجملة الأول مستأنفة، ﴿وَلا ﴾ (الواو عاطفة. ﴿لا ﴾: نافية، ﴿يَجِدُونَ ﴾: فعل وفاعل، ﴿عَنْهَا ﴾: حال من ﴿يَحِيصُنا ﴾: وهو مفعول به لوجد، والجملة الفعلية في محل الرفع معطوفة على جملة المبتدأ الثاني، على كونها خبراً للمبتدأ الأول، أو معطوفة على جملة ﴿أُولَتِكَ ﴾.

﴿ وَالَّذِينَ مَامَنُوا وَعَمِلُوا الطَّنلِحَتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّتِ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا ٱلأَنْهَنُرُ خَلِدِينَ فِنهَا أَبَدًا وَعْدَ اللَّهِ حَقًا ۚ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا ﴿ ﴾ .

﴿وَالَّذِينَ﴾: مبتدأ، ﴿ اَمنُوا﴾: فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول ﴿ وَعَمِلُوا السَّلِحَتِ ﴾: فعل وفاعل ومفعول معطوف على ﴿ اَمنُوا ﴾، ﴿ سَنَدَخِلُهُمْ ﴾: فعل ومفعول أول، وفاعله ضمير يعود على الله، ﴿ جَنَّتِ ﴾: مفعول ثان، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة، ﴿ جَرِي ﴾: فعل مضارع، ﴿ مِن تَحَيِّم ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بـ ﴿ جَرِي ﴾، ﴿ الأَنْهَنُهُ ﴾: فاعل، والجملة في محل النصب صفة لـ ﴿ جَنَّتِ ﴾، ﴿ خَلِدِينَ ﴾ ، ﴿ الطرفية، ﴿ مَنْدِخِلُهُمُ ﴾ ، ﴿ وَعَدَ اللّه ﴾: مصدر مؤكد لمضمون جملة قوله : ﴿ سَنُدْخِلُهُمُ ﴾ منصوب بفعل محذوف، تقديره : وعدهم الله ذلك الإدخال وعداً ، لأن قوله :

﴿ سَنُدُخِلُهُمُ ﴾ بمنزلة وعدهم، ﴿ حَقّاً ﴾: حال من المصدر المذكور قبله، أو منصوب بفعل محذوف، تقديره: حق ذلك حقاً، ﴿ وَمَنْ أَصَدَقُ ﴾: مبتدأ وخبر، ﴿ مِن اللَّهِ ﴾: متعلق بـ ﴿ أَصَدَقُ ﴾، ﴿ قِيلًا ﴾: تمييز محول عن المبتدأ، والجملة جملة إنشائية لا محل لها من الإعراب.

﴿ لَيْسَ بِأَمَانِيَكُمْ وَلَا أَمَانِيَ أَهْلِ ٱلْكِتَابُ مَن يَمْمَلُ سُوَةًا يُجْزَ بِهِ. وَلَا يَجِدْ لَهُ مِن دُونِ ٱللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿ ﴾.

وَلْيَسَ): فعل ماض ناقض، واسمه ضمير يعود على المفهوم من المقام، تقديره: ليس الأمر من الثواب والفضل، ﴿ إِلَمَانِيَكُمُ ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه، متعلق بمحذوف، تقديره: ليس الأمر منوطا بأمانيكم، وجملة ﴿ لَيْسَ فَ مستأنفة، ﴿ وَلَا أَمَانِ ﴾: معطوف على ﴿ أمانيكم ﴾ وهو مضاف، ﴿ أَمَّلِ الْكِتَبُ ﴾: مضاف إليه، ﴿ مَن ﴾ اسم شرط في محل الرفع مبتدأ، والخبر جملة الشرط، ﴿ يَمْمَلُ ﴾: فعل شرط مجزوم بـ ﴿ مَنْ ﴾ وفاعله ضمير يعود على ﴿ مَنْ ﴾ كونه جواب الشرط، ﴿ يُجْرَ ﴾ : فعل مضارع مغير الصيغة مجزوم بـ ﴿ مَنْ ﴾ كونه جواب الشرط، ونائب فاعله ضمير يعود على ﴿ مَنْ ﴾، ﴿ يَعِد ﴾: جار ومجرور متعلق به، وجملة ﴿ مَن ﴾ الشرطية مستأنفة، ﴿ وَلَا يَعِد ﴾: معطوف على ﴿ يُحْرَ ﴾ معطوف على ﴿ يُحْرَ ﴾ مجزوم بـ ﴿ مَنْ ﴾، وفاعله ضمير يعود على ﴿ مَنْ ﴾، ﴿ لَهُ ﴾: متعلق به، ﴿ وَلَا نَعِيدً ﴾ الله ﴾ نصمرور ومضاف إليه، متعلق بمحذوف حال من ﴿ وَلِنّا ﴾ لانه صفة نكرة قدمت عليها، ﴿ وَلِنّا ﴾ : مفعول ﴿ يَعِدُ ﴾ ، ﴿ وَلَا نَعِيدً ﴾ : معطوف عليه ،

﴿ وَمَن يَعْمَلُ مِنَ الْعَكِلِحَتِ مِن ذَكَرٍ أَوْ أُنثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُوْلَتَهِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا ﴿ ﴾.

﴿ وَمَن ﴾ ﴿ الواو ﴾ : عاطفة ، ﴿ من ﴾ : اسم شرط في محل الرفع مبتداً ، والخبر جملة الشرط ، ﴿ يَعْمَلُ ﴾ : فعل مضارع مجزوم بـ ﴿ مَنْ ﴾ ، ﴿ مِنَ الْمَكِلِحَتِ ﴾ : متعلق به ، ﴿ مِن ذَكَرٍ أَوْ أُنكَى ﴾ : جار ومجرور حال من فاعل ﴿ يَعْمَلُ ﴾ ، ﴿ وَهُوَ مُؤْمِنٌ ﴾ : مبتدأ وخبر ، والجملة حال أيضاً من فاعل ﴿ يَعْمَلُ ﴾ ، ﴿ فَأُولَتِك ﴾

﴿الفاء﴾ رابطة لجواب ﴿مَنْ﴾ الشرطية وجوباً ﴿أُولَتِيكَ﴾: مبتداً ﴿يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ﴾ فعل وفاعل ومفعول، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية في محل الجزم بـ﴿مَنْ﴾ على كونها جواباً لها، وجملة ﴿مَنْ﴾ الشرطية معطوفة على جملة ﴿مَنْ﴾ الأولى، ﴿وَلَا يُظَلِّمُونَ﴾: فعل ونائب فاعل ﴿نَقِيرًا﴾: مفعول ثان، والجملة في محل الرفع معطوفة على جملة ﴿يَدْخُلُونَ﴾.

﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِّمَنْ أَسْلَمَ وَجَهَةً لِلَهِ وَهُوَ مُحْسِنُ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَهِيمَ حَنِيفًأ وَأَتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَهِيمَ خَلِيلًا ﴿ ﴾.

﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ ﴾ : مبتدأ وخبر، ﴿ دِينًا ﴾ : تمييز محول عن المبتدأ، والجملة مستأنفة، ﴿ مِّمَّنٌ ﴾ : جار ومجرور متعلق بـ ﴿ أَحْسَنُ ﴾ ﴿ أَسَلَمَ وَجَهَهُ ﴾ : فعل ومفعول، ومضاف إليه، وفاعله ضمير يعود على ﴿ من ﴾ والجملة صلة الموصول، ﴿ اللّهِ ﴾ : جار ومجرور متعلق بـ ﴿ أَسَلَمَ ﴾ ، ﴿ وَهُو نُحْسِنٌ ﴾ : مبتدأ وخبر، والجملة حال من فاعل ﴿ أَسَلَمَ ﴾ ، ﴿ وَأَتَبَعَ ﴾ معطوف على ﴿ أَسَلَمَ ﴾ ، وفاعله ضمير يعود على ﴿ أَسَلَمَ ﴾ ، ﴿ وَأَتَبَعَ ﴾ معطوف على ﴿ أَسَلَمَ ﴾ ، وفاعله ضمير يعود على ﴿ من ﴾ ، ﴿ وَأَنَّبَعَ ﴾ : مضاف إليه لوجود ﴿ خَنِيفًا ﴾ : حال من فاعل ﴿ اتبع ﴾ ، أو حال من إبراهيم المضاف إليه لوجود شرطه، كما قال ابن مالك :

وَلاَ تُجِزْ حَالاً مِنَ ٱلْمُضَافِ لَهُ إِلاَّ إِذَا ٱقْتَضَىٰ ٱلْمُضَافُ عَمَلَهُ أَوْ كَانَ جُرْء مَالَهُ أُضِيْفًا أَوْمِفُلَ جُرْئِهِ فَلا تَحِيْفًا

فإن الملة لا تفارق الشخص، فهي كجزئه من هذه الجهة، ومتى كان المضاف جزءاً أو كالجزء من المضاف. صار كأنه صاحب الحال، فيصح توجه عامله للحال، ﴿وَالْخَذَ اللّهُ إِبْرَهِيمَ﴾: فعل وفاعل ومفعول أول، ﴿ غَلِيلًا ﴾: مفعول ثان، أو حال من إبراهيم، والجملة الفعلية معطوفة على جملة قوله: ﴿ وَمَنْ أَحُسَنُ يَتِنَا مِّمَّنَ أَسَلَمُ وَجَهَهُ لِلّهِ ﴾.

﴿ وَلِلَّهِ مَا فِي ٱلسَّمَنُوَاتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِ ۚ وَكَاتَ ٱللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ تَجِيطًا ۞ ﴿

﴿ وَلِلَّهِ ﴾: جار ومجرور خبر مقدم، ﴿ مَا ﴾: اسم موصول في محل الرفع مبتدأ مؤخر، ﴿ فِي السَّمَوَتِ ﴾: جار ومجرور صلة ﴿ مَا ﴾ الموصولة، والجملة الاسمية مستأنفة، ﴿وَمَا فِي ٱلْأَرْضِ﴾: معطوف على ﴿مَا فِي ٱلسَّمَوَاتِ﴾، ﴿وَكَاكَ اللهُ متعلق اللهُ على أَللهُ على أَللهُ متعلق بد (مُحِيطًا) : وهو خبر ﴿كَانَ وجملة ﴿كَانَ مستأنفة.

التصريف ومفردات اللغة

﴿ لَّا خَيْرَ فِي كَثِيرِ مِن نَّجُونِهُمْ ﴾: النجوي(١) مصدر كالدعوى، يقال نجوت الرجل أنجوه نجوى، من باب دعا، إذا ناجيته، قال الواحدي: ولا تكون النجوى إلا بين اثنين، وقال الزجاج: النجوى ما انفرد به الجماعة، أو الاثنان سراً كان أو ظاهراً انتهى. وقال ابن عطية: النجوى المسارة بالحديث، وتطلق النجوى على القوم المتناجين؛ أي: المتسارين، وهو من باب قوم عدل وصف بالمصدر، وقال الكرماني: النجوى جمع نجي، كقوله تعالى: ﴿وَإِذْ ثُمْ نَجْوَى ﴾، ﴿ أَوْ مَعْرُونِ ﴾ المعروف هو ما تعرفه النفوس وتقره، وتتلقاه بالقبول. ﴿ ٱبَّتِغَآ هُ ﴾ مصدر ابتغى الخماسي من باب افتعل، ثلاثية بغي ـ من باب رمي ـ يبغى بغاء، بضم أوله، وبغياً وبغية إذا طلب الشيء، ﴿مَرْضَاتِ﴾ مصدر ميمي بمعنى الرضوان؛ لأنه على وزن مفعلة، فأصله مرضوة فألفه بدل من الواو، ﴿وَمَن يُشَاقِقِ ٱلرَّسُولَ﴾ شاقق من باب فاعل، والمشاقة المعاداة والمخالفة، مأخوذة من الشق، كأن كل واحد من المتعاديين يكون في شق غير الذي فيه الآخر، وإنما جاز إظهار القاف الأولى هنا؛ لأن الثانية سكنت بالجزم، وحركتها عارضة لالتقاء الساكنين. ﴿مَّرِيدًا﴾ المَريدُ العاتي المتمرد، من مَرُدَ - من باب ظرف - إذا عتا وتجبر، والمرِّيد ـ بوزن السكِّيت ـ الشديد المرادة والعتو، قال الأزهرى: يقال مرد الرجل إذا عتا وخرج عن الطاعة، فهو مارد ومريد، ويقال مرد الرجل إذا عتا وعلا في الحذاقة وتجرد للشر والغواية، قال ابن عيسى: وأصله التملس يقال شجرة مرداء؛ أي: ملساء تناثر ورقها، وغلام أمرد لا نبات بوجهه، وصرح ممرد مملس، لا يعلق به شيء لملاسته، والمارد الذي لا يعلق بشيء من الفضائل.

⁽١) البحر المحيط.

﴿ فَلَيُبَرِّكُ فَكُ مِن البتك وهو الشق والقطع، ومنه سيف باتك ؛ أي : قاطع، يقال بتك يبتك ـ من بابي ضرب ونصر ـ بتكا إذا شقه أو قطعه، وبتَّك بالتشديد للتكثير، كما في الآية . والبِتَكُ بكسر أوله وفتح ثانيه بوزن عنب القطع من الشيء واجدها بتكة، بفتح أوله وسكون ثانيه قال الشاعر :

حَتَىٰ إِذَا مَا هَوَتْ كَفُّ ٱلْوَلِيْدِ لَهَا طَارَتْ وَفِيْ كَفِّهِ مِنْ رِيْشِهَا بِتَكُ ﴿ فَيَعِمُنَا ﴾، المحيص مفعل من حاص يحيص - من باب باع - حيصاً وحيوصاً ومحاصاً ومحيصاً، وحيصاناً بفتح الياء إذا حاد وعدل عنه، أو زاغ بنفور، ومنه فحاصوا حيصة حمر الوحش، ومنه قول الشاعر:

وَلَمْ نَدْرِ أَنَّ حِصْنَاً مِنَ ٱلْمَوْتِ حِيْصَةً كَمِ ٱلْعُمْرُ بَاقٍ وَٱلْمَدَا مُتَطَاوِلُ وَلَمْ نَدْرِ أَنَّ حِصْنَا المحيص قال ويقال ما منه محيص؛ أي: محيد ومهرب، والمحاص مثل المحيص قال الشاعر:

تَحِيْصُ مِنْ حُخْمِ ٱلْمَنِيَّةِ جَاهِداً مَا لِلرِّجَالِ عَنِ ٱلْمَنُوْنِ مَحَاصُ وفي المثل: وقعوا في حيص بيص، وحاص باص إذا وقع في أمر لا يقدر على التخلص منه، ويقال حاص يحوص ـ من باب قال ـ حوصاً وحياصاً إذا نفر وزايل المكان الذي فيه، والحوص في العين ضيق مؤخرها. ﴿قِيلًا﴾ القيل مصدر كالقول والقال، وقال ابن السكيت: القيل والقال اسمان لا مصدران، ونصبه هنا على التمييز كما مر.

﴿لَيْسَ بِأَمَانِيَكُمُ الأماني واحدها أمنية، وهي الصورة التي تحصل في النفس من تمني الشيء وتقديره، وكثيراً ما يطلق التمني على ما لا حقيقة له، ومن ثم يعبرون به عن الكذب، كما قال عثمان رضي الله عنه: ما تغنيت ولا تمنيت منذ أسلمت، ﴿حَنِيفاً ﴾ الحنيف فعيل بمعنى فاعل، فالحنيف المائل عن الزيغ والضلال إلى الحق والعدل. ﴿خِلِيلا ﴾ الخليل فعيل من الخلة بفتح الخاء، وهي الفقر والفاقة؛ لأنه جعل فقره وحاجته إلى الله، أو من الخلة بضم الخاء وهي المودة والمحبة التي تتخلل النفس وتمازجها، أو من الخلر، قال ثعلب: إنما

سمي الخليل خليلاً؛ لأن محبته تتخلل القلب، فلا تدع فيه خللاً إلا ملأته وأنشد قول بشار:

قَدْ تَخَلَّلْتَ مَسْلَكَ ٱلرُّوحِ مِنِّيْ وَبِهِ سُمِّيَ ٱلْخَلِيْلُ خَلِيْلاً

وخليل إما فعيل بمعنى فاعل، كالعليم بمعنى العالم، وإما بمعنى مفعول، كالحبيب بمعنى المحبوب، وقد كان إبراهيم عليه السلام محبوباً للله ومحباً له. ﴿ يُحِيطاً ﴾ اسم فاعل من أحاط الرباعي يحيط إحاطة، كأعان يعين إعانة؛ أي: عالماً بكل شيء من الجزئيات والكليات، فهو يجازيهم على أعمالهم خيرها وشرها قليلها وكثيرها.

البلاغة

وقد تضمنت هذه الآيات أنواعاً من الفصاحة والبلاغة والبيان والبديع(١١):

منها: التجنيس المغاير في قوله: ﴿فَقَدْ ضَلَّ صَكَلَا﴾، وفي قوله: ﴿فَقَدْ ضَلَّ صَكَلَاً﴾، وفي قوله: ﴿فَقَدْ خَسِرَانَا﴾، وفي قوله: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ﴾ و﴿وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾.

ومنها: التكرار في قوله: ﴿لَا يَغْفِرُ ﴾ و﴿يَغْفِرُ ﴾، وفي قوله: ﴿يُشْرِكَ ﴾ ﴿وَمَن يُشْرِكَ ﴾ ﴿وَمَن يُشْرِكَ ﴾ وفي قوله: ﴿يَعِدُهُمُ ﴾ ووَمَن يُشْرِكَ ﴾ وفي قوله: ﴿يَعِدُهُمُ ﴾ ووَمَا يعدهم ﴾، وفي الجلالة، في مواضع، وفي قوله: ﴿إِمَانِيَّكُمْ ﴾ ﴿وَلاَ أَمَانِيَّ ﴾، وفي قوله: ﴿مَن يَعْمَلُ ﴾، وفي ﴿إِبْرَهِيمَ ﴾.

ومنها: الطباق المعنوي في قوله: ﴿وَمَن يُشَاقِقِ﴾، و﴿الْهُدَىٰ﴾، وفي قوله: ﴿أَن يُشْرَكَ بِهِـُ﴾، و﴿لِمَن يَشَآهُ﴾ يـعـنـي الــمــؤمــن، وفــي قــولــه: ﴿سُوّءًا﴾ و﴿الفَهَلِحَتِ﴾.

ومنها: الاختصاص في قوله: ﴿ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُونِ أَوْ إِصَّلَتِج ﴾ وفي قوله: ﴿ وَهُوَ مُؤْمِنٌ ﴾ و﴿ مِلَّةَ إِبْرَهِيمَ ﴾ وفي قوله: ﴿ مَا فِي السَّمَنَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾ .

⁽١) البحر المحيط.

ومنها: المقابلة في قوله: ﴿مِن ذَكَرٍ أَوْ أُنثَىٰ﴾.

ومنها: التأكيد بالمصدر في قوله: ﴿وَعَدَ ٱللَّهِ حَقًّا ﴾.

ومنها: الاستعارة في قوله: ﴿وَجْهَهُم لِلَّهِ﴾، عبر به عن القصد أو الجهة، وفي قوله: ﴿يُحِيطًا﴾ عبر به عن العلم بالشيء، من جميع جهاته.

ومنها: الإظهار في مقام الإضمار في قوله: ﴿وَأَتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَهِيمَ خَلِيلًا﴾ لتفخيم شأنه، والتنصيص على أنه متفق على مدحه.

ومنها: الحذف في مواضع.

والله سبحانه وتعالى أعلم

* * *

قال الله سبحانه جلَّ وعلا:

﴿ وَلَسْتَفْتُونَكَ فِي ٱلنِّسَآءُ قُلِ ٱللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتَّلَى عَلَيْكُمْ فِي ٱلْكِتَابِ فِي يَتَلَمَى ٱلنِّسَآءِ ٱلَّذِي لَا تُؤْتُونَهُنَّ مَا كُنِبَ لَهُنَّ وَتَرْغَبُونَ أَن تَنكِحُوهُنَّ وَالْنُسْتَفْهُفِينَ مِن ٱلْوِلْدَانِ وَأَن تَقُومُواْ لِلْيَتَنَكَىٰ بِٱلْقِسْطِ ۚ وَمَا تَفْعَلُواْ مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ ٱللَّهَ كَانَ بِدِ. عَلِيمًا ﴿ وَإِنِ آمْرَأَةً خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَن يُصْلِحًا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ وَأَحْضِرَتِ ٱلْأَنفُسُ الشُّحُّ وَإِن تُحْسِنُواْ وَتَـنَّقُواْ فَإِنَ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿ وَلَن تَسْتَطِيعُوٓاْ أَن تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءَ وَلَوْ حَرَصْتُمُّ فَكَا تَعِيلُوا كُلَّ الْمَيْلِ فَتَذَرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةُ وَإِن تُصْلِحُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴿ وَإِن يَنْفَرَّقَا يُغْنِ اللَّهُ كُلَّا مِن سَعَتِهِ-وَكَانَ اللَّهُ وَسِيعًا حَكِيمًا ﴿ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَتِ وَمَا فِي اَلْأَرْضِ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا ٱلْكِنَبَ مِن مَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنِ اتَّقُوا اللَّهُ وَإِن تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَنوَتِ وَمَا فِي ٱلأَرْضِ وَّكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَمِيدًا ﴿ وَلِلَّهِ مَا فِي اَلسَّمَوَتِ وَمَا فِي اَلْأَرْضِ ۚ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴿ إِن يَشَأَ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا ٱلنَّاسُ وَيَأْتِ بِعَاخِرِينَ وَكَانَ ٱللَّهُ عَلَى ذَلِكَ قَدِيرًا ﴿ مَّن كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ ٱلدُّنْيَا فَعِندَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بِعِيرًا ١ ﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَامِينَ بِٱلْقِسْطِ شُهَدَآة لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنفُسِكُمْ أَوِ ٱلْوَلِدَيْنِ وَٱلْأَقْرَبِينُ إِن يَكُنّ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَٱللَّهُ أَوْلَى بِهِمَّا فَلَا تَتَّبِعُوا ٱلْمَوَىٰ أَن تَعْدِلُوا ۚ وَإِن تَلْوَءَا أَوْ تُعْرِضُوا فَإِنَّ ٱللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ١٠ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوٓا ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ. وَالْكِنَابِ الَّذِى نَزَّلَ عَلَىٰ رَسُولِهِ. وَالْكِتَابِ الَّذِى أَنزَلَ مِن قَبْلُ وَمَن يَكْفُرُ بِاللَّهِ وَمَلَئِهِكِيْهِ. وَكُنُهِيهِ. وَرُسُلِهِ. وَالْيَوْمِ ٱلْآخِرِ فَقَدْ ضَلَ ضَلَلًا بَعِيدًا ﴿ ﴾.

المناسبة

قوله: ﴿ وَيَسْتَغُتُونَكَ فِي ٱلنِسَآءِ... ﴾ الآيات، مناسبتها لما قبلها ظاهرة بالنظر (١) إلى ما كانت عليه العرب من تربيع كلامها، أنها تكون في أمر ثم تخرج منه إلى شيء، ثم تعود إلى ما كانت فيه أولاً، وهكذا كتاب الله سبحانه وتعالى، يبين فيه أحكام تكليفه، ثم يعقب بالوعد والوعيد، والترغيب والترهيب، ثم يعقب

⁽١) البحر المحيط.

ذلك بذكر المخالفين المعاندين الذين لا يتبعون تلك الأحكام، ثم بما يدل على كبرياء الله تعالى وجلاله، ثم يعود لتبيين ما تعلق بتلك الأحكام السابقة، وقد عرض هنا في هذه السورة أن بدأ بأحكام النساء والمواريث وذكر اليتامى، ثم ثانياً بذكر شيء من ذلك في هذه الآية، ثم أخيراً بذكر شيء من المواريث أيضاً، ولما كانت النساء مطروحاً أمرهن عند العرب في الميراث وغيره، وكذلك اليتامى. . أكد الحديث فيهن مراراً ليرجعوا عن أحكام الجاهلية.

وعبارة المراغي هنا: لما كان الكلام (١) أول السورة في الأحكام المتعلقة بالنساء واليتامى والقرابة، ومن قوله: ﴿وَاعْبُدُوا الله ﴾ إلى هنا في أحكام عامة في أسس الدين وأصوله، وأحوال أهل الكتاب والمنافقين والقتال.. عاد الكلام هنا إلى أحكام النساء، لشعور الناس بالحاجة إلى زيادة البيان في تلك الأحكام، فالآيات السالفة أوجبت مراعاة حقوق الضعيفين المرأة واليتيم، وجعلت للنساء حقوقاً مؤكدة في المهر والإرث، وحرمت ظلمهن، وأباحت تعدد الزوجات، وحددت العدد الذي يحل منهن حين عدم الخوف من الظلم، ولكن ربما يحدث لهم الاشتباه في بعض الوقائع المتعلقة بها، كأن يقع الاشتباه في حقيقة العدل الواجب بين النساء، هل يدخل العدل في الحب أو في لوازمه من زيادة الإقبال على المحبوبة، والتبسط في الاستمتاع بها، أو لا؟ وهل يحل للرجل أن يمنع اليتيمة ما كتب الله لها من الإرث حين يرغب في نكاحها؟ وبماذا يصالح امرأته الإناث أزادت أن تفتدي منه؟ كل هذا مما تشتد الحاجة إلى معرفته بعد العمل بتلك الأحكام، فمن ثم جاءت هذه الآيات مبينة أتم البيان لذلك.

قوله تعالى: ﴿وَلِلَهِ مَا فِي ٱلسَّمَوَتِ وَمَا فِي ٱلأَرْضِّ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا ٱلَّذِينَ أُوتُوا ٱلْكِتْبَ مِن قَبْلِكُمْ ... ﴾ الآيات، مناسبة هذه الآيات لما قبلها: أن الله سبحانه (٢) وتعالى لما أمر أولاً بالعدل والإحسان إلى اليتامى والمساكين.. بين هنا أنه ما أمر بهذه الأشياء لاحتياجه إلى أعمال العباد؛ لأن كل ما في السموات والأرض

⁽١) المراغي. (٢) المراغي.

ملكه، فهو مستغن عنهم، وقادر على تثبيتهم على طاعته فيما شرعه لخيرهم ومصلحتهم، بل ليزدادوا بتدبرها إيماناً يحملهم على العمل بها والوقوف عند حدودها.

قوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوْرَمِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاتَه لِلّهِ... ﴾ مناسبتها لما قبلها: أنه تعالى لما ذكر النساء والنشوز والمصالحة.. أعقبه بالقيام بأداء حقوق الله تعالى، وفي الشهادة حقوق الله، أو لأنه لما ذكر تعالى طالب الدنيا، وأنه عنده ثواب الدنيا والآخرة.. بين أن كمال السعادة أن يكون قول الإنسان وفعله الله تعالى، أو لأنه ذكر في هذه السورة: ﴿ وَإِن خِفْتُم آلًا نُقْسِطُوا فِي اَلْيَنَهَى ﴾ والإشهاد عند دفع أموال اليتامى إليهم، وأمر ببذل النفس والمال في سبيل الله، وذكر قصة بن أبيرق، واجتماع قومه على الكذب والشهادة بالباطل، وندب للمصالحة.. أعقب ذلك بأن أمر عباده المؤمنين بالقيام بالعدل والشهادة لوجه الله سبحانه وتعالى، وأتى بصيغة المبالغة في ﴿ قَوْمِينَ ﴾ حتى لا يكون منهم جور ما.

وقيل: المناسبة أن الله سبحانه وتعالى لما أمر (۱) بالقسط في اليتامى والنساء، في سياق الاستفتاء فيهن؛ لأن حقهن آكد، وضعفهن معهود.. عمم الأمر هنا بالقسط بين الناس؛ لأن قوام أموار الاجتماع لا يكون إلا بالعدل، وحفظ النظام لا يتم إلا به، وبما فيه من الشهادة لله بالحق، ولو على النفس والوالدين والأقربين، وعدم محاباة أحد لغناه أو لفقره؛ لأن العدل مقدم على حقوق النفس وحقوق القرابة وغيرها، وقد كانت سنة الجاهلية محاباة ذوي القربى؛ لأنه يعتز بهم، كما كانوا يظلمون النساء واليتامى لضعفهن وعدم الاعتزاز بهن.

قوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ... ﴾ الآية، مناسبتها لما قبلها (٢): أنه تعالى لما أمر المؤمنين بالقيام بالقسط والشهادة لله.. بين أنه لا يتصف بذلك إلا من كان راسخ القدم في الإيمان بالأشياء المذكورة في هذه الآية، فأمر بها.

⁽١) المراغي. (٢) البحر المحيط.

أسباب النزول

قوله تعالى: ﴿وَيَسْتَغُتُونَكَ فِي ٱلنِسْكَةِ...﴾ الآية، سبب نزولها: ما أخرجه البخاري عن عائشة رضي الله عنها في هذه الآية، قالت (١١): هو الرجل تكون عنده اليتيمة هو وليها ووارثها، قد شركته في مالها حتى في المذق، فيرغب أن ينكحها، ويكره أن يزوجها رجلاً فيشركه في مالها، فيعضلها، فنزلت هذه الآية.

وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي: كان لجابر بنت عم دميمة، ولها مال ورثته عن أبيها، وكان جابر يرغب عن نكاحها، ولا يُنكِحها خشية أن يذهب الزوج بمالها، فسأل النبي عن ذلك، فنزلت هذه.

قوله تعالى: ﴿وَإِنِ أَمْرَأَةً خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضَا... ﴾ الآية، سبب نزولها: ما أخرجه البخاري (ج ٩/ ص ٣٣٤) عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها: ﴿وَإِنِ ٱمْرَأَةً خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا ﴾ قالت: الرجل تكون عنده المرأة ليس بمستكثر منها، يريد أن يفارقها، فتقول: أجعلك من شأني في حل، فنزلت هذه الآية في ذلك. الحديث رواه مسلم (ج ٨/ ص ١٥٧).

وقد أخرج أبو داود والترمذي والطيالسي، والحاكم وصححه، وأقره الذهبي وابن جرير: أنها نزلت في شأن سودة، أخرجه الترمذي والطيالسي وابن جرير من حديث ابن عباس، وأخرجه أبو داود والحاكم وابن جرير أيضاً من حديث عائشة، ولفظ أبي داود: قالت عائشة لعروة: يا ابن أختي كان رسول الله على لا يفضل بعضنا على بعض في القسم من مكثه عندنا، وكان قل يوم إلا وهو يطوف علينا جميعاً، فيدنو من كل امرأة من غير مسيس، حتى يبلغ إلى التي هو يومها فيبيت عندها، ولقد قالت سودة بنت زمعة حين أسنت وفرقت أن يفارقها رسول الله على الله على داول الله على وجل وفي أشباهها، أراه قال: ﴿وَإِنِ مَنْهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْ وجل وفي أشباهها، أراه قال: ﴿وَإِنْ مَنْهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْ وجل وفي أشباهها، أراه قال: ﴿وَإِنْ

⁽١) لباب النقول.

وأخرج الحاكم وقال: صحيح على شرط الشيخين، وأقره الذهبي عن رافع بن خديج أنه كان تحته امرأة قد خلا من سنها، فتزوج عليها شابة، فآثر البكر عليها، فأبت امرأته الأولى أن تقر على ذلك، فطلقها تطليقة حتى إذا بقي من أجلها يسير. قال: إن شئت راجعتك وصبرت على الأمر، وإن شئت تركتك حتى يخلو أجلك، قالت: بل راجعني أصبر على الأثرة، ثم آثر عليها فلم تصبر على الأثرة، فطلقها الأخرى، وآثر عليها الشابة، قال: فذلك الصلح الذي بلغنا أن الله قد أنزل فيه: ﴿ وَإِنِ أَمْ اَقَ خَافَتَ مِنْ بَعْلِهَا نَشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنكاحَ عَلَيْهِما أَنْ الله قد أنزل فيه: ﴿ وَإِنِ أَمْ اَقَ عَافَتَ مِنْ بَعْلِها نَشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنكاحَ عَلَيْهِما أَنْ الله قد أنزل فيه: ﴿ وَإِنِ الله قَلْ جُنكاحَ عَلَيْهِما أَنْ الله قد أنزل فيه: ﴿ وَإِنِ الله قَلْ الله عَلَى الله عَلَيْها الله عَلَى الله الله عَلَى الله عَلَى الله الله عَلَى الله

وأخرج الحاكم (١) عن عائشة قالت: نزلت هذه الآية: ﴿وَالصُّلَحُ خَيْرٌ ﴾ في رجل كانت تحته امرأة قد ولدت له أولاداً، فأراد أن يستبدل بها، فراضته على أن تقر عنده ولا يقسم لها.

وأخرج ابن جرير عن سعيد بن جبير قال: جاءت امرأة حين نزلت هذه الآية: ﴿وَإِنِ ٱمْرَأَةُ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا﴾ قالت: إني أريد أن تقسم لي من نفقتك، وقد كانت رضيت أن يدعها فلا يطلقها ولا يأتيها، فأنزل الله: ﴿وَأُحْفِنْرَتِ ٱلْأَنْفُسُ ٱللهُ حُ﴾.

قوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّهِ بِنَ . . ﴾ الآية ، سبب نزولها: ما أخرجه (٢) ابن أبي حاتم عن السدي قال: نزلت هذه الآية على النبي عَلَيْ حين اختصم إليه رجلان غني وفقير، وكان النبي عَلَيْ مع الفقير يرى أن الفقير لا يظلم الغني، فأبى الله إلا أن يقوم بالقسط في الغني والفقير.

التفسير وأوجه القراءة

﴿ وَيَسْتَغَتُونَكَ ﴾؛ أي: يستخبرك ويسألك يا محمد جماعة من الصحابة ما أشكل عليهم ﴿ فِي ﴾ شؤون ﴿ النِسَآءِ ﴾ وحقوقهن، ويطلبونك ببيان ما غمض وخفي عليهم من أحكامهن، من جهة حقوقهن المالية والزوجية، كالعدل في المعاشرة

⁽١) لباب النقول. (٢) لباب التقول.

وحين الفرقة والنشوز، والاستفتاء طلب الفتوى، وهو إظهار ما أشكل من الأحكام الشرعية وكشفه وتبيينه، قال المفسرون: والذي استفتوه فيه هو ميراث النساء والصغار، وذلك أنهم كانوا لا يورثون النساء ولا الصغار من الأولاد، فلما نزلت آية الميراث: ﴿ يُومِيكُو اللَّهُ فِي أَوْلَدِكُمٌّ لِلذَّكِّرِ مِثْلُ حَظِّ ٱلْأَنشَيَّيُّ ﴾.. قالوا: يا رسول الله كيف ترث المرأة والصغير، وكيف نعطى المال من لا يركب فرساً، ولا يحمل سلاحاً، ولا يقاتل عدواً؟ فأجابهم بهذه الآية فقال: ﴿قُلِ﴾ لهم يا محمد في جواب استفتائهم ﴿ الله ﴾ سبحانه وتعالى ﴿ يُفْتِبِكُم ﴾ ؟ أي: يبين لكم ما أشكل عليكم ﴿فِيهِنَّ﴾؛ أي: في حقوقهن وشؤونهن من الميراث والمعاشرة وغير ذلك، بما يوحيه إليك من الأحكام المبينة في الأحاديث، وبما سيأتي من الآيات الكريمة المتعلقة بشؤون النساء، ﴿وَ لِهُ يبين لكم أيضاً ﴿ما يتلى ﴾ ويقرأ ﴿عَلَيْكُم ﴾ أيها المؤمنون ﴿في ٱلْكِتَب ﴾؛ أي: في القرآن مما نزل في أول هذه السورة ﴿ فِي يَتَنَّمَى ٱلنِّسَآءِ ﴾؛ أي: في بيان حقوق اليتامي من النساء، وقرىء(١) ﴿ فِي ييامي النساء ﴾ بيائين والأصل أيامي النساء، فأبدلت الهمزة ياء، كما قالوا: فلان ابن أعصر ويعصر، ﴿ الَّذِي لَا تُؤْتُونَهُنَّ مَا كُنِبَ لَهُنَّ ﴾؛ أي: اللاتي لا تعطونهن ما وجب لهن من الميراث أو الصداق، وذلك لأنهم يورثون الرجال دون النساء، والكبار دون الصغار، فإنهم لا يعطونهن ما كتب لهن من الإرث إذا كان في أيديهم لولايتهم عليهن، ﴿وَتَرْغَبُونَ ﴾؛ أي: تطمعون في ﴿أَن تَنكِمُوهُنَّ﴾ وتتزوجوهن لمالهن وجمالهن بأقل من صداقهن، أو ترغبون وتعرضون عن أن تنكحوهن وتتروجوهن لدمامتهن، وتمسكوهن رغبة في مالهن، فلا تنكحوهن ولا تُنكحوهن غيركم حتى يبقى مالهن في أيديكم، وقد كان الرجل منهم يضم اليتيمة ومالها إلى نفسه، فإن كانت جميلة. . تزوجها وأكل المال، وإن كانت دميمة . . عضلها عن التزوج حتى تموت فيرثها ، والمراد بالذي يتلى في يتامى النساء هو قوله تعالى: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا نُقْسِطُوا فِي ٱلْيَنَهَىٰ...﴾ الآية، وقوله: ﴿ وَٱلْسُنَفُهُ مِن اللَّهِ اللَّهِ مُعَطُّوفَ عَلَى يَتَامَى النساء؛ أي: ويبين لكم ما يتلى

⁽١) العكبرى.

والخلاصة: أن الذي يتلى في الضعيفين ـ المرأة واليتيم ـ هو ما تقدم في أول السورة، وأن الله يذكرهم بتلك الآيات المفصلة ليتدبروها ويتأملوا معانيها، ثم يعملوا بها، إذ قد جرت طباع البشر أن يتغافلوا عن دقائق الأحكام والعظات التي ترجعهم عن أهوائهم، وتؤنبهم على اتباع شهواتهم.

واعلم: أن المفهوم من الآية كون المفتي اثنين:

أحدهما: الله سبحانه وتعالى، يفتي ويبين بما يوحي إلى رسوله على من الآيات الأحاديث الواردة في حقوق النساء واليتامى وشؤونهن، وبما سيأتي من الآيات الكريمة، كالآية التالية لهذه الآية من قوله: ﴿وَإِنِ أَمْرَأَةٌ خَافَتٌ مِنْ بَعْلِهَا﴾، وغيرها من الآيات المتعلقة بشؤون النساء.

والثاني: الكتاب يفتي ويبين بما يتلى منه في أول هذه السورة من الآيات النازلة في شؤونهن، والله أعلم بمعنى كتابه، فتأمل، وفيه مزيد اعتناء بتلك الفتوى.

ثم رغبهم في العمل بما فيه فائدة لليتامى، وحبب إليهم النصفة فقال تعالى: ﴿وَمَا تَقْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ ﴾؛ أي: وما تفعلوا من الخير أو الشر ففيه اكتفاء لليتامى، ﴿فَإِنَّ اللّهَ سبحانه وتعالى ﴿كَانَ بِدِ، ﴾؛ أي: بذلك الخير المفعول ﴿عَلِيمًا ﴾ لا يعزب عن علمه شيء، ولا يضيع عنده شيء، فيجازيكم عليه، وهذا وعد لمن آثر الخير لهم.

﴿ وَإِنِ آمْرَاةً خَافَتُ ﴾؛ أي: وإن خافت وتوقعت امرأة وزوجة ﴿ مِنْ بَمْلِهَ ﴾ وزوجها ﴿ فَشُوزًا ﴾؛ أي: ترفعاً عليها بما لاح لها من قرائن وأمارات، بأن منعها نفسه ونفقتها، والمودة والرحمة التي بين الرجل والمرأة، أو آذاها بسبّ أو ضرب أو نحو ذلك، ﴿ أَوْ إِعْرَاضَا ﴾ عنها بوجهه، بأن قلل من محادثتها ومؤانستها، لبعض أسباب من طعن في سن، أو دمامة، أو شيء في الأخلاق والخلق، أو ملال لها، أو طموح إلى غيرها، أو نحو ذلك.

ولكن الواجب عليها أن تتثبت فيما تراه من أمارات الإعراض، فربما كان الذي شغله من مسامرتها والرغبة في مباعلتها عوارض من مشاكل الحياة الدنيوية أو الدينية، وهي أسباب خارجية لا دخل لها فيها، ولا تعلق لها بكراهتها والجفوة عنها، وحينئذ عليها أن تعذره وتصبر على ما لا تحب من ذلك، أما إذا استبان لها أن ذلك لكراهته إياها ورغبته عنها ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِماً ﴾؛ أي: فلا حرج ولا إثم على الزوج والمرأة حنيئذ في ﴿أَن يُصلِحا ﴾ ويتوافقا فيما ﴿بَيْنَهُما ﴾ ويفعلا أي: أمراً فيه صلاح وموافقة لهما عليه، كأن تسمح له ببعض حقها عليه في النفقة، أو المبيت معها، أو بحقها كله فيهما، أو في أحدهما لتبقى في عصمته مكرمة، أو تسمح له ببعض المهر ومتعة الطلاق، أو بكل ذلك ليطلقها عما جاء في قوله تعالى: ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِما فِيمَا فِيمَا فِيمَا فِيمَا لِها في ذلك إذا

وقد روي أن امرأة أراد زوجها أن يطلقها لرغبته عنها، وكان لها منه ولد، فقال: لا تطلقني ودعني أقوم على ولدي وتقسم لي في كل شهرين، فقال: إن كان هذا يصلح فهو أحب إلي، فأقرها على ما طلبت بعد ما أتى رسول الله على فسأله عن ذلك، وأنزلت الآية فيه.

وهذا من جملة ما أخبر الله تعالى أنه يفتيهم به في النساء، مما لم يتقدم ذكره في هذه السورة، وقرأ الكوفيون (١٠): ﴿يصلحا﴾ من أصلح الرباعي على وزن

⁽١) البحر المحيط.

أكرم، وقرأ باقي السبعة: ﴿يُعْرِاحًا﴾ وأصله يتصالحا وأدغمت التاء في الصاد، وقرأ عبيدة السلماني ﴿يصالحا﴾ من المفاعلة، وقرأ الأعمش: ﴿أن أصالحا﴾، وهي قراءة ابن مسعود جعل ماضياً، وأصله تصالح على وزن تفاعل، فأدغم التاء في الصاد، واجتلبت همزة الوصل، والصلح ليس مصدراً لشيء من هذه الأفعال التي قرئت، فإن كان اسما لما يصلح به كالعطاء من أعطى. فيحتمل أن يكون انتصابه على إسقاط حرف الجر؛ أي: يصلح،؛ أي: بشيء يصطلحان عليه، ويجوز أن يكون مصدراً لهذه الأفعال على حذف الزوائد. ﴿وَالصُّلَحُ﴾؛ أي: والمسامحة والمصالحة على شيء مما سبق ذكره ﴿خَيْرٌ ﴾ من سوء العشرة وكثرة وأحقها بالحفظ، وميثاقها من أغلظ المواثيق، وعروض الخلاف بين الزوجين، وأحقها بالحفظ، وميثاقها من أغلظ المواثيق، وعروض الخلاف بين الزوجين، وما يترتب عليه من نشوز وإعراض وسوء معاشرة من الأمور الطبيعية التي لا يمكن زوالها، وأفعل التفضيل في قوله: ﴿خَيْرٌ ﴾ ليس على بابه.

وأجمل ما جاء في الإسلام لمنع الخلاف بين الزوجين هو المساواة بينهما في كل شيء، إلا القيام برياسة الأسرة، لأنه أقوى من المرأة بدناً وعقلاً، وأقدر على الكسب، وعليه النفقة كما جاء في قوله تعالى: ﴿وَلَمْنَ مِثْلُ اللّهِ عَلَيْنَ بِالْمُعْوفِ وَالرّبِهَ الله على الرجل أن يعاشرها بالمعروف، عَلَيْنَ بِالْمُعْوفِ وَالرّبِهَ الله على الرجل أن يعاشرها بالمعروف، وأن يتحرى العدل بقدر المستطاع، ﴿وَأُحْفِرَتِ الْأَنفُسُ الشُحُّ اي: جعلت الأنفس عرضة وهدفاً للشح والبخل، وجعل الشح حاضراً لها لا يغيب عنها، ولا ينفك عنها أبداً، والفعل فيه مبني للمفعول، والمعنى: أحضر الله الأنفس الشح؛ أي: جبلها عليه، فمتى تعلقت الأنفس بشيء منه. فلا ترجع عنه إلا بمشقة، يعني: أن أنفسهما بل أنفس كل إنسان طبعت وجبلت على البخل بما يلزمها، أو بما يحسن فعله من الخيرات، فإذا عرض لها داع من دواعي يلزمها، أو بما يحسن فعله من الخيرات، فإذا عرض لها داع من دواعي البذل. ألم بها الشح والبخل، ونهاها أن تبذل ما ينبغي بذله لأجل الصلح، فالنساء حريصات على حقوقهن في القسم والنفقة وحسن العشرة، والرجال حريصون على أموالهم أيضاً، فينبغي أن يكون التسامح بينهما كاملاً ؛ إذ هما قد ارتبطا ارتباطاً وثيقاً بذلك الميثاق العظيم، وأفضى بعضهما إلى بعض، قد ارتبطا ارتباطاً وثيقاً بذلك الميثاق العظيم، وأفضى بعضهما إلى بعض،

وقرأ العدوي^(١): ﴿الشح﴾ بكسر الشين، وهي لغة.

ثم رغب في بقاء الرابطة الزوجية جهد المستطاع، فقال: ﴿وَإِن تُحْسِنُوا ﴾ أيها الأزواج العشرة مع نسائكم، وإن كرهتموهن، بأن تسووا بين الشابة والعجوز في القسم والنفقة، ﴿وَنَتَّقُوا ﴾ ما يؤدي إلى الأذى والخصومة من الجور والميل، وتجتنبوا أسباب النشوز والإعراض، وما يترتب عليهما من الشقاق. ﴿ وَإِن الله سبحانه يجازيكم على ذلك الإحسان والتقوى، ويثيبكم عليهما، لأنه تعالى: ﴿ كَاكَ سِمَا نَعْمَلُوك ﴾ من الإحسان وغيره ﴿ خَبِيرًا ﴾؛ أي: عالماً لا يخفى عليه شيء منه، فيجازيكم عليه الجزاء الأوفى، وكان عمران بن حطان الخارجي من أدم الناس، وامرأته من أجملهن، فقال: ما لَكِ؟ فقالت: حمدت الله على أني وإياك من أهل الجنة، قال: كيف؟ قالت: لأنك رزقت مثلي فشكرت، ورزقت مثلك فصبرت، وقد وعد الله الجنة الشاكرين والصابرين.

ثم بين أن العدل بين النساء في الميل القلبي في حكم المستحيل، فعلى الرجل أن يفعل جهد المستطاع، فقال: ﴿وَلَن تَسْتَطِيعُوا ﴾؛ أي: ولن تقدروا أيها الأزواج على ﴿أَن تَعْدِلُوا بَيْنَ النِسَلَهِ ﴾؛ أي: على العدل والتسوية بين الزوجات في الحب وميل القلب، ﴿وَلَوْ حَرَّمْتُم ﴾ وجهدتم وتحريتم وبالغتم، وكلفتم أنفسكم على التسوية بينهن في الحب والميل القلبي، حتى لا يقع ميل إلى إحداها بلا زيادة ولا نقص، ولو قدرتم لما قدرتم على إرضائها به، ومن ثم رفع الله ذلك عنكم، وما كلفكم إلا العدل فيما تستطيعون، بشرط أن تبذلوا فيه وسعكم، لأن الباعث على الكثير من هذا الميل هو الوجدان النفسي والميل القلبي الذي لا يملكه المرء، ولا يحيط به اختياره، ولا يملك آثاره الطبيعية، ولهذا خفف الله ذلك عنكم، وبين أن العدل الكامل غير مستطاع، ولا يتعلق به تكليف ﴿فَلا تَعْيِر مُستطاع لكم، فعليكم أن لا تميلوا كل الميل إلى من تحبون منهن في القسم والنفقة، وتعرضوا عن الأخرى تميلوا كل الميل إلى من تحبون منهن في القسم والنفقة، وتعرضوا عن الأخرى تميلوا كل الميل إلى من تحبون منهن في القسم والنفقة، وتعرضوا عن الأخرى تميلوا كل الميل إلى من تحبون منهن في القسم والنفقة، وتعرضوا عن الأخرى فَتَذَرُوهَا كَالْمُعَلَقَةُ ﴾؛ أي: فتتركوا التي أعرضتم عنها فتجعلوها كأنها ليست

⁽١) البحر المحيط.

بالمتزوجة ولا بالمطلقة، لا أيّماً ولا ذات بعل، كالشيء المعلق، لا هو في السماء ولا هو على الأرض، بل هو في تعب، وقيل معناه: كالمسجونة، لا هي مخلصة فتتزوج، ولا هي ذات بعل فيحسن إليها، فإن الذي يُغفر لكم من الميل ويسامَح لكم هو ما لا يدخل تحت اختياركم، ولا يكون فيه تعمد التقصير أو الإهمال، أما ما يقع تحت اختياركم، فعليكم أن تقوموا به إذ لا هوادة فيه.

والمعنى (١): أنكم لستم منهيين عن حصول التفاوت في الميل القلبي؛ لأن ذلك خارج عن قدرتكم ووسعكم، ولكنكم منهيون عن إظهار ذلك الميل في القول والفعل.

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «من كانت له امرأتان فلم يعدل بينهما.. جاء يوم القيامة وشقه ساقط» أخرجه الترمذي.

وعند أبي داود: «من كانت له امرأتان فمال إلى إحداهما.. جاء يوم القيامة وشقه ماثل».

وعن عائشة رضي الله عنها قالت: كان رسول الله على يقسم فيعدل، فيقول: «اللهم هذا قسمي فيما أملك، فلا تلمني فيما تملك ولا أملك»، يعني: القلب، أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي.

وقرأ أبي (٢): ﴿ فتذروها كالمسجونة ﴾ ، وقرأ عبد الله: ﴿ فتذروها كأنها معلقة ﴾ . ﴿ وَإِن تُصَّلِحُوا ﴾ في معاملة النساء ﴿ وَتَتَّقُوا ﴾ ظلمهن ، وتفضيل بعضهن على بعض ، فيما يدخل في اختياركم كالقسم والنفقة ﴿ فَإِن الله كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴾ ؛ أي: فإن الله تعالى يغفر لكم ما دون ذلك ، مما لا يدخل في اختياركم كالحب وزيادة الإقبال وغير ذلك ، أو المعنى : ﴿ وَإِن تُصَّلِحُوا ﴾ ما مضى من ميلكم ، وتتداركوه بالتوبة ﴿ وَتَتَقُوا ﴾ في المستقبل عن مثله . . غفر الله لكم ذلك ، ﴿ وَإِن الله كَانَ عَفُورًا رَّحِيمًا ﴾ فيغفر ما حصل في القلب من الميل إلى بعضهن دون البعض ، ويتفضل عليكم برحمته .

⁽١) البحر المحيط.

وفي الآية عظة وعبرة لمن يتأمل من عباد الشهوات، الذين لا يقصدون من الزوجية إلا التمتع باللذات الحيوانية، دون مراعاة أهم أسس الحياة الزوجية التي ذكرها الله تعالى في قوله: ﴿وَمِنْ ءَايَنِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُم مِنْ أَنفُسِكُم أَزْفَكا التي ذكرها الله تعالى في قوله: ﴿وَمِنْ ءَايَنِهِ أَنْ خَلَق لَكُم مِنْ أَنفُسِكُم أَزْفَكا الله وصلاح لِتَسَكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُم مَوْذَة وَرَحَمة أَه ولا يلاحظون أمر النسل وصلاح الذرية، هؤلاء السفهاء الذواقون الذين يكثرون من الزواج ما استطاعوا، ولا باعث لهم إلا حب التنقل، والملل من السابقة، ولا يخطر لهم أمر العدل في بال، عليهم أن يتقوا الله تعالى، ويفكروا في ميثاق الزوجية، وفي حقوقها المؤكدة، وفي عاقبة نسلهم، وشؤون ذريتهم، وفي حال أمتهم التي تتألف من المبيوت المبنية على أسس الشهوات والأهواء، وفي حال ذريتهم التي تنشأ بين أمهات متعاديات.

ثم بين الله سبحانه وتعالى أن الفراق قد يكون فيه الخير إذا لم يمكن الوفاق، فقال: ﴿ وَإِن يَنْفَرَّقًا ﴾؛ أي: وإن يتفرق الزوجان اللذان يخافان أن لا يقيما حدود الله، بأن كره الرجل امرأته لدمامتها أو كبرها، وأراد أن يتزوج غيرها، أو كان عنده زوجتان ولم يقدر على العدل بينهما. . ﴿ يُعَينِ ٱللَّهُ ﴾ سبحانه وتعالى ﴿كُلُّهُ منهما عن صاحبه ﴿يِّن سَعَتِهِ اي: بسعة فضله، ووافر إحسانه وجوده، فقد يسخر للمرأة رجلاً خيراً منه، كما يهيء له امرأة أخرى، تحصنه وترضيه وتقوم بشؤون بيته وأولاده، ويكون عيشه أهنأ من عيشه الأول بفضله تعالى، ولن يكون كل منهما جديراً بعناية الله تعالى وإغنائه عن الآخر إلا إذا التزما حدود الله، بأن اجتهدا في الوفاق والصلح، وظهر لهما بعد التفكير والتروي في الأسباب أنه غير مستطاع، فافترقا وهما حافظان لكرامتهما عما يجعلهما عرضة للنقد ونهش العرض، فإن ذلك مما يرغب الناس فيهما، لما يرونه فيهما من الأخلاق الفاضلة وعدم التلاحي والتنابذ والتهاجي واختلاق الأكاذيب، فالرجل ذو الخلق الكريم إذا علم أن امرأة اختلفت مع بعلها لأنها لم تقبل أن تعيش مع من يعرض عنها، أو يترفع عليها، بل أحبت أن تعيش معه بطريق عادلة. . رأى فيها أفضل صفات الزوجية، وكذلك كرائم النساء وأولياؤهن يرغبون في الرجل إذا علموا أنه يمسك المرأة بمعروف، أو يسرحها بإحسان، ولا يلجؤه إلى الطلاق إلا الخوف من عدم إقامة حدود الله، ﴿وَكَانَ اَللَّهُ ﴾ سبحانه وتعالى ﴿وَاسِعًا ﴾ في العلم والقدرة والرحمة والفضل والجود ﴿حَرَكِهُمَا ﴾؛ أي: متقناً في أفعاله وأحكامه التي شرعها لعباده وفق مصالحهم.

فصل فيما يتعلق بهذه الآيات من الأحكام

واعلم أن الرجل إذا كان تحته امرأتان فأكثر يجب عليه التسوية بينهن في القسم، فإن ترك التسوية بينهن في فعل القسم. عصى الله عز وجل في ذلك، وعليه القضاء للمظلومة، والتسوية في البيتوتة واجب، أما في الجماع فلا، لأن ذلك يدور على النشاط وميل القلب، وليس ذلك إليه، ولو كان في نكاحه حرة وأمة.. قسم للحرة ليلتين وللأمة ليلة واحدة.

وإذا تزوج جديدة على قديمات كن عنده.. فإنه يخص الجديدة بأن يبيت عندها سبع ليال، إن كانت الجديدة بكراً، وإن كانت ثيباً.. خصها بثلاث ليال، ثم إنه يستأنف القسم بينها وبينهن، ويسوي بينهن كلهن، ولا يجب عليه قضاء عوض هذه الليالي للقديمات، ويدل على ذلك ما روى أبو قلابة عن أنس رضي الله عنه قال: من السنة إذا تزوج البكر على الثيب أقام عندها سبعاً وقسم، وإذا تزوج البكر على الثيب أقام عندها سبعاً وقسم، وإذا تزوج البكر على الثيب أقام عندها سبعاً وقسم، وإذا وقعم النبي على أخرجاه في «الصحيحين».

وإذا سافر الرجل إلى سفر حاجة جاز له أن يحمل معه بعض أزواجه، بشرط أن يقرع بينهن، ولا يجب عليه أن يقضي للباقيات عوض مدة سفره وإن طالت إذا لم يزد مقامه في البلد على مدة المسافرين، ويدل على ذلك ما روي عن عائشة رضي الله عنها قالت: كان رسول الله على إذا أراد سفراً أقرع بين نسائه، فأيتهن خرج سهمها خرج بها معه. أخرجه البخاري مع زيادة فيه. وإذا أراد الرجل سفر نُقلَةٍ.. وجب عليه أخذ نسائه معه.

﴿ وَلِلَّهِ ﴾ سبحانه وتعالى: ﴿ مَا فِي ٱلسَّمَوَاتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضُ ﴾؛ أي: له جميع ما فيهما من المخلوقات خلقاً وعبودية وملكاً، فهو مدبر الأكوان، فلا يتعذر عليه

الإغناء بعد الفقر، ولا الإيناس بعد الو-شة، إلى نحو هذا مما ينبىء بعظيم القدرة، وكمال الجود والإحسان، فهذه الجملة مستأنفة لتقرير كمال سعته سبحانه وشمول قدرته، ﴿وَلَقَدٌ وَصَّيّنَا الَّذِينَ أُوتُوا ٱلْكِثَبُ مِن قَبْلِكُمْ ﴾؛ أي: وعزتي وجلالي لقد أمرنا الذين من قبلكم من اليهود والنصارى، وغيرهم من سالف الأمم، فيما أنزلناه عليهم من الكتب ﴿و﴾ أمرنا ﴿إياكم ﴾ يا أهل القرآن، في كتابكم المنزل على محمد ﷺ؛ أي: أمرناهم وإياكم جميعاً بـ﴿أَنِ اتّقُوا اللّه ﴾ وخافوا عقابه بامتثال المأمورات واجتناب المنهيات، فبتقوى الله تعالى ترقى معارفكم، وتزكوا فوسكم، وتنظم مصالحكم الدينية والدنيوية، ﴿و﴾ قلنا لهم ولكم: ﴿إن تكفروا ﴾ نغمَ الله عليكم، وتجحدوا فضله وإحسانه لكم. . ﴿فَإِنَّ لِلّه ﴾ سبحانه وتعالى جميع المخلوقات لا يضره كفركم ومعاصيكم، كما لا ينفعه شكركم وتقواكم، وقد وصاكم وإياهم بهما؛ لرحمته لكم، لا لحاجته إليكم؛ لأنه سبحانه وتعالى غني عنكم، لأن له تعالى ﴿مَا فِي الشّمَونِ وَمَا فِي الأَرْضِ ﴾ من المخلوقات والخزائن.

وفائدة (۱) هذا التكرير التأكيد، ليتنبه العباد على سعة ملكه وينظروا في ذلك، ويعلموا أنه غني عن خلقه، ثم زاد ما سلف توكيداً فقال: ﴿وَكَانَ اللّهُ سبحانه وتعالى ﴿ غَيناً ﴾ عن خلقه، وعن عباداتهم، فلا يزداد جلاله بالطاعات، ولا ينقص بالمعاصي والسيئات، ﴿ عَيداً ﴾ في ذاته وصفاته وأفعاله؛ أي: مستحقاً لأن يحمد لكثرة نعمه، وإن لم يحمده أحد منكم فهو لا يحتاج إلى شكركم، لتكميل نفسه: ﴿ وَإِن مِن شَيْءٍ إِلّا يُسَيِّمُ عِبَدِهِ وَلَكِن لَا نَفقَهُونَ تَسْبِيحَهُم ﴾. وفي الحديث القدسي: «يا عبادي، إنكم لن تبلغوا ضري فتضروني، ولن تبلغوا نفعي فتنفعوني، لو أن أولكم وآخركم، وإنسكم وجنكم كانوا على أتقى قلب رجل واحد منكم. ما زاد ذلك في ملكي شيئاً، يا عبادي: لو أن أولكم وآخركم، وإنسكم وجنكم كانوا على أقلى ملكي شيئاً، يا عبادي: لو أن أولكم وآخركم، وإنسكم وجنكم قاموا في صعبد واحد، فسألوني فأعطيت كل لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم قاموا في صعبد واحد، فسألوني فأعطيت كل واحد مسألته. ما نقص ذلك مما عندي إلا كما ينقص المخيط إذا أدخل في واحد مسألته. ما نقص ذلك مما عندي إلا كما ينقص المخيط إذا أدخل في

⁽١) الشوكاني.

البحر، يا عبادي: إنما هي أعمالكم أحصيها لكم، ثم أوفيكم إياها، فمن وجد خيراً.. فليحمد الله، ومن وجد غير ذلك.. فلا يلومن إلا نفسه». رواه مسلم.

ثم أعاد ما سلف لزيادة التوكيد فقال: ﴿وَلِلَّهِ سبحانه وتعالى، لا لغيره ﴿مَا فِي السَّمَوْتِ وَمَا فِي الْأَرْضُ ﴿ خلقاً وملكاً، يتصرف فيهما كيفما شاء، إيجاداً وإعداماً وإحياء وإماتة ﴿وَكَفَى بِاللّهِ وَكِيلًا ﴾؛ أي: وكفى به سبحانه وتعالى قيماً وكفيلاً يوكل به، ويفوض إليه أمر العباد في أرزاقهم وأقواتهم وسائر شؤونهم، ﴿إِن يَشَأَ ﴾؛ أي: إن يرد الله سبحانه وتعالى إعدامكم واستئصالكم.. ﴿يُدِّفِتُ مُنَا النَّاسُ ﴾؛ أي: يستأصلكم ويعدمكم بالمرة أيها المشركون من الأرض ﴿وَيَأْتِ بِخَاخِينَ ﴾؛ أي: ويوجد قوماً آخرين من الإنس، أو من غيره، موحدين له، يحلون محلكم في الحكم والتصرف، فهو قادر على ذلك؛ لأن كل ما في يحلون محلكم في الحكم والتصرف، فهو قادر على ذلك؛ لأن كل ما في السموات والأرض فهو تحت قبضته وخاضع لسلطانه.

والمعنى: إن يشاء إفناءكم بالكلية وإيجاد قوم آخرين يشتغلون بعبوديته وتعظيمه يفنكم بالمرة ويوجد مكانكم قوماً خيراً منكم وأطوع لله تعالى.

والخلاصة: أن إبقاءكم على ما أنتم عليه من العصيان إنما هو لكمال غناه عن طاعتكم، ولأن مشيئته لم تتعلق بهذا الإفناء لحكم ومصالح أرادها سبحانه، لا لعجز عن ذلك تعالى الله علواً كبيراً.

وفي هذه الآيات تهديد للمشركين الذين كانوا يؤذون النبي على ويقاومون دعوته، وتنبيه للناس إلى التأمل في سنن الله تعالى التي جرت في حياة الأمم وموتها، وإن هذه السنن إذا تعلقت بها المشيئة.. وقعت لا محالة. ﴿وَكَانَ اللهُ سبحانه وتعالى ﴿عَلَىٰ ذَلِكَ﴾؛ أي: على إهلاككم وإذهابكم من الأرض وإخلاف غيركم مكانكم ﴿وَلِيرًا﴾؛ أي: قادراً إذ بيده ملكوت كل شيء، لكنه لحكم يعلمها لم تتعلق إرادته بذلك، ﴿مَن كَانَ منكم أيها الناس ﴿ يُرِيدُ ﴾ ويقصد بسعيه وجهاده في حياته ﴿وَوَابَ الدُّنْيَا ﴾ ونعيمها ومتاعها بالمال والجاه ونحوهما، فلا يقتصر عليه، وليطلب الثوابين من الله تعالى ﴿وَعِندَ اللهِ ﴾ سبحانه وتعالى ﴿وَوَابُ الدُّنِيَا ﴾ والهما، فلا يضيع نفسه بالاقتصار على الثواب

الفاني، فإن العاقل يطلب ثواب الآخرة حتى يحصل له ذلك، ويحصل له ثواب الدنيا على سبيل التبع.

والمعنى: فعند الله تعالى ثواب الدارين جميعاً، بما أعطاكم من العقل والشعور وهداية الحواس، فعليكم أن تطلبوهما معاً، ولا تكتفوا بما هو أدناهما وهو ما يفنى، وتتركوا أعلاهما وهو ما يبقى، مع أن الجمع بينهما هين ميسور لكم، وهو تحت قدرتكم وسلطانكم، فمن خطل الرأي أن تتركوا ذلك، وترغبوا عنه، بل عليكم أن تقولوا: ﴿رَبِّنَا عَالِنَا فِي ٱلدُّنْكَا حَسَنَةً وَفِي ٱلاَّخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا كَالَا اللهُ ا

والخلاصة: أن من أراد بعمله الدنيا.. آتاه الله منها ما أراد، وصرف عنه من شرها ما أراد، وليس له ثواب في الآخرة يجزى به، ومن أراد بعمله وجه الله وثواب الآخرة.. فعند الله ثواب الدنيا والآخرة، يؤتيه من الدنيا ما قدر له، ويجزيه في الآخرة خير الجزاء ذكره في «الخازن».

وفي الآية (١) إيماء إلى أن الدين يهدي أهله إلى السعادتين، وإلى أن ثواب الدنيا والآخرة من فضله تعالى ورحمته، وفي الآية أيضاً (٢) تعريض بالكفار الذين كانوا لا يؤمنون بالبعث، وكانوا يقولون: ﴿ الْإِنْكَا فِي الدُّنْيَكَا وَمَا لَهُ فِي الْآلَافِيكِ مِنْ كَانُوا لا يؤمنون بالبعث، وكانوا يقولون: ﴿ الله فَي الدُّنْيَكَا وَمَا لَهُ فِي الْآلِخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ ﴾، وظاهر (٣) الآية العموم، وقال ابن جرير الطبري: إنها خاصة بالمشركين والمنافقين، ﴿ وَكَانَ الله ﴾ سبحانه وتعالى ﴿ سَمِيعًا ﴾ لأقوال عباده حين مخاطباتهم ومناجاتهم ﴿ بَعِيمِكُ ﴾ بجميع أمورهم في سائر حالاتهم، فعليهم أن يراقبوه في الأقوال والأفعال، وبذلك تزكو نفوسهم، وتقف عند حدود الفضيلة، التي بها تستقيم أمورهم في دنياهم، ويستعدون لحياة أبدية في آخرتهم يكون فيها نعيمهم وثوابهم.

﴿ يَكَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ بالله ورسوله ﴿ كُونُوا فَوَرَمِينَ ﴾؛ أي: مبالغين في القيام ﴿ بِٱلْقِسْطِ ﴾ والعدل وإثباته، ومديمين القيام، فمن عدل مرة أو مرتين. لا

⁽١) المراغي. (٢) الواحدي. (٣) الشوكاني.

يكون في الحقيقة قواماً؛ أي: فلتجعلوا العناية بإقامة القسط على وجهه صفة ثابتة لكم، راسخة في نفوسكم، والعدل كما يكون في الحكم بين الناس ممن يوليه السلطان، أو يحكمه الناس فيما بينهم، يكون في العمل، كالقيام بما يجب بين الزوجات والأولاد من النصفة والمساواة بينهم، ولو سار المسلمون على هدى القرآن. . لكانوا أعدل الأمم، وأقومهم بالقسط وقد كانوا كذلك ردحاً طويلاً من الدهر، حين كانوا مهتدين بهديه، ولكن قد خلف من بعدهم خلف نبذوا تلك الهداية وراء ظهورهم، وسلكوا مسالك اليهود والنصاري، فصارت تضرب بهم الأمثال في ظلم حكامهم وسوء أحوالهم، وكانوا ﴿ شُهَدَآهَ ﴾ بالحق مخلصين ﴿لِلَّهِ﴾ بأن تتحروا الحق الذي يرضاه ويأمر به، من غير مراعاة أحد ولا محاباته، ﴿ وَلَوْ ﴾ كانت الشهادة ﴿ عَلَى أَنفُسِكُمْ ﴾ فاشهدوا عليها، بأن تقروا بالحق ولا تكتموه، فإن من أقر على نفسه بحق. . فقد شهد عليها، لأن الشهادة إظهار الحق ﴿أُوا كَانِتِ الشهادة على ﴿ ٱلْوَالِدَيْنِ وَٱلْأَقْرَبِينَ ﴾ لكم؛ أي: ولو كانت الشهادة على والديكم، أو على أقرب الناس إليكم كأولادكم وإخوانكم، إذ ليس من بر الوالدين ولا من صلة ذوي الرحم أن يعاونوا على ما ليس بحق لهم، بالإعراض عن الشهادة عليهم أوليها والتحريف فيها، بل البر والصلة في الحق والمعروف، والشهادة على الوالدين بأن يشهد عليهما بحق للغير، وكذلك الشهادة على الأقربين، وذكر الأبوين لوجوب برهما، وكونهما أحب الخلق إليه، ثم ذكر الأقربين؛ لأنهم مظنة المودة والتعصب. وليس من شك في أن الحياة قصاص، فالذين يتعاونون على الظلم وهضم حقوق الناس، يتعاون الناس على ظلمهم وهضم حقوقهم، فتكون المحاباة من أسباب فشو الظلم والعدوان والمفاسد التي لا يؤمن شرها، ﴿إِن يَكُنُّ المشهود عليه من الوالدين والأقربين وغيرهم وهم الأجانب ﴿غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا﴾ وسواء كان المشهود له غنياً أو فقيراً، فلا تمتنعوا من الشهادة عليهما، طلباً لرضي الغني، أو ترحماً على الفقير، ﴿ فَأَلَّهُ أُولَٰكَ يَهِمَّا ﴾ منكم؛ أي: فإن الله سبحانه وتعالى أولى وأحق برعاية مصالحهما، وإصلاح شؤونهما منكم؛ أي: إن يكن المشهود عليه غنياً أو فقيراً.. فليشهد عليه، فالله أولى وأقرب بجنس الغنى والفقير منكم، وشرعه أحق أن يتبع فيهما، فحذار أن تحابوا غنياً طمعاً في بره، ولا خوفاً من أذاه وشره، ولا فقيراً عطفاً عليه، وشفقةً به، فمرضاة كل منهما ليست خيراً لكم ولا لهما من مرضاة الله، ولستم أعلم بمصلحتهما من ربهما، ولولا أنه يعلم أن العدل وإقامة الشهادة بالحق خير للشاهد والمشهود عليه. . لما شرع ذلك ولا أوجبه.

وقرأ عبد الله: ﴿إِن يكن غني أو فقير﴾ على أن كان تامة، وفي قراءة أبي: ﴿فَاللَّه أُولَى بهم﴾ فالضمير عليها عائد على الأغنياء والفقراء، فالمراد حينئذ بالغني والفقير الجنس، ﴿فَلا تَتّبِعُوا الْمَوَى والشهوات إرادة ﴿أَن تَعّدِلُوا عَن الحق، الحق وتميلوا عنه، وتجوروا فيه، فهو حينئذ من العدول بمعنى الميل عن الحق، أو المعنى: فلا تتبعوا الهوى كراهة أن تعدلوا بين الناس، فهو حينئذ من العدل ضد الجور، والمعنى على الأول: فلا تتبعوا الهوى والتشهي لئلا تعدلوا عن الحق إلى الباطل إذ في الهوى الزلل، ﴿وَإِن تَلْوَدُهُ قرأ ابن كثير ونافع وأبو بكر وأبو عمرو وعاصم والكسائي: بإسكان اللام وبعدها واوان، الأولى مضمومة والثانية ساكنة، من اللي، والمعنى على هذه القراءة: وإن تلفوا ألسنتكم عن الشهادة بالحق إلى الباطل، وتحرفوها عنه بأن شهدتم بالباطل على خلاف ما الشهادة بالحوى، ﴿أَوْ تُعْرِضُوا ﴾ وتمتنعوا عن أداء الشهادة بالكلية، وتنكروها من أصلها، فالعطف مغاير، خلافاً لمن قال بالترادف، فالمراد من اللّي هنا: أداء الشهادة على غير وجهها الذي تستحق الشهادة أن تكون عليه. ومن الإعراض: أن لا يقوم بها أصلاً بوجه ما.

والحاصل: أن اللفظين يختلفان باختلاف المتعلق، وقيل: إن الليَّ مثل الإعراض في المعنى، قال تعالى: ﴿لُوَّوَا رُءُوسَمُ ﴾؛ أي: أعرضوا. ﴿فَإِنَّ اللهَ ﴾ سبحانه وتعالى ﴿كَاكَ بِمَا تَمَّمُلُوكَ خَبِيرًا﴾؛ أي: فإن الله تعالى خبير بأعمالكم، لا يخفى عليه قصدكم، فهو مجازيكم بما تعملون، فيجازي المحسن المقبل بإحسانه، والمسىء المعرض بإساءته.

وعبر(١) بالخبير ولم يعبر بالعليم؛ لأن الخبرة: العلم بدقائق الأمور

⁽١) المراغي.

وخفاياها، والشهادة يكثر فيها الغش والاحتيال، حتى لقد يغش الإنسان فيها نفسه، ويلتمس المعاذير في كتمان الشهادة أو تحريفها، فليتدبر المسلمون ذلك، و (ليعلموا) بهدي كتابهم، ويقيموا الشهادة، ففي ذلك فلاحهم في دينهم ودنياهم، وقرأ حمزة وابن عامر: (وإن تلوا) بلام مضمومة وواو واحدة ساكنة من الولاية، والمعنى: وإن وليتم إقامة الشهادة فأديتموها أو تعرضوا عن أدائها.. فإن الله كان بما تعملون خبيراً.

وقيل^(۱): الخطاب على كلا القراءتين للحاكم، والمعنى على القراءة الأولى: وإن تلووا أيها الحكام؛ أي: تميلوا مع أحد الخصمين دون الآخر، أو تعرضوا عنه بالكلية. وعلى القراءة الثانية: وإن تلوا أيها الحكام أمور المسلمين وتضيعوهم، أو تعرضوا عنهم بالكلية.

وقوله تعالى: ﴿يَكَأَيُّهَا الّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ خطاب (٢) لكافة المسلمين، وذكر ذلك عقب الأمر بالعدل؛ لأنه لا يكون عدل إلا بعد الاتصاف بالإيمان، فهو من ذكر السبب بعد المسبب، وقوله فيما يأتي: ﴿إِنَّ الّذِينَ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفُرُوا ... ﴾ إلخ، بيان للطريق التي تفسد الإيمان، وهي الردة لتجتنب، والمعنى: يا أيها الذين آمنوا وصدقوا بما جاء به محمد ﷺ ﴿وَارِنُوا إِللّهِ ﴾؛ أي: داوموا على ما أنتم عليه من الإيمان بالله، وازدادوا فيه طمأنينة ويقيناً، ﴿و ﴾ آمنوا بـ﴿رسوله ﴾ محمد ﷺ خاتم النبيين، بامتثال ما أمر به، واجتناب ما نهى عنه ﴿و ﴾ آمنوا لأن صيغة التفعيل تفيد التكرير كما قاله الزمشخري، ﴿عَلَى رَسُولِهِ ﴾ محمد ﷺ، بالعمل بما فيه من الأوامر والنواهي وهو القرآن الكريم ﴿و ﴾ آمنوا بـ﴿الكتاب الذي أنزل من قبل ﴾؛ أي: وبجنس الكتب التي أنزل الله تعالى من قبل القرآن على الرسل السالفة من قبل محمد ﷺ، كتوراة موسى، وإنجيل عيسى، وزبور داود وغيرها؛ أي: آمنوا بأنها حقة منزلة من عند الله تعالى، فإنه سبحانه وتعالى ما يترك عباده في زمن ما محرومين من البينات والهدى، وقرأ (٢) ابن كثير وأبو

⁽١) الخازن بتصرف. (٢) الفتوحات. (٣) البحر المحيط.

عمرو وابن عامر: ﴿نزل﴾ و﴿أنزل﴾ بالضم مبيناً للمفعول، وقرأ الباقون: بالفتح فيهما مبيناً للفاعل.

وبعد أن أمر بالإيمان بما ذكر، توعد من كفر بذلك فقال: ﴿وَمَن يَكُفُرُ﴾ ويجحد ﴿بَ وجود ﴿ملائكته و﴾ بإنزال ﴿كتبه السماوية، وقرىء: ﴿وكتابه ﴾، ﴿و البرسال ﴿رسله و البمبيء ﴿اليوم الآخر ﴾ مع ما فيه من الحساب والميزان والجزاء والجنة والنار؛ أي: من يكفر بواحد من هذه المذكورات، وهذه كلها أسس الإيمان وأركانه. . ﴿فَقَدْ مَلَ ﴾ وأخطأ عن صراط الحق، الذي ينجي صاحبه في الآخرة من العذاب الأليم، ويمتعه بالنعيم المقيم، ﴿مَلَكُلُمُ بَعِيدًا﴾ بحيث يعسر العود من الضلال إلى سواء الطريق.

ومن فرق بين كتب الله ورسله، فآمن ببعض وكفر ببعض كاليهود والنصارى.. فلا يعتد بإيمانه؛ لأنه إما يتبع الهوى، أو يقلد عن جهل وعمى، ذلك أن سر الرسالة هي الهداية، ولم يكن بعض النبيين فيها بأكمل من بعض، فإذا كفر ببعض الكتب أو الرسل.. كان كفره بها دليلاً على أنه لم يؤمن بشيء منها إيماناً صحيحاً مبنياً على فهم حقيقتها والبصر بحكمتها، وكل ذلك من الضلال البعيد عن طرق الهداية.

وإنما ذكر (١) الرسول فيما سبق؛ لذكر الكتاب الذي أنزل عليه، وذكر الرسل هنا؛ لذكر الكتب جملة. . فناسبه ذكر الرسل جملة، وتقديم الملائكة على الرسل؛ لأنهم الوسائط بين الله وبين رسله.

الإعراب

﴿ وَيَسْتَغْتُونَكَ فِي ٱلنِّسَلَةِ قُلِ ٱللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَ عَلَيْكُمْ فِي ٱلْكِتَكِ فِي يَتَكَمَى ٱلنِّسَآءِ ٱلَّذِي لَا تُؤْتُونَهُنَ مَا كُنِبَ لَهُنَّ وَرَّغَبُونَ أَن تَنكِكُوهُمُنَ وَالْمُسْتَفْعَنِينَ مِنَ ٱلْوِلْدَانِ وَأَن تَقُومُوا لِلْيَتَنكَىٰ بِٱلْقِسْطِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ ٱللَّهَ كَانَ بِهِ، عَلِيمًا ﴿ ﴾ .

⁽١) الشوكاني.

﴿ وَيُسْتَغُتُونَكَ ﴾: فعل وفاعل ومفعول، ﴿ فِي ٱلنِّسَآءُ ﴾: متعلق به، والجملة مستأنفة، ﴿قُلُ﴾: فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة، ﴿ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ ﴾ إلى آخر الآية: مقول محكى لـ ﴿ قُلِ ﴾ ، وإن شئت قلت: ﴿ اللَّهُ ﴾ : مبتدأ، ﴿ يُقْتِيكُمْ ﴾: فعل ومفعول، ﴿ فِيهِنَّ ﴾: متعلق به، وفاعله ضمير يعود على ﴿الله عنه والجملة الفعلية في محل الرفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية في محل النصب مقول ﴿ قُلِ ﴾ ، ﴿ وَمَا ﴾ : ﴿ الواو ﴾ : عاطفة ، ﴿ ما ﴾ : موصولة أو موصوفة في محل الرفع معطوفة على الضمير المستتر في ﴿يُفْتِيكُمْ﴾ على كونه فاعلاً لـ (يفتيكم)، وسوغ العطف عليه جريان الجار والمجرور مجرى التأكيد، ﴿ يُتَّلِّهُ: فعل مضارع مغير الصيغة، ونائب فاعله ضمير يعود على ﴿ما ﴾، ﴿عَلَيْكُمْ ﴾: متعلق به، والجملة الفعلية صلة لـ ﴿ما ﴾ أو صفة لها، والعائد أو الرابط الضمير المستتر في ﴿ يُتَّلِّي ﴾ ، ﴿ فِي ٱلْكِتَبِ ﴾ : جار ومجرور متعلق بـ﴿يُتَّلَىٰ﴾، ويجوز أن يكون حالا من الضمير في ﴿يُتَّلَىٰ﴾، ﴿فِي يَتَنَمَى ٱلنِّسَآءِ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بما^(۱) تتعلق به الجار والمجرور قبله، لأن معناهما مختلف، فالأولى ظرف، والثانية بمعنى الباء؛ أي: بسبب اليتامي، كما تقول جئتك في يوم الجمعة في أمر زيد، وقيل: الثانية بدل من الأولى، ويجوز أن تكون الثانية تتعلق بـ ﴿ ٱلْكِتَابِ ﴾؛ أي: ما كتب في حكم اليتامي، ويجوز أن تكون الأولى ظرفاً والثانية حالاً فتتعلق بمحذوف ذكره أبو البقاء، والإضافة ﴿فِي يَتَنَّمَى ٱلنِّسَاءِ على معنى من أو من إضافة الصفة إلى الموصوف، ﴿ ٱلَّتِي ﴾: صفة لليتامي، ﴿لَا﴾: نافية، ﴿تُؤَتُّونَهُنَّ﴾: فعل وفاعل ومفعول أول، والجملة صلة الموصول، والعائد ضمير المفعول، ﴿مَا﴾: موصولة أو موصوفة في محل النصب مفعول ثان لآتى؛ لأنه بمعنى أعطى، ﴿ كُنِبَ ﴾: فعل ماض مغير الصيغة، ونائب فاعله ضمير يعود على ﴿ما﴾، ﴿لَهُنَّ﴾: متعلق به، والجملة صلة لـ ﴿ما﴾ أو صفة لها، ﴿ وَرَّغَبُونَ ﴾: فعل وفاعل، معطوف على ﴿ لَا تُؤْتُونَهُنَّ ﴾ على كونه صلة الموصول، عطف جملة مثبتة على جملة منفية؛ أي: لا تؤتونهن واللاتي ترغبون

⁽١) العكبري.

أو تنكحونهن، كقولك: جاء الذي لا يبخل ويكرم الضيفان، ﴿أَنَ﴾: حرف مصدر، ﴿ تَنكِمُوهُنَّ ﴾: فعل وفاعل ومفعول، والجملة صلة ﴿أَن ﴾ المصدرية، ﴿أَن ﴾ مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بحرف جر محذوف؛ لأن حذف الجار مع أنَّ وأن مطرد، تقديره: وترغبون في نكاحهن، والجار المحذوف متعلق بـ (ترغبون)، ﴿ وَٱلْسُنَفُمُنِينَ ﴾: معطوف على يتامي النساء، ﴿ مِن الْولْدَانِ ﴾: جار ومجرور حال من ﴿المستضعفين﴾، ﴿وَأَن ﴾ الواو: عاطفة، ﴿أن تقوموا ﴾: ناصب وفعل وفاعل، ﴿ لِلْيَتَكَيُّ ﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿ تَقُومُوا ﴾ ، ﴿ بِالْقِسَطُّ ﴾: متعلق به أيضاً، والجملة الفعلية صلة ﴿أَن﴾ المصدرية، ﴿أَن﴾ مع صلتها في تأويل مصدر معطوف على ﴿ يَتَنَّمَى ٱلنِّسَاءِ ﴾، تقديره: وما يتلى عليكم في قيامكم لليتامى بالقسط، ﴿وَمَا﴾ ﴿الواو﴾: استئنافية، ﴿ما﴾: اسم شرط جازم في محل النصب مفعول مقدم، ﴿ تَفْعَلُوا ﴾: فعل وفاعل، مجزوم بـ ﴿ما ﴾ على كونه فعل شرط لها، ﴿ مِنْ خَيْرِ ﴾: جار ومجرور حال من الضمير المحذوف، ﴿ فَإِنَّ ﴾ ﴿ الفاء ﴾: رابطة لجواب ﴿ما ﴾ الشرطية، ﴿إِنَّ ﴾ حرف نصب، ﴿أَلَّتَ ﴾: اسمها، ﴿كَانَ ﴾: فعل ماض ناقص، واسمها ضمير يعود على ﴿اللَّه ﴾، ﴿بِدِ. ﴿ متعلق بـ ﴿عَلِيمًا ﴾، ﴿عَلِيمًا﴾: خبر ﴿كَانَ﴾ في محل الرفع خبر ﴿إنَ وجملة ﴿إنَ في محل الجزم بـ﴿ما﴾ الشرطية على كونها جواباً لها، وجملة ﴿ما﴾ الشرطية: مستأنفة.

﴿ وَإِنِ ٱمْرَأَةً خَافَتَ مِنْ بَقِلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا ﴾.

﴿ وَإِنِ ﴾ ﴿ الواو ﴾: استئنافية ، ﴿ إِن ﴾: حرف شرط ، ﴿ اَمْرَاةً ﴾: فاعل بفعل محذوف وجوباً يفسره المذكور بعده ، تقديره : وإن خافت امرأة خافت من بعلها نشوزاً ، ﴿ خَافَتُ ﴾ : فعل ماض في محل الجزم بـ ﴿ إِن ﴾ على كونه فعل شرط لها ، ﴿ اَمْرَاةً ﴾ : فاعل ، ﴿ خَافَتُ ﴾ : فعل ماض ، وفاعله ضمير يعود على ﴿ اَمْرَاةً ﴾ ، والجملة مفسرة للمحذوف لا محل لها من الإعراب ، ﴿ مِن المَعْلَقُ ﴾ : جار ومجرور متعلق بـ ﴿ خَافَتُ ﴾ ، ﴿ فَشُوزً ﴾ : مفعول به ، ﴿ أَوْ إِعْرَاضًا ﴾ : معطوف عليه .

﴿ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا ۚ أَن يُصَلِحًا بَيْنَهُمَا صُلَحًا ۚ وَالصَّلَحُ خَيْرٌ ۖ وَأَحْضِرَتِ ٱلْأَنفُسُ ٱلشُّحُّ وَإِن تُحْسِنُواْ وَنَـنَّقُواْ فَإِنَّ ٱللَّهَ كَانَ بِمَا تَسْمَلُونَ خَبِيرًا ﴾ .

﴿ فَلَا ﴾ ﴿ الفاء ﴾: رابطة لجواب ﴿ إن ﴾ الشرطية، ﴿ لا ﴾: نافية، ﴿ جُنَاحَ ﴾: في محل النصب اسمها، ﴿عَلَيْهِما ﴾: جار ومجرور خبر ﴿لا﴾، تقديره: فلا جناح كائن عليهما، وجملة ﴿لا﴾: في محل الجزم بـ﴿إنَّ الشرطية على كونها جواباً لها، وجملة ﴿إِنَّ الشَّرطية: مستأنفة، ﴿أَن يُمِّلِحًا ﴾: ناصب وفعل وفاعل، ﴿ بَيْنَهُمَا ﴾ : ظرف ومضاف إليه متعلق بمحذوف حال من ﴿ صُلَّحًا ﴾ ؛ لأنه نعت نكرة قدمت عليها، ﴿ صُلَّحًا ﴾: منصوب على المصدرية، والجملة الفعلية صلة ﴿ أَنَّ ﴾ المصدرية، ﴿أَن﴾ مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بحرف جر محذوف، تقديره: فلا جناح عليهما في صلحهما بينهما، والجار المحذوف متعلق بالاستقرار الذي تعلق به خبر ﴿لا﴾، ﴿وَالصَّلَحُ خَيْرٌ ﴾: مبتدأ وخبر، والجملة مستأنفة معترضة، لاعتراضها بين جملتي الشرط، كالتي بعدها، ﴿وَأُحْضِرُتِ﴾: فعل ماض مغير الصيغة، ﴿ الْأَنْشُ ﴾: نائب فاعل، وهو المفعول الأول لـ (أحضر)، ﴿ ٱلشُّحُّ ﴾: مفعول ثان، والجملة مستأنفة، ﴿ وَإِن تُحْسِنُوا ﴾: فعل وفاعل، مجزوم بـ ﴿إِنَّ الشَّرطية على كونه فعل لها، ﴿وَتَنَّقُوا ﴾: فعل وفاعل، معطوف عليه، ﴿ فَإِنَّ ﴾: ﴿ الفاء ﴾ رابطة لجواب ﴿ إن ﴾ الشرطية وجوباً، ﴿ إنَّ ﴾ حرف نصب، ﴿اللَّهُ ﴾: اسمها، ﴿كَاكَ ﴾: فعل ماض ناقص، واسمها ضمير يعود على ﴿اللَّهُ ﴾، ﴿ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ : جار ومجرور متعلق بـ ﴿ خَبِرًا ﴾ ، ﴿ خَبِرًا ﴾ : خبر ﴿ كَانَ ﴾ ، وجملة ﴿كَاكَ﴾: في محل الرفع خبر ﴿إنَّهِ، وجملة ﴿إنَّهِ في محل الجزم جواب ﴿إِنَّ الشَّرطية، وجملة ﴿إنَّ الشَّرطية: مستأنفة.

﴿ وَلَن تَسْتَطِيعُوٓا أَن تَمْدِلُوا بَيْنَ النِسَلَهِ وَلَوْ حَرَصْتُمُّ فَلَا تَمِيلُوا كُلَ الْمَيْلِ فَتَدَرُوهَا كَالْمُعَلَقَةً وَإِن تُصْلِحُوا وَتَتَغُوا فَإِنَ اللّهَ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴿ اللّهُ ﴾.

﴿ وَلَن تَسْتَطِيعُوا ﴾: فعل وفاعل وناصب، والجملة مستأنفة، ﴿ أَن تَعْدِلُوا ﴾: فعل وفاعل وناصب، ﴿ بَيْنَ النِسَاءَ ﴾: ظرف ومضاف إليه، متعلق بـ ﴿ تعدلوا ﴾، والجملة الفعلية صلة ﴿ أَن ﴾ المصدرية، ﴿ أَن ﴾ مع صلتها في تأويل مصدر منصوب على المفعولية، تقديره: ولن تستطيعوا العدل بين النساء، ﴿ وَلَو ﴾: ﴿ الواو ﴾: اعتراضية، ﴿ لو ﴾: حرف شرط غير جازم، ﴿ حَرَصْتُم ﴾: فعل وفاعل، والجملة اعتراضية، ﴿ لو ﴾: حرف شرط غير جازم، ﴿ حَرَصْتُم ﴾: فعل وفاعل، والجملة

فعل شرط لـ (لو) لا محل لها من الإعراب، وجواب (لو) معلوم مما قبله، تقديره: ولو حرصتم فلن تستطيعوا، وجملة ﴿لو﴾؛ جملة اعتراضية لا محل لها من الإعراب؛ لاعتراضها بين المعطوف والمعطوف عليه، ﴿ فَكُلا ﴾: ﴿ الفاء ﴿): حرف عطف وتفريع، ﴿لا﴾: ناهية، ﴿تَمِيلُوا ﴾ فعل وفاعل مجزوم بـ ﴿لا﴾ الناهية، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿وَلَن تَسْتَطِيعُوّا ﴾، ﴿كُلُّ ٱلْمَيْهِ لَهُ: منصوب على المصدرية؛ لأن ﴿كل﴾ لها حكم ما تضاف إليه، فإن أضيفت إلى المصدر.. كانت مصدراً، وإن أضيفت إلى ظرف.. كانت ظرفاً، ذكره أبو البقاء العكبري. ﴿فَتَذَرُوهَا﴾: ﴿الفاء﴾: عاطفة سببية، ﴿تذروها﴾: فعل وفاعل ومفعول، منصوب بأن مضمرة وجوباً بعد الفاء السببية الواقعة في جواب النهي، والجملة في تأويل مصدر معطوف على مصدر متصيد من الجملة التي قبلها من غير سابك لإصلاح المعنى، تقديره: ولن تستطيعوا العدل بين النساء، فلا يكن منكم ميل كل الميل، فتركها كالمعلقة. ﴿ كَالْمُعَلِّقَةً ﴾: جار ومجرور حال من الهاء في ﴿تذروها ﴾، وإن شئت قلت: ﴿الكاف﴾: اسم بمعنى مثل في محل النصب مفعول ثان لـ ﴿تذر ﴾؛ لأنها بمعنى ترك، فترك يتعدى إلى مفعولين، ﴿وَإِن تُصَّلِحُواً ﴾: فعل وفاعل وجازم، مجزوم على كونه فعل الشرط، ﴿وَتَتَّقُوا ﴾: معطوف عليه، ﴿فَإِكَ﴾: ﴿الفاء﴾: رابطة لجواب ﴿إنَّهُ الشرطية، ﴿إنَّهُ حرف نصب، ﴿ الله ﴾: اسمها، ﴿ كَانَ ﴾: فعل ماض ناقص، واسمها ضمير يعود على ﴿ اللَّهُ ﴾ ، ﴿ غَفُورًا ﴾ : خبر أول لها ، ﴿ رَّحِيمًا ﴾ : خبر ثان ، وجملة ﴿ كَانَ ﴾ : في محل الرفع خبر ﴿إِنَّ﴾، وجملة ﴿إِنَّ﴾: في محل الجزم جواب ﴿إنََّ الشرطية، وجملة ﴿إنَّ الشَّرْطِيةُ: مُسْتَأْنُفَةً.

﴿ وَإِن يَنَفَرَّهَا يُعْنِ اللَّهُ كُلَّا مِن سَعَتِهِ . وَكَانَ اللَّهُ وَسِعًا حَكِيمًا ۞ ﴿ .

﴿ وَإِن يَنْفَرَقَا﴾: فعل وفاعل، مجزوم على كونه فعل الشرط، ﴿ يُعَنِن اللّهُ كُلَّ ﴾: فعل وفاعل ومفعول، مجزوم على كونه جواب الشرط، وجملة ﴿ إِن ﴾ الشرطية: مستأنفة. ﴿ مِن سَعَتِهِ ﴿ يُعَنِن ﴾ ، جار ومجرور ومضاف إليه، متعلق بـ ﴿ يُعَنِن ﴾ ، ﴿ وَسِعًا ﴾ : خبر ثان الله ﴾ ﴿ وَكَانَ اللّه ﴾ : فعل ناقص واسمه، ﴿ وَسِعًا ﴾ : خبر أول لها، ﴿ مَكِيمًا ﴾ : خبر ثان

لها، وجملة ﴿كَانَ﴾: مستأنفة معللة لمضمون الجملة التي قبلها

﴿ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُواْ الْكِلْلَبَ مِن قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنِ اتَّقُوا اللَّهُ وَإِن تَكُفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَتِ وَمَا فِي اَلْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَمِيدًا ﷺ .

﴿ وَلِلَّهِ ﴾: جار ومجرور خبر مقدم، ﴿ مَا ﴾: موصولة أو موصوفة في محل الرفع مبتدأ مؤخر، والجملة الاسمية مستأنفة معللة لقوله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ وَسِعًا حَكِيمًا ﴾، ﴿فِي السَّمَوْتِ ﴾: جار ومجرور صلة لـ ﴿ما ﴾ أو صفة لها، ﴿وَمَا فِي ٱلْأَرْضُ ﴾ معطوفة على: ﴿ مَا فِي ٱلسَّمَوَتِ ﴾. ﴿ وَلَقَدْ ﴾ ﴿ الواو ﴾: استثنافية ، و ﴿ اللام ﴾: موطئة للقسم، ﴿ قد ﴾: حرف تحقيق، ﴿ وَصَّيْنَا ﴾: فعل وفاعل، ﴿ الَّذِينَ ﴾: في محل النصب مفعول به، والجملة الفعلية جواب القسم، لا محل لها من الإعراب، وجملة القسم مع جوابه مستأنفة، ﴿أُوتُوا ﴾: فعل ونائب فاعل، ﴿ٱلْكِتْبَ﴾: مفعول ثان؛ لأن أتى بمعنى أعطى يتعدى لمفعولين، الأول منهما نائب فاعل، والجملة الفعلية صلة الموصول، ﴿مِن قَبْلِكُمْ ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بـ ﴿ أُوتُوا ﴾ ، ﴿ وَإِيَّاكُمْ ﴾ : في محل النصب معطوف على الموصول، ﴿ أَنِ اتَّقُوا اللَّهُ ﴾: فعل وفاعل ومفعول وناصب، والجملة الفعلية في تأويل مصدر مجرور بحرف جر محذوف، تقديره: ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب من قبلكم وإياكم بتقوى الله، ﴿وَإِن تَكُفُرُوا ﴾: فعل وفاعل مجزوم بـ﴿إنَ ﴾ على كونه فعل شرط لها. ﴿ فَإِنَّهُ: ﴿ الفَاءِ ﴾: رابطة لجواب ﴿ إِنَّ الشَّرطية ، ﴿إِنَّ حَرِفَ نَصِب، ﴿لِلَّهِ ﴾: جار ومجرور خبر مقدم لـ ﴿إِنَّ ﴾ على اسمها. ﴿مَا﴾: موصولة في محل النصب اسم ﴿إِنَّ ﴾ مؤخر، ﴿فِي ٱلسَّمَوَاتِ ﴾: جار ومجرور صلة لـ ﴿مَا ﴾، ﴿وَمَا فِي ٱلْأَرْضُ﴾: معطوفة على ﴿مَا فِي ٱلسَّمَاوَتِ ﴾ وجملة ﴿إِنَّ مِن اسمها وخبرها في محل الجزم بـ ﴿إِن ﴾ على كونها جواباً لها، وجملة ﴿إِنْ ﴾ الشرطية: معطوفة على جملة القسم أو مستأنفة، ﴿ وَكَانَ اللَّهُ غَيْنًا جَيدًا ﴾: فعل ناقص واسمها وخبرها، والجملة مستأنفة.

﴿ وَلِلَّهِ مَا فِي ٱلسَّمَوَتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِ ۚ وَكَنَىٰ بِٱللَّهِ وَكِيلًا ﴿ إِن يَشَأَ بُدْهِبَكُمْ أَيُّهَا

ٱلنَّاسُ وَيَأْتِ بِعَاخَدِينُ وَكَانَ ٱللَّهُ عَلَىٰ ذَلِكَ قَدِيرًا ﴿ ﴾ .

﴿ وَلِلَّهِ ﴾ : خبر مقدم، ﴿ مَا فِي السَّمَوَتِ ﴾ : مبتدأ مؤخر، ﴿ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾ : معطوف عليه، والجملة الاسمية مستأنفة ﴿ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ ﴾ : فعل وفاعل، ﴿ وَكِيلًا ﴾ : تمييز، والجملة مستأنفة. ﴿ إِن يَشَأَ ﴾ : فعل مضارع مجزوم بـ ﴿ إِن ﴾ على كونه فعل شرط لها، وفاعله ضمير يعود على ﴿ اللَّه ﴾ ، ﴿ يُدْمِبُ كُم ﴾ : فعل ومفعول مجزوم بـ ﴿ إِن ﴾ على كونه جواباً لها، وفاعله ضمير يعود على ﴿ اللَّه ﴾ ، وجملة ﴿ إِن ﴾ الشرطية : مستأنفة ، ﴿ أَيُّ الله ﴾ : ﴿ أَنَّ الله ﴾ : منادى نكرة مقصودة ، حذف منه حرف النداء و ﴿ ها ﴾ : حرف تنبيه زائد ، ﴿ النَّاش ﴾ : صفة لـ ﴿ أَيُّ ﴾ تابع للفظه ، وجملة النداء جملة معترضة ؛ لاعتراضها بين المعطوف والمعطوف عليه ، ﴿ وَيَأْتِ ﴾ : معطوف على ﴿ يُدْمِبُ ﴾ وفاعله ضمير يعود على ﴿ اللَّه ﴾ ، ﴿ وَاحَمُ أَنَّ اللَّه ﴾ ، ﴿ وَمَاخَ مِن ﴾ : متعلق بـ ﴿ وَلَانًا ﴾ ، ﴿ وَلَا الله ﴾ ، وجملة ﴿ كَان ﴾ : مستأنفة .

﴿ مَن كَانَ يُرِيدُ قَوَابَ الدُّنْيَا فَعِندَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَكَانَ اللَّهُ سَكِيعًا بَصِيرًا ﷺ .

﴿ كَانَ ﴾: اسم شرط في محل الرفع مبتدأ ، والخبر جملة الشرط أو الجواب ، ﴿ كَانَ ﴾ : فعل ماض ناقص في محل الجزم بـ ﴿ من ﴾ على كونه فعل شرط لها ، واسمها ضمير يعود على ﴿ مَن ﴾ ، ﴿ يُرِيدُ ﴾ : فعل مضارع ، وفاعله ضمير يعود على ﴿ مَن ﴾ ، ﴿ وَمَن ﴾ ، ﴿ وَمَن ﴾ الدُّين ﴾ : مفعول به ومضاف إليه ، وجملة ﴿ يُرِيدُ ﴾ في محل النصب خبر ﴿ كَانَ ﴾ ، ﴿ وَمِن َ اللَّه ﴾ : ﴿ الفاء ﴾ : رابطة الجواب ، ﴿ عند اللَّه ﴾ : ظرف ومضاف إليه خبر مقدم ، ﴿ وَابُ الدُّين ﴾ : مبتدأ مؤخر ومضاف إليه ، ﴿ وَالْاَحْمَ وَالْحَمَة الاسمية في محل الجزم جواب ﴿ وَالْخَمَ وَالْحَمَة ، ﴿ وَكَانَ اللّهُ ﴾ : فعل ناقص ﴿ وَاسمه ، ﴿ سَرِيعً ﴾ : خبر أول لها ، ﴿ يَصِيرً ﴾ : خبر ثان لها ، والجملة مستأنفة .

﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ مَامَنُوا كُونُوا قَوَمِينَ بِالْقِسَطِ شُهَدَآة لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنفُسِكُمْ أَوِ ٱلْوَالِدَيْنِ

وَالْأَقْرَبِينُ إِن يَكُنُ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَى بَهِمًّا﴾.

﴿يَاأَيُّا﴾: ﴿يا﴾: حرف نذاء، ﴿أي﴾: منادى نكرة مقصودة، ﴿ها﴾: حرف تنبيه زائد، ﴿الَّذِينَ﴾: صفة لـ﴿أيُّ﴾، وجملة النداء مستأنفة، ﴿اَمَتُوا﴾: فعل وفاعل صلة الموصول، ﴿كُونُوا﴾: فعل أمر ناقص، والواو: اسمها، ﴿قَوَيبِنَ﴾: خبرها، والجملة جواب النداء لا محل لها من الإعراب، ﴿يِالْقِسَطِ﴾: متعلق بـ﴿قَوَيبِنَ﴾، ﴿شَهَدَاتَ﴾: خبر ثان لـ﴿كُونُوا﴾، ﴿لِلَهِ﴾: متعلق به ﴿وَلَوّ﴾: ﴿الواو﴾: استئنافية، ﴿لو﴾: حرف شرط غير جازم، ﴿عَلَى اَنفُسِكُم ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه، خبر لكان المحذوفة مع اسمها، تقديرها: ولو كانت الشهادة كائنة على أنفسكم، وجواب ﴿لو﴾ محذوف، تقديره: ولو كانت الشهادة على أنفسكم فاشهدوا عليها، وجملة ﴿لو﴾: مستأنفة، ﴿أَو الوَلِايَيْنِ وَالْأَمْ بِينَ ﴾: معطوفان على ﴿أَنفُسِكُم ﴾. ﴿إن﴾: حرف شرط، ﴿يَكُنَ ﴾: فعل ناقص مجزوم بـ﴿إن ﴾، واسمها محذوف جوازاً، تقديره: إن يكن المشهود عليه، ﴿غَنيًا﴾: خبرها، ﴿أَوْ اللّهُ لَجواب ﴿إن الشرطية، واللّه عليه، ﴿قَالله ﴾: مبتدأ، ﴿أَوْلُك ﴾: خبره، ﴿جِمَّا ﴾: متعلق بـ﴿أَوْلُك ﴾، والجملة الاسمية في محل الجزم بـ﴿إن ﴾ على كونها جواباً لها، وجملة ﴿إن الشرطية: مستأنفة.

﴿ فَلَا تَتَّبِعُوا ٱلْمَوَىٰ أَن تَعْدِلُوا ۚ وَإِن تَلْوَءًا أَوْ تُعْرِضُوا فَإِنَّ ٱللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴾ .

﴿ وَلَا الفَاء ﴾: حرف عطف وتفريع، ﴿ لا ﴾: ناهية، ﴿ تَتَبِعُوا ﴾: فعل وفاعل مجزوم بـ ﴿ لا ﴾ الناهية، ﴿ الْمَوَى ﴾: مفعول به، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿ كُونُوا قَوْمِينَ بِالقِسَطِ ﴾ على كونها جواب النداء، ﴿ أَن تَعَدِلُوا ﴾: فعل وفاعل وناصب، والجملة الفعلية صلة ﴿ أَن ﴾ المصدرية، ﴿ أَن ﴾ مع صلتها في تأويل مصدر منصوب على كونه مفعولاً لأجله، ولكنه على حذف مضاف، تقديره: فلا تتبعوا الهوى كراهية العدل بين الناس. ﴿ وَإِن تَلُورُ ا ﴾: فعل وفاعل مجزوم بـ ﴿ إِن ﴾ الشرطية، ﴿ أَوْ تُعُرِضُوا ﴾: معطوف عليه، ﴿ وَإِن تَلُورُ أَ ﴾: فعل ماض الجواب بالشرط، ﴿ إِن ﴾: حرف نصب، ﴿ الله ﴾: اسمها، ﴿ كَانَ ﴾: فعل ماض ناقص، واسمها ضمير يعود على ﴿ الله ﴾، ﴿ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾: متعلق بـ ﴿ خَبِيرًا ﴾: وهو ناقص، واسمها ضمير يعود على ﴿ الله ﴾، ﴿ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ : متعلق بـ ﴿ خَبِيرًا ﴾ : وهو

خبر ﴿كَانَ﴾، وجملة ﴿كَانَ﴾: في محل الرفع خبر ﴿إِنَ﴾، وجملة ﴿إِنَ﴾: في محل الجزم بـ﴿إِنَ﴾ الشرطية مستأنفة.

﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ مَامَنُوٓا مَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِنْكِ الَّذِى نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ وَالْكِنْكِ الَّذِى نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ وَالْكِنْكِ الَّذِي اَلْأَخِرِ فَقَدْ ضَلَّ الَّذِي اَلْأَخِرِ فَقَدْ ضَلَّ مَسَلًا بَعِيدًا ﴿ ﴾ .

﴿ يَكَأَيُّهَا ﴾: ﴿ يَا ﴾: حرف نداء، ﴿ أَيُّ ﴾: منادى نكرة مقصودة، ﴿ ها ﴾: حرف تنبيه، ﴿ الَّذِينَ ﴾: صفة لـ ﴿ أَيُّ ﴾، وجملة النداء مستأنفة، ﴿ ءَامَنُوٓا ﴾: فعل ماض وفاعل، والجملة صلة الموصول، ﴿ مَامِنُوا ﴾: فعل أمر مبنى على حذف النون، والواو فاعل، والجملة جواب النداء، ﴿ بِأَلَّيْ ﴾: متعلق بـ ﴿ يَامِنُوا ﴾ ، ﴿ وَرَسُولِهِ وَٱلْكِنْبِ ﴾: معطوفان على لفظ الجلالة، ﴿ الَّذِي ﴾: صفة للكتاب، ﴿نَزَّلَ﴾: فعل ماض، وفاعله ضمير يعود على ﴿اللَّهِ﴾، والجملة صلة الموصول، والعائد محذوف تقديره: والكتاب الذي نزله على رسوله محمد على ﴿ عَلَى رَسُولِهِ ﴾: متعلقان بـ ﴿نَزَّل ﴾ ﴿ وَٱلْكِتَب ﴾: معطوف على الجلالة أيضاً ، ﴿ٱلَّذِيَّ ﴾: صفة لـ﴿الكتابِ﴾، ﴿أَنزَلَ ﴾: فعل ماض، وفاعله ضمير يعود على ﴿اللَّهُ﴾، ﴿مِن قَبِّلُ﴾: جار ومجرور متعلق بـ﴿أَنزَلَ﴾، والجملة الفعلية صلة الموصول، والعائد محذوف تقديره: والكتاب الذي أنزله من قبل، ﴿وَمَن ﴾: اسم شرط جازم في محل الرفع مبتدأ، والخبر جملة الشرط أو الجواب أو هما، ﴿ يَكُفُرُ ﴾: فعل شرط مجزوم بها، ﴿ بِاللَّهِ ﴾: متعلق به، ﴿ وَمَلَيْهَكِيِّهِ وَكُنُّبُهِ . وَرُسُلِهِ ـ وَالْيُؤْمِ ﴾: معطوفات على الجلالة، ﴿ الْآخِرِ ﴾: صفة لـ ﴿ اليوم ﴾، ﴿ فَقَدْ ﴾: ﴿الْفَاءَ﴾: رابطة لجواب ﴿مَنْ﴾ الشرطية وجوباً؛ لاقترانه بـ﴿قد﴾، ﴿قد﴾: حرف تحقيق، ﴿ مَنَلَّ ﴾: فعل ماض في محل الجزم بـ ﴿ مَنْ ﴾ على كونه جواب شرط لها، وفاعله ضمير يعود على ﴿مَنْ﴾، ﴿ضَلَالًا﴾: منصوب على المصدرية، ﴿بَعِيدًا﴾: صفة له، وجملة ﴿مَنْ﴾ الشرطية: مستأنفة لا محل لها من الإعراب.

التصريف ومفردات اللغة

﴿ وَيَسْتَغُتُونَكَ ﴾ : من باب استفعل السداسي وبناؤه للطلب، يقال استفتى

يستفتي استفتاء، والاستفتاء طلب الإفتاء، ويقال: أفتاه يفتيه إفتاء وفتوى وفتياً، وأفتيت فلاناً في رؤياه عبرتها له، ومعنى الإفتاء: إظهار المشكل على السائل، وأصله من الفتى وهو الرجل الشاب الذي قوي وكمل.

فالمعنى كأنه بيان ما أشكل فيثبت ويقوى، والاستفتاء ليس في ذوات النساء، وإنما هو عن شيء من أحكامهن، ولم يبين، فهو مجمل، ومعنى ﴿يُنْتِيكُمْ فِيهِنَّ﴾ يبين لكم حال ما سألتم عنه، وحكمه ذكره أبو حيان في «البحر»، وفي «المصباح»(۱): والفتوى بالواو وفتح الفاء وبالياء فتضم، وهي اسم من أفتى العالم إذا بين الحكم، واستفتيته سألته أن يفتي، والجمع الفتاوى بكسر الواو على الأصل: وقيل يجوز الفتح للتخفيف.

﴿وَأَن تَقُومُوا ﴾؛ أي: تعنوا عناية خاصة، ﴿ يِالْقِسْطِ ﴾؛ أي: بالعدل، ﴿ وَإِن الْمَارَة عَافَت ﴾؛ أي: توقعت ما تكره بوقوع بعض أسبابه، أو ظهور بعض أماراته، قيل: الخوف هنا على بابه، وهو حالة تحدث في القلب عند حدوث أمر مكروه، أو عند ظن حدوثه، وقيل: المراد بالخوف هنا العلم، ﴿ نُشُوزًا ﴾ ؛ أي: ترفعاً وتكبراً، قال ابن فارس: يقال نشزت المرأة: استعصت على بعلها، ونشز بعلها إذا ضربها وجفاها، ﴿ أَوْ إِعْرَاضَ أَن النشوز: التباعد، والإعراض: أن لا النحاس: الفرق بين النشوز والإعراض أن النشوز: التباعد، والإعراض: أن لا يكلمها ولا يأنس بها.

﴿الشُّحُ قال ابن فارس (٢): الشح البخل مع الحرص، ويقال: تشاح الرجلان في الأمر لا يريدان أن يفوتهما، وهو بضم الشين وكسرها، وقال ابن عطية: الشح الضبط على المعتقدات والإرادة، ففي الهمم والأموال، ونحو ذلك مما أفرط فيه، وفيه بعض المذمة، وما صار إلى حيز الحقوق الشرعية وما تقتضيه المروءة فهو البخل، وهو رذيلة، لكنها قد تكون في المؤمن، ومنه الحديث: قيل: يا رسول الله أيكون المؤمن بخيلاً؟ قال: «نعم»، وأما الشح ففي كل أحد، ويدل عليه: ﴿وَأَحْضِرَتِ

⁽١) المصباح المنير. (٢) البحر المحيط.

الأنفُسُ الشُّحُ ، ومن يوق نفسه أثبت لكل نفس شحاً ، وقول النبي على: "أن تصدق وأنت صحيح شحيح" ، ولم يرد به واحداً بعينه ، وليس يحمد أن يقال هنا : أن تصدق وأنت صحيح بخيل ، ﴿وَلَوْ حَرَّصْتُم ﴾ ، وفي "المصباح" حرص عليه حرصاً ـ من باب ضرب إذا اجتهد ، والاسم الحرص بالكسر ، وحرص على الدنيا من باب ضرب أيضاً ، وحرص حرصاً ـ من باب تعب لغة ـ إذا رغبت رغبة مذمومة ، ﴿فَتَذَرُوهَا كَالْمُعُلَّةَ فِي تَذر هي من الأفعال التي ليس لها التصرف التام ، بل لها المضارع والأمر ، كقوله تعالى : ﴿ذَرْفِ وَمَنْ خَلَقتُ ﴾ فليس لها ماض ، ولا اسم فاعل ولا مفعول ، وهو بمعنى الترك ، المعلقة : هي التي ليست مطلقة ولا ذات بعل ، ﴿فَوَرَمِينَ مِنْ الْمُعْلَة ؛ أي : ليتكرر منكم القيام بالقسط ، وهو العدل في يألْقِسَط ﴾ جمع قوام صيغة مبالغة ؛ أي : ليتكرر منكم القيام بالقسط ، وهو العدل في شهادتكم على أنفسكم مثلاً ، وفي "المصباح" قسط قسطاً ـ من باب ضرب ـ وقسوطاً : جاز ، وعدل أيضاً ، فهو من الأضداد ، قاله ابن القطاع ، وأقسط بالألف عدل ، والاسم القسط بالكسر . اه . ﴿شُهَدَاء لِلله ﴾ جمع شهيد ، أو شاهد على غير قياس .

﴿ وَإِن تَلُورُ أَ﴾ بواوين (١) ، أصله تلويون بوزن تضربون ، نقلت ضمة الياء إلى ما قبلها وهو الواو بعد سلب حركتها ، فسكنت الياء ثم حذفت لالتقاء الساكنين ، وحذفت نون الرفع للجازم ؛ لأنه من الأفعال الخمسة ، وهذه الياء التي حذفت هي لام الكلمة ، فصار ﴿ تَلُورُ أَ﴾ بوزن تفعوا ، وعلى القراءة الثانية : ﴿ تلوا ﴾ فعل به ما تقدم ثم نقلت ضمة هذه الواو التي هي عين الكلمة إلى الساكن قبلها ، وهو اللام التي هي فاء الكلمة ، فسكنت الواو ثم حذفت ، فصار ﴿ تلوا ﴾ بوزن تفوا ، إلا أن فيه حينئذ إجحافاً بالكلمة إذ لم يبق منها إلا فاءها .

البلاغة

وقد تضمنت هذه الآيات من الفصاحة والبديع فنوناً (٢):

منها: التجنيس المغاير في قوله: ﴿أَن يُصِّلِحَا بَيِّنَهُمَا صُلْحًا ﴾، وفي قوله:

⁽١) الفتوحات. (٢) البحر المحيط.

﴿ فَلَا تَمِيلُوا كُلُّ ٱلْمَيْسِلِ ﴾، وفي قوله: ﴿ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَلَا ﴾.

ومنها: التجنيس المماثل في قوله: ﴿ وَيَسْتَفْتُونَكَ ﴾ و﴿ يُفْتِيكُمْ ﴾، وفي قوله: ﴿ وَيَسْتَفْتُونَكَ ﴾ و﴿ وَالصُّلَحُ ﴾ .

ومنها: التكرار في لفظ ﴿النساء﴾، وفي لفظ ﴿يتامى﴾ و﴿اليتامى﴾، و﴿رسوله﴾، ولفظ ﴿الكتاب﴾.

ومنها: التشبيه المرسل المجمل في قوله: ﴿ كَالْمُعَلَّقَةُ ﴾.

ومنها: اللفظ المحتمل للضدين في قوله: ﴿ وَتَرْغَبُونَ أَن تَنكِمُوهُنَّ ﴾.

ومنها: الاستعارة في قوله: ﴿ نُشُوزًا ﴾، وفي قوله: ﴿ وَأُحْفِرَتِ اَلْأَنْسُ الشُّحَ ﴾ ، لأن الشح لما كان غير مفارق للأنفس ولا متباعد عنها . كان كأنه أحضرها ، وحمل على ملازمتها ، فاستعار الإحضار للملازمة ، وفي قوله: ﴿ فَلَا تَعْرِضُوا ﴾ ، وفي قوله: ﴿ وَإِن تَلْوُرُا أَوْ تُعْرِضُوا ﴾ ، وهذه كلها للأجسام استعيرت للمعاني .

ومنها: الاختصاص في قوله: ﴿ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴾ خص العمل.

ومنها: الحذف في مواضع.

ومنها: الطباق بين ﴿غنياً﴾ و﴿فقيراً﴾.

ومنها: الجناس الناقص في قوله: ﴿آمِنُوا﴾ و﴿آمنُوا﴾ لتغيير الشكل.

والله سبحانه وتعالى أعلم

* * *

قال الله سبحانه جلَّ وعلا:

﴿إِنَّ الَّذِينَ مَامَنُوا ثُمَّةً كَفَرُوا ثُمَّةً مَامَنُوا ثُمَّةً الْوَادُوا كُفْرًا لَمُوْ الْمَدَّ الْمَنْفِينَ أَلَنَا لَكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿ اللَّذِينَ يَتَخِذُونَ الْكَفِينَ أَوْلِيَاتَهُ وَلَا لِيَهِمُ مَا الْمَيْنِ اللَّهُ مِنْكُمْ الْمِنَّ الْمَنْ الْمَنْ الْمَنْ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهِ الْمَنْفِينَ وَالْكَفِينَ أَنِ الْمَنْ مَعَنَمُ عَيْمًا ﴿ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهِ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللللّهُ اللللّهُ اللللّهُ اللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللل

المناسبة

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ ءَامَنُوا ... ﴾ الآية، مناسبة هذه الآية لما قبلها: أنه لما أمر الله سبحانه وتعالى أولا بالعدل والإحسان إلى اليتامى والمساكين، ثم عمم الأمر بالقسط بين الناس، الذي أساسه الإيمان الصادق. ذكر في هذه الآيات حال قوم من أهل الضلال البعيد، آمنوا في الظاهر نفاقاً، وكان الكفر قد استحوذ على قلوبهم، ولم يجعل فيها مكاناً للاستعداد للفهم، ومن ثم لم يمنعهم ذلك من الرجوع إلى الكفر مرة بعد أخرى، إذ هم لم يفقهوا حقيقة الإيمان، ولا ذاقوا حلاوته، ولا أشربت قلوبهم حبه، ولا عرفوا فضائله ومناقبه، ثم أوعد بعدئذ المنافقين بالعذاب الأليم، وذكر أنهم أنصار الكافرين

على المؤمنين، فلا ينبغي للمؤمنين أن يتخذوا منهم أولياء، ولا أن يبتغوا عندهم جاهاً ولا منزلة.

قـولـه تـعـالـى: ﴿يَكَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا نَتَخِذُوا الْكَيْفِينَ أَوْلِيآهَ مِن دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَ..﴾ الآيات، مناسبة هذه الآيات لما قبلها: أن الله سبحانه وتعالى لما ذم المنافقين بأنهم مذبذبون، لا يستقر لهم قرار، فهم تارة مع المؤمنين، وأخرى مع الكافرين. . حذر المؤمنين أن يفعلوا فعلهم، وأن يوالي بعض ضعفائهم الكافرين دون المؤمنين، يبتغون عندهم العزة، ويرجون منهم المنفعة، كما فعل حاطب بن أبي بلتعة، إذ كتب إلى كفار قريش يخبرهم بما عزم عليه النبي على شأنهم؛ لأنه كان له عندهم أهل ومال.

التفسير وأوجه القراءة

قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ قيل نزلت هذه الآية في اليهود، وهو قول قتادة، وأختاره الطبري، والمعنى: إنَّ الذين آمنوا بموسى، ﴿ثُمَّ كَفُرُوا﴾ بعبادة العجل، ﴿ثُمَّ مَامَنُوا﴾ بعد رجوع موسى إليهم من المناجاة، ﴿ثُمَّ كَفُرُوا﴾ بعيسى، ﴿ثُمَّ اَدَادُوا كُمْرًا﴾ بعد رجوع موسى إليهم من المنافقين، آمنوا بالسنتهم ثم ارتدوا، ثم آمنوا ثم ارتدوا وثم ماتوا على الكفر، ويؤيد هذا القول قوله: ﴿بَيِّرِ ٱلْمَنْفِينَ﴾، قال ابن عباس: دخل في هذه الآية كل منافق كان في عهد النبي على في البر والبحر، وقال ابن كثير: يخبر تعالى عمن دخل في الإيمان ثم رجع عنه، ثم عاد إلى الإيمان، ثم رجع واستمر على ضلاله، وازداد حتى مات على الكفر، فإنه لا توبة له بعد موته، ولا يغفر الله له، ولا يجعل له مما هو فيه فرجاً ولا مخرجاً ولا طريقاً إلى الهدى ﴿لَمْ يَكُنِ الله ﴾ سبحانه وتعالى ﴿لِينَفِرَ لَمُم ﴾؛ أي: ليسامح تكرر منه الإيمان مرات كثيرة يدل على أنه لا وقع للإيمان في قلبه، ومن كان تكول لا يكون مؤمناً بالله إيماناً كاملاً صحيحاً، لأن يستبعد منهم أن يتوبوا عن كذلك لا يكون مؤمناً بالله إيماناً كاملاً صحيحاً، لأن يستبعد منهم أن يتوبوا عن الكفر، ويثبتوا قلوبهم على الإيمان لم وأدونه، لا أنهم لو أخلصوا الإيمان لم الردة، وكان الإيمان عندهم أهون شيء وأدونه، لا أنهم لو أخلصوا الإيمان لم الردة، وكان الإيمان عندهم أهون شيء وأدونه، لا أنهم لو أخلصوا الإيمان لم الردة، وكان الإيمان عندهم أهون شيء وأدونه، لا أنهم لو أخلصوا الإيمان لم الردة، وكان الإيمان عندهم أهون شيء وأدونه، لا أنهم لو أخلصوا الإيمان لم

يقبل منهم ولم يغفر لهم.

والمعنى: أنَّ هؤلاء قد استبان من ذبذبتهم واضطراب أحوالهم من إيمان إلى كفر ثم من كفر إلى إيمان وهكذا، إنهم قد فقدوا الاستعداد لفهم حقيقة الإيمان، وفقه مزاياه وفضائله، ومثلهم لا يرجى لهم بحسب سنن الله في خليقته أن يهتدوا إلى الخير، ولا أن يسترشدوا إلى نافع، ولا أن يسلكوا سبيل الله، فجدير بهم أن يمنع الله عنهم رحمته، ورضوانه ومغفرته وإحسانه؛ لأن أرواحهم قد دنست، وقلوبهم قد عميت، فلم تكن محلاً للمغفرة، ولا للرجاء في ثواب، والله أرحم الراحمين واسع المغفرة، لم يكن ليحرم أحداً المغفرة والهداية بمحض الخلق والمشيئة وإنما مشيئته مقترنة بحكمته، وقد جرت سنة الله وحكمته الأزلية بأن يكون كسب البشر لعلومهم وأعمالهم مؤثراً في نفوسهم، فمن طال عليه أمد التقليد. . حجب عن عقله نور الدليل، ومن طال عليه عهد الفسوق والعصيان. . تأب وَمَامَن وَمِّل صَلِاماً أُمَّ الْمَنْدَىٰ ﴿ وَلا شك أن المغفرة وهي محو أثر الذنب من العبد إنما تكون بتأثير التوبة والعمل الصالح، الذي يزيل ما علق في النفس من تلك الآثام، كما قال تعالى: ﴿ إِنَّ ٱلمَسْتَتِ يُذْهِبَنَ ٱلشَيِّنَاتِ ﴾ .

﴿ يَشِرِ ﴾ أي: أخبر يا محمد ﴿ الْمُنْفِقِينَ ﴾ ، وأنذرهم ﴿ يَأَنَّ لَكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾ أي مؤلماً ، البشارة لا تستعمل غالباً إلا في سارِّ الأخبار ، إذ هي مأخوذة من انبساط بشرة الوجه ، فاستعمالها في الأخبار السيئة يكون من باب التهكم والتوبيخ ؛ أي: بشر المنافقين بالعذاب المؤلم ، الذي لا يقدر قدره ولا يحيط بكنهه إلا علام الغيوب ، ثم بين بعض صفاتهم التي تستوجب لهم الذم فقال : ﴿ اللَّذِينَ يَنَّخِذُونَ ٱلْكَفِرِينَ أَوْلِيانَهُ ﴾ أي: هؤلاء المنافقون هم الذين يتخذون ويجعلون الكافرين المجاهرين بالكفر المعادين للمؤمنين أولياء وأنصاراً لأنفسهم فين دُونِ ٱلمُؤْمِنِينَ ﴾ حال من فاعل ﴿ يَتَخِذُونَ ﴾ أي: يتخذون الكفرة أنصاراً حالة كونهم متجاوزين في اتخاذهم اتخاذ المؤمنين ؛ أي: قاصرين في الموالاة كونهم متجاوزين في الكافرين ، معرضين عن موالاة المؤمنين ، وتاركين لها ، ويمالؤون والمناصرة على الكافرين ، معرضين عن موالاة المؤمنين ، وتاركين لها ، ويمالؤون

الكافرين عليهم، اعتقاداً منهم أن أمر محمد لا يتم، وأن الدولة والغلبة للكافرين، وأن العزة لهم، ﴿ أَيَبْنَغُونَ عِندَهُمُ الْعِزّةَ ﴾؛ أي: أيطلبون بموالاة الكفار الغلبة والقوة عندهم، والاستفهام إنكاري؛ أي: لا عزة للكفار، فكيف تبتغي عندهم العزة، ﴿ فَإِنَّ الْعِزّةَ ﴾ والغلبة والقوة كائنة هي ﴿ لِلّهِ ﴾ سبحانه وتعالى، حالة كونها ﴿ جَيعًا ﴾؛ أي: في الدنيا والآخرة، يؤتيها من يشاء، فعليهم أن يطلبوها من الله تعالى بصادق إيمانهم، واتباعهم هدايته التي أرشد إليها أنبياءه، وبينوا لهم أسبابها، وقد آتاها المؤمنين حينما اهتدوا بكتابه، وساروا على سننه، ونهجوا نهجه، فلما أعرضوا عن هذه الهداية التي اعتز بها أسلافهم. . ذلوا وخضعوا لأعدائهم، وصار منهم منافقون، يوالون الكافرين، يبتغون عندهم عزة وشرفاً ، وما هم لها بمدركين، والمقصود من هذا التهييج على طلب العزة من جناب الله تعالى.

وبعدئذ نهى المؤمنين أن يجلسوا مع من ينتقص الدين، ويزدري بأحكامه فقال: ﴿ وَمَّذَ نَزَلَ ﴾ الله سبحانه وتعالى ﴿ عَلَيْكُمُ ﴾ يا معشر المؤمنين ﴿ فَ الْكِنْكِ ﴾ ؛ أي: في القرآن في سورة الأنعام في مكة ﴿ أَنْ إِنَا سَمِعتُمُ عَايَنتِ اللّهِ يُكْفَرُ عِمَا ﴾ ؛ أي: أنزل عليكم أنه إذا سمعتم آيات الله مكفوراً بها ومستهزأ بها ؛ أي: سمعتم القرآن يكفر به الكافرون، ويستهزىء به المستهزؤون.. ﴿ فَلَا نَقُدُوا ﴾ ؛ أي: فلا تجلسوا ﴿ مَعَهُمُ ﴾ ؛ أي: مع الكافرين الذين يستهزؤون، ويسخرون بالقرآن ﴿ حَتَى يَشُرعوا ويشتغلوا بعديث في غير القرآن، ويتركوا الخوض فيه ﴿ إِنَّكُوهُ أيها المؤمنون ﴿ إِنَّا ﴾ ؛ أي: مثل بحديث في غير القرآن، ويتركوا الخوض فيه ﴿ إِنَّكُوهُ أيها المؤمنون ﴿ إِنَّا ﴾ ؛ أي: مثل الكافرين في الاستهزاء والكفر به ؛ أي: تكونون شركاء لهم في الكفر، لأنكم رضيتم به ، ووافقتموهم عليه . قال البيضاوي: إذا هنا ملغاة لوقوعها بين الاسم والخبر، ولذلك لم يذكر بعدها الفعل ، وإفراد ﴿ مِثْلُهُمُ ﴾ لأنه كالمصدر، أو للاستغناء بالإضافة إلى الجمع انتهى . وهذه الجملة مستأنفة مسوقة لتعليل النهي غير داخلة تحت التنزيل . وقرىء شاذاً : ﴿ مثلهم ﴾ بالفتح ، وهو مبني لإضافته إلى غير داخلة تحت التنزيل . وقرىء شاذاً : ﴿ مثلهم ﴾ بالفتح ، وهو مبني لإضافته إلى المبهم ، كما بني في قوله : ﴿ وَمُثِلُ مَا أَذَكُمُ نَطِقُونَ ﴾ ، ويذكر في موضعه إن شاء الله المبهم ، كما بني في قوله : ﴿ وَمُثَلَ مَا أَذَكُمُ نَطِقُونَ ﴾ ، ويذكر في موضعه إن شاء الله المبهم ، كما بني في قوله : ﴿ وَمُثَلَ مَا أَذَكُمُ نَطِقُونَ ﴾ ، ويذكر في موضعه إن شاء الله المبهم ، كما بني في قوله : ﴿ وَمُثَلَ مَا أَذَكُمُ مَنْ يَعْوَلُه وَسَعَه إن شاء الله المبهم ، كما بني في قوله : ﴿ وَمُثَلَ مَا أَنْ الْمُنْهُ أَنْ الْمُنْهُ ، ويذكر في موضعه إن شاء الله المها المؤلود و في مؤلود المؤلود في مؤلود في مؤلود المؤلود المؤلود و في مؤلود المؤلود المؤل

تعالى، وقيل نصب على الظرف كما قيل في بيت الفرزدق:

وَإِذْ مَسا مِسنُسلُهُ مُ بَسَسَرُ

أي: إنكم في مثل حالهم، ذكره أبو البقاء، والمعنى: إنكم مشاركون لهم في الإثم قال بعضهم:

وَسَمْعَكَ صُنْ عَنْ سَمَاعِ ٱلْقَبِيْحِ كَصَوْدِ ٱللِّسَادِ عَنِ ٱلنَّظْقِ بِهُ فَالْقَبِيْحِ شَرِيْكٌ لِقَائِلِهِ فَالْتَبِهُ

والمراد بالذي نزله في الكتاب هو قوله تعالى في سورة الأنعام المكية: ﴿ وَإِذَا رَأَيْتَ اللَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي مَايَئِنَا فَأَعْرِضَ عَنَّهُم حَتَى يَخُوضُواْ فِي حَدِيثٍ غَيْرِدِ ﴾، وقد كان بعض المسلمين يجلسون مع المشركين، وهم يخوضون في الكفر، وذم الإسلام والاستهزاء بالقرآن، ولا يستطيعون الإنكار عليهم، لضعفهم وقوة المشركين، فأمروا بالإعراض عنهم وعدم الجلوس معهم في هذه الحال.

ثم إن يهود المدينة كانوا يفعلون فعل مشركي مكة، وكان المنافقون يجلسون معهم، ويستمعون إليهم، فنهى الله المؤمنين عن ذلك.

والخلاصة: أنكم إذا سمعتم الكلام الذي يتضمن جعل الآيات في موضع السخرية والاحتقار.. فابتعدوا عنهم، ولا ترجعوا إليهم حتى يعودوا إلى حديث آخر.

وفي الآية (١) دليل على وجوب اجتناب كل موقف يخوض فيه أهله بما يفيد التنقيص والاستهزاء للأدلة الشرعية والأحكام الدينية، كما يقع ذلك كثيراً من أسراء التقليد الذين استبدلوا آراء العلماء بالكتاب والسنة، ولم يبق في أيديهم سوى قال إمام مذهبنا كذا، وقال فلان من أتباعه بكذا، وإذا سمعوا من يستدل على تلك المسألة بآية قرآنية أو بحديث نبوي.. سخروا منه، ولم يرفعوا إلى ما قاله رأساً، ولا بالوا به بالة، وظنوا أنه قد جاء بأمر فظيع وخطب شنيع، وخالف

⁽١) الشوكاني.

مذهب إمامهم الذي نزلوه منزلة معلم الشرائع، بل بالغوا في ذلك حتى جعلوا رأيه الفائل واجتهاده الذي هو عن المنهج مائل مقدماً على كتاب الله وسنة رسوله، فهذه مصيبة يا لها مصيبة، وإنا لله وإنا إليه راجعون.

وفي الآية (١) إيماء إلى أن من يقر المنكر ويسكت عليه. يقع في الإثم، وإلى أن إنكار الشيء يمنع من انتشاره بين الناس، وقد وقع في هذا المنكر كثير من المسلمين، فإنهم يرون الملحدين في البلاد يخوضون في آيات الله ويستهزؤون بالدين، وهم يسكتون عن ذلك، ولا يبدون إنكاراً ولا اشمئزازاً ولا صداً ولا إعراضاً.

قال بعض أهل العلم (٢): هذه الآية تدل على أن من رضي بالكفر. فهو كافر، ومن رضي بمنكر يراه، وخالط أهله، وإن لم يباشر. كان في الإثم بمنزلة المباشر، أما إذا كان ساخطاً لقولهم وفعلهم، وإنما جلس على سبيل التقية والمخوف، فالأمر ليس كذلك، فالمنافقون الذين كانوا يجالسون اليهود ويطعنون في الرسول والقرآن مع اليهود هم كافرون مثل أولئك اليهود، أما المسلمون الذين كانوا بمكة يجالسون الكفار الذين كانوا يطعنون في القرآن. فإنهم باقون على كانوا بمكة يجالسون الكفار الذين كانوا يطعنون في القرآن. فإنهم باقون في الإيمان؛ لأنهم إنما يجالسون الكفار للضرورة والتقية منهم، وأما المنافقون في المدينة فلا ضرورة لهم إلى الجلوس مع اليهود.

﴿إِنَّ الله سبحانه وتعالى ﴿ جَامِعُ ٱلْمُتَنِقِينَ ﴾ ؛ أي: منافقي أهل المدينة ، عبد الله بن أبي وأصحابه وغيرهم ، ﴿وَٱلكَنْفِينَ ﴾ ؛ أي: كفار أهل مكة أبي جهل وأصحابه ، وكفار أهل المدينة كعب بن الأشرف وغيرهم ، ﴿فِ ﴾ نار ﴿جَهَنَمَ ﴾ وقعرها حالة كونهم ﴿ جَمِعًا ﴾ ؛ أي: مجتمعين فيها ؛ أي: فكما أنهم اجتمعوا في الدنيا على الاستهزاء بآيات الله تعالى . . فكذلك يجتمعون في عذاب جهنم يوم القيامة ، ولا يخفى ما في هذا من الوعيد للكفار والمنافقين ، وهذه الجملة (٣)

⁽۱) المراغي. (۳) أبو السعود.

⁽٢) المراح.

تعليل لكونهم مثلهم في الكفر، ببيان ما يستلزمه من شركتهم لهم في العذاب.

وقرأ الجمهور(1): ﴿وَقَدْ نَزَّلَ ﴾ مشدداً مبنيا للمفعول، وقرأ عاصم: ﴿نَزَّل ﴾ مشدداً مبنياً للفاعل، وقرأ ابو حيوة وحميد: ﴿نزَل ﴾ مخففاً مبنياً للفاعل، وقرأ النخعي: ﴿أنزل ﴾ بالهمزة مبنياً للمفعول، ومحل ﴿أنَّ ﴾ رفع أو نصب، على حسب العامل فنصب على قراءة عاصم، ورفع على الفاعل على قراءة أبي حيوة وحميد، وعلى المفعول الذي لم يسم فاعله على قراءة الباقين، وهي مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن.

ثم بين بعض أحوال المنافقين فقال: ﴿ الَّذِينَ يَتَّرَبُّهُ وِنَ بِكُمْ ﴾ بدل من: ﴿ الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ﴾ أو صفة للمنافقين والكافرين؛ أي: الذين ينتظرون ما يحدث بكم من خير أو شر؛ أي: إن هؤلاء المنافقين ينتظرون أمرهم وما يحدث لكم من كسر أو نصر وشر أو خير، ﴿فَإِن كَانَ لَكُمُّ أَيْهَا الْمؤمنُونَ ﴿فَتَحُّ ﴾ ونصر ﴿مِّنَ ٱللَّهِ ﴾ تعالى على الكافرين وظفر وغنيمة ﴿قَالُوآ﴾؛ أي: قال المنافقون للمؤمنين: ﴿أَلَمُ نَكُن مَّعَّكُمْ ﴾ أيها المؤمنون في الدين والجهاد، والاستفهام فيه وفيما بعده تقريري؟ أي: لتقرير ما بعد النفي على حد: ﴿ أَلَةُ نَشْرَحُ لَكَ ﴾؛ أي: كنا معكم واستحوذنا عليكم ومنعناكم، فأعطونا من الغنيمة؛ أي: فإن نصركم الله وفتح عليكم.. ادعوا أنهم كانوا معكم، فيستحقون مشاركتكم في النعمة وإعطاءهم من الغنيمة، وإنما سمى(٢) ظفر المسلمين فتحاً، وظفر الكافرين نصيباً تعظيماً لشأن المسلمين، وتحقيراً لحظ الكافرين لتضمن الأول نصرة دين الله وإعلاء كلمته، ولهذا أضاف الفتح إليه تعالى، وحظ الكافرين في ظفر دنيوي سريع الزوال ﴿وَإِن كَانَ لِلْكَلِيْرِينَ نَصِيبٌ ﴾؛ أي: حظ من الظفر عليكم ﴿ قَالُوا ﴾؛ أي: قال المنافقون للكافرين: ﴿ أَلَةً نَسْتَحُوذً عَلَيْكُمُ ﴾؛ أي: ألم نغلب عليكم، ونتمكن من قتلكم وأسركم، وأبقينا عليكم ورحمناكم، فرجعتم سالمين غانمين ﴿و﴾ ألم ﴿نمنعكم من المؤمنين﴾؛ أي: ألم نحمكم ونمنع المؤمنين من قتلكم وأسركم وظفرهم عليكم بتخذيلهم

⁽١) البحر المحيط. (٢) كرخي.

والتواني في الحرب معهم، وإلقاء الكلام الذي تضعف به عزائمهم عن قتالكم، ومراسلتنا إياكم بأخبارهم وأسرارهم، وإلا لكنتم نهبة للنوائب، فاعرفوا لنا هذا الفضل، وهاتوا لنا نصيباً مما أصبتم. وقرأ أبي: ﴿ومنعناكم من المؤمنين﴾ وهذا معطوف على معنى مقدر، لأن المعنى: أما استحوذنا عليكم ومنعناكم، كقوله: ﴿أَلَّر نَثَرَحٌ لَكَ مَدّرَكَ ﴿إِنَّ المعنى: أما شرحنا لك صدرك ووضعنا عنك، والجمهور على جزم ﴿ونمنع﴾ عطفاً على ما قبله، وقرأ ابن أبي: بنصب العين وهي ظاهرة، فإنه على إضمار أن بعد الواو المعية الواقعة في جواب الاستفهام، وقيل المعنى: إن (١) أولئك الكفار قد هموا بالدخول في الإسلام، والمنافقون حذروهم عن ذلك، وأطمعوهم أنه سيضعف أمر محمد، وسيقوى أمركم، فإذا اتفقت لهم صولة على المسلمين. قال المنافقون للكفار: ألسنا غلبناكم على رأيكم في الدخول في الإسلام ومنعناكم منه، وقلنا لكم سيضعف أمر محمد، ويقوى أمركم، فلما شاهدتم صدق قولنا . فادفعوا إلينا نصيباً مما أصبتم وغنمتم منهم.

والسر(٢) في التعبير عن ظفر المؤمنين بالفتح، وأنه من الله، وعن ظفر الكافرين بالنصيب، كما مر الإيماء إلى أن العاقبة للحق دائماً، وأن الباطل ينهزم أمامه، مهما كان له أول أمره من صولة ودولة، وقد يقع أثناء ذلك نصيب من الظفر للباطل، ولكن تنتهي بغلبة الحق عليه كما قال: ﴿وَكَاكَ حَفًّا عَلَيْنَا نَصَرُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ ما دام أهله متبعين لسنة الله، بأخذ الأهبة وإعداد العدة، كما أمر بذلك الكتاب العزيز بقوله: ﴿وَأَعِدُوا لَهُم مًا اسْتَطَعْتُم مِن قُوَّةٍ وَمِن رِّبَاطٍ ٱلْفَيْلِ ﴾.

وإنما غلب المسلمون في هذه العصور على أمرهم، وفتح الكافرون بلادهم، التي فتحوها من قبل بقوة إيمانهم؛ لأنهم تركوا أخذ الأهبة وإعداد العدة، وقام أعداؤهم بكل ما تستدعيه الحروب الحاضرة، فأنشؤوا البوارج(٣)

⁽١) المراح.

⁽٢) المراغي.

⁽٣) البوارج ـ جمع بارجة ـ: وهي السفينة الكبيرة للقتال.

والمدافع والدبابات المدرعة والغواصات المهلكة والطائرات المنقضة، إلى نحو ذلك من آلات التدمير والهلاك في البر والبحر والجو، ووسائل ذلك من علوم طبيعية أو آلية ميكانيكية أو رياضية.

﴿ فَأَلَدُ ﴾ سبحانه وتعالى ﴿ يَخَكُمُ بَيْنَكُمْ ﴾ أيها المؤمنون الصادقون، وبين المنافقين الذين يظهرون الإيمان، ويبطنون الكفر ﴿ يَوْمَ الْقِينَمَةِ ﴾ حكماً يليق بشأن كل من الثواب والعقاب، فيثيب أحباءه ويعاقب أعداءه، أما في الدنيا فأنتم وهم سواء في عصمة الأنفس والأموال، كما جاء في الحديث: «فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم »،

والحاصل: أن المنافقين (١) يميلون مع من له الغلب والظفر من الطائفتين، ويظهرون لهم أنهم كانوا معهم على الطائفة المغلوبة، وهذا شأن المنافقين أبعدهم الله تعالى، وشأن من حذا حذوهم من أهل الإسلام، من التظهر لكل طائفة بأنه معها على الأخرى، والميل إلى من معه الحظ من الدنيا في مال أو جاه، فيلقاه بالتملق والتودد والخضوع والذلة ويلقى من لاحظ له من الدنيا بالشدة والغلظة وسوء الخلق ويزدري به، ويكافحه بكل مكروه، فقبح الله أخلاق أهل النفاق وأبعدها، وهذا مما ابتلي به المسلمون كثيراً في عصرنا هذا، الذي تذهب فيه النحاس، وتنحس فيه الذهب وعد العلم فيه جهلا والجهل علماً، ﴿وَلَن يَجْمَل النحاس، وتنحس فيه الذهب وَعُد العلم فيه جهلا والجهل علماً، ﴿وَلَن يَجْمَل مستمسكين بدينهم؛ أي: إن المؤمنين ما داموا مستمسكين بدينهم متبعين لأمره ونهيه، قائمين بعمل ما يستدعيه الدفاع عن بيضة الدين، من أخذ الأهبة وإعداد ونهيه، قائمين بعمل ما يستدعيه الدفاع عن بيضة الدين، من أخذ الأهبة وإعداد على أمرهم. . إلا بتركهم هدي كتابهم، وتركهم أوامر دينهم وراءهم ظهرياً، فذلوا بعد عزة، وأجلب الكفار عليهم بخيلهم ورجلهم، ودخلوا عليهم في عقر دارهم، وامتلكوا بلادهم، واقتسموا أراضيهم، وضربوا عليهم الجزية، فذلوا بعد عزة، وأجلب الكفار عليهم بخيلهم ورجلهم، وضربوا عليهم الجزية، فذلوا بعد عزة، وأحلب الكفار عليهم بخيلهم ورجلهم، وضربوا عليهم الجزية،

⁽١) الشوكاني.

واستعبدوهم بالأعمال الشاقة، كما استعبدت الفراعنة بني إسرائيل، كما هو مشاهد في شرقي أفريقيا في الشعوب الأرميا وأشباهها.

﴿إِنَّ ٱلْمُتَافِقِينَ يُخَادِعُونَ ٱللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ ﴾ هذا كلام مستأنف(١)، يتضمن بيان بعض قبائح المنافقين وفضائحهم، ومعنى مخادعتهم لله هي أنهم يفعلون فعل المخادع من إظهار الإيمان وإبطال الكفر، ومعنى كون الله حادعهم أنه صنع بهم صنع من يخادع من خادعه، وذلك أنه تركهم على ما هم عليه من التظهر بالإسلام في الدنيا، فعصم به أموالهم ودماءهم، وأخر عقوبتهم إلى الدار الآخرة، فجازاهم على خداعهم بالدرك الأسفل؛ أي: إن المنافقين يخادعون رسول الله، فيظهرون له الإيمان ليدفعوا عنهم أحكام الإسلام الدنيوية من قتلهم، ويبطنون الكفر، ونسب ذلك إلى الله من جهة أن معاملة الرسول بذلك كمعاملة الله به، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ ٱللَّهَ ﴾ وفي جعل ذلك خداعاً للَّه تنبيه إلى شيئين: فظاعة فعلهم فيما تحروه من الخديعة، إذ هم بمخادعتهم للرسول إنما يخادعون الله، وعظم شأن المقصود بالخداع وهو الرسول ﷺ، وأن معاملته بذلك كمعاملة الله به. وسمى المنافق منافقاً أخذاً من: نافقاء اليربوع، وهو جحره، فإنه يجعل له بابين يدخل من أحدهما، ويخرج من الآخِر، فكذلك المنافق يدخل مع المؤمنين بقوله: أنا مؤمن، ويدخل مع الكفار بقوله: أنا كافر، وجحر اليربوع يسمى: النافقاء والسامياء والدامياء، فالسامياء: هو الجحر الذي تلد فيه الأنثى، والدامياء: هو الذي يكون فيه الذكر، والنافقاء: هو الذي يكونان فيه «كرخي» اهـ.

﴿وَهُو﴾ سبحانه وتعالى ﴿خَدِعُهُمْ﴾؛ أي: مجازيهم على خداعهم، وسمي ذلك مخادعة مشاكلة للفظ الأول، ونظيره: ﴿وَمَكَرُوا وَمَكَرُ اللهُ ﴾ وإنما جعل كذلك؛ لأنه قد استعمل في المعاني المذمومة التي تتضمن الكذب، أو تدل على ضعف صاحبها وعجزه غالباً.

⁽¹⁾ الشوكاني.

قلتُ: هذا إذا كان الخداع صفة لمخلوق، والمذهب الأسلم الذي نلقى الله عليه إثبات صفة الخداع لله تعالى؛ لأنه وصف نفسه به، فيجب علينا أن نصفه بما وصف به نفسه، فنقول الخداع صفة ثابتة لله تعالى، لا نكيفه ولا نمثله: ﴿لَيْسَ كُمِثْلِهِ شَيَّ مُّو السَّمِيعُ البَّصِيرُ ﴾، وقرأ مسلمة بن عبد الله النحوي: ﴿خادعهم ﴾ بإسكان العين على التخفيف واستثقال الخروج من كسر إلى ضم.

وخلاصة المعنى (۱): أنه عبر عن سنة الله عاقبة أمرهم في العاجل والآجل، من حيث إنها جاءت على غير ما يحبون، بلفظ مأخوذ من المخادعة، إذ أنهم بمخادعتهم للرسول والمؤمنين يسيرون في طريق يضلون فيه، وينتهون إلى الخزي والوبال من حيث هم يطلبون السلامة والنجاة، فمخادعتهم لأنفسهم بسوء اختيارهم لها هو مخادعة الله لهم، إذ جرت سنته تعالى فيمن يعمل مثل عملهم أن يلاقي الخزي في الدنيا، والنكال في الآخرة، وهكذا حال المنافقين في كل أمة وملة، يخادعون ويكذبون ويكيدون ويغشون، ويتولون أعداء أمتهم، يبتغون بذلك يداً عندهم يمتون ـ يتقربون ـ بها إليهم، إذا دالت دولتهم، وكتب التاريخ ملأى بأخبار هؤلاء الأشرار، ويكثر عددهم في الأمم في أطوار الضعف وقوة الأعداء، إذ هم طلاب منافع، يلتمسونها من كل فج، ويسلكون لها كل طريق، ولو فيما يضر أمتهم والناس أجمعين.

وقد روي عن ابن عباس أنه قال: خداعه تعالى لهم: أن يعطيهم نوراً يوم القيامة يمشون به مع المسلمين، فإذا وصلوا إلى الصراط. انطفأ نورهم، وبقوا في ظلمة، ودليله قوله تعالى: ﴿كَمَثَلِ اللَّذِى اَسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَرَكَهُمْ فِي ظُلْمَتَ لَا يُبْصِرُونَ﴾

﴿ وَإِذَا قَامُوا ﴾ معطوف على خبر إن، أخبر عنهم بهذه الصفات الذميمة؛ أي: وإذا قام المنافقون إلى الصلاة ﴿ قَامُوا ﴾ إليها حالة كونهم ﴿ كُسَالَى ﴾ عنها؛ أي: متكاسلين متباطئين متثاقلين، ليست لديهم رغبة تبعثهم على عمل، ولا نشاط

⁽١) المراغي.

يدفعهم على فعل؛ لأنهم لا يرجون ثواباً في الآخرة، ولا يخشون عقاباً، إذ لا إيمان لهم وإنما يخشون الناس، فإذا كانوا بمعزل عن المؤمنين. تركوها، وإذا كانوا معهم.. سايروهم بالقيام بها، ومن كانت هذه حاله.. وقع عمله على وجه الكسل والفتور. وقرأ الجمهور(١): ﴿كُسَالَى﴾ بضم الكاف، وهي لغة أهل الحجاز، وقرأ الأعرج: ﴿كسالى﴾ بفتح الكاف، وهي لغة تميم وأسد، وقرأ ابن السميقع: ﴿كسلى﴾ على وزن فعلى، وصف بما يوصف به المؤنث المفرد، على مراعاة الجماعة كقراءة: ﴿وترى الناس سكرى﴾، ﴿يُراّءُونَ النّاسَ﴾ بها؛ أي: يقصدون بصلاتهم الرياء والسمعة، وأن يراهم المؤمنون مسلمين فيعدوهم منهم، وقرىء(٢): ﴿يرءون﴾ بهمزة مضمومة مشددة بين الراء والواو، ونسب الزمخشري هذه القراءة لابن أبي إسحاق، إلا أنه قال: قرأ ﴿يرءونهم﴾ بهمزة مشددة، مثل يرعُونهم؛ أي: يبصرونهم أعمالهم، ويراؤونهم كذلك.

﴿ وَلا يَذَكُّرُونَ الله إِلا بَاللهان، وسميت الصلاة ذكراً لاشتمالها عليه، حالة معهم، ولا يذكرون الله إلا باللهان، وسميت الصلاة ذكراً لاشتمالها عليه، حالة كونهم ﴿ مُذَبَّذَ بِينَ بَيْنَ ذَلِكَ ﴾؛ أي: مضطربين مترددين بين كفر السر وإيمان العلانية كونهم ﴿ مُنَّبَذَ بِينَ بَيْنَ ذَلِكَ ﴾؛ أي: مضطربين مترددين بين كفر السر وإيمان العلانية ﴿ لاَ هَمُ مُنسوبين ﴿ إِلَى هَمُ وُلاً ﴾ المؤمنين لإسرارهم الكفر ﴿ وَلاّ ﴾ هم منسوبين ﴿ إِلَى هَمُ وُلاّ ﴾ المؤمنين لإسرارهم الكفر ﴿ وَلاّ ﴾ هم منسوبين والى مُتولِق إلى أحد والموى بين الإيمان والكفر، يترددون بينهما متحيرين، لا يخلصون إلى أحد الفريقين، لأنهم طلاب منافع، ولا يدرون لمن تكون له العاقبة، فمتى ظهرت الغلبة لأحدهما. . ادعوا أنهم منه، كما بين ذلك فيما سلف، ﴿ وَمَن يُصَلِلُ الله ﴾؛ أي: طريقاً يوصله إلى الحق؛ أي: ومن قضت سنته أن يكون ضالاً عن الحق، موغلاً في الباطل بما قدم من أي: ومن قضت سنته أن يكون ضالاً عن الحق، موغلاً في الباطل بما قدم من عمل، وتخلق به من خلق . فلن تجد له سبيلاً للهداية باجتهادك والمبالغة في إقناعه بالحجة والدليل، فإن سنة الله لا تتبدل ولا تتحول.

⁽١) البحر المحيط. (٢) البحر المحيط.

وقرأ ابن عباس وعمرو بن فائد (۱): ﴿مذبذبين﴾ بكسر الذال الثانية، جعلاه اسم فاعل؛ أي: مذبذبين أنفسهم، أو دينهم، أو بمعنى متذبذبين، كما جاء صلصل وتصلصل بمعنى واحد، وقرأ أبي ﴿متذبذبين﴾ اسم فاعل من تذبذب؛ أي: اضطرب، وكذا في مصحف عبد الله، وقرأ الحسن: ﴿مذبذبين﴾ بفتح الميم والذالين، قال ابن عطية: وهي قراءة مردودة انتهى، والحسن البصري من أفصح الناس، يحتج بكلامه، فلا ينبغي أن ترد قراءته ولها وجه في العربية، وهو أنه أتبع حركة الميم حركة الذال، وقرأ أبو جعفر: ﴿مدبدبين﴾ بالدال غير معجمة، كأن المعنى أخذتهم تارة بدبة وتارة في دبة، فليسوا ماضين على دبة واحدة، والدبة الطريقة.

وعن ابن عمر ـ رضي الله عنهما ـ عن النبي على قال: «مثل المنافق كمثل الشاة العائرة بين الغنمين، تعير إلى هذه مرة، وإلى هذه مرة». متفق عليه. قوله كمثل الشاة العائرة ـ بالعين المهملة ـ ومعناه: المتحيرة المترددة، لا تدري لأي الغنمين تتبع، ومعنى تعير تتردد وتذهب يميناً وشمالاً مرة إلى هذه ومرة إلى هذه، لا تدري إلى أين تذهب، وهذا مثل المنافق مرة مع المؤمنين ومرة مع الكافرين، أو ظاهره مع المؤمنين وباطنه مع الكافرين.

﴿ يَتَأَيُّهُا اللَّهِ مِن مَامَوا ﴾ بالله وبرسوله سراً وعلانية ﴿ لاَ نَتَخِدُوا الْكَفِرِينَ ﴾ أي: المجاهرين بالكفر ﴿ أَوْلِيآ هَ ﴾ أي: أنصاراً وأصدقاء ﴿ مِن دُونِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ المخلصين ﴿ أَن المؤمنين ﴿ مُلَطَنَا مُبِينًا ﴾ كَمُلُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمُ الكفار أولياء من دون المؤمنين ﴿ مُلَطَنَا مُبِينًا ﴾ أي: حجة واضحة على استحقاقكم العذاب؛ إذا اتخذتموهم أولياء من دون المؤمنين، فإن عملاً كهذا لا يصدر إلا من منافق، والاستفهام فيه للتقريع والتوبيخ، والمراد (٢) بالولاية هنا النصرة بالقول أو بالفعل، بما يكون فيه ضرر

⁽١) البحر المحيط.

⁽٢) المراغي.

للمسلمين، وهذا كقوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّا الَّذِينَ اَمَنُوا لَا نَتَخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّمَنُويِّ أَوْلِيَاتُهُ بَعْنُهُمْ أَوْلِيَاتُهُ بَعْنُهُمْ أَما استخدام الذميين منهم في الحكومة الإسلامية فليس بمحظور، والصحابة رضوان الله عليهم استخدموهم في الدواوين الأميرية، وأبو إسحاق الصابي جُعل وزيراً في الدولة العباسية، والمعنى (١١): أتريدون أيها المتخذون الكفار أولياء أن تجعلوا لله عليكم حجة بينة، باتخاذكم الكفار أولياء من دون المؤمنين، فتستوجبوا بذلك النار.

ثم بيَّن مقر النار مِنَ المنافقين فقال: ﴿إِنَّ الْمُنْفِقِينَ فِي الدَّرَكِ ٱلْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾؛ أي: في الطبقة السفلى من النار، وهي الهاوية لغلظ كفرهم وكثرة غوائلهم، وأعلى الدركات جهنم، ثم الحطمة، ثم السعير، ثم سقر، ثم الجحيم، ثم الهاوية. وقد تسمى كلها باسم الطبقة العليا أعاذنا الله من عذابها.

سميت طبقات جهنم دركات لأنها متداركة متتابعة، وقيل الدرك بيت مقفل عليهم، تتوقد فيه النار من فوقهم ومن تحتهم، وقيل: هي توابيت من حديد مقفلة عليهم في النار، وإنما كان المنافقون في الدرك الأسفل من النار، لأنهم شر أهلها، إذ هم جمعوا بين الكفر والنفاق ومخادعة الرسول والمؤمنين وغشهم، فأرواحهم أسفل الأرواح، ونفوسهم أحط النفوس، ومن ثم كانوا أجدر الناس بالدرك الأسفل منها، أما أكثر الكفار فقد غلب عليهم الجهل بحقيقة التوحيد، فهم مع إيمانهم بالله يشركون به غيره من صنم أو وثن، يتخذونه شفيعاً عنده ووسيطاً بينهم وبينه، وقد قاسوا ذلك على معاملة الملوك المستبدين والأمراء الظالمين.

﴿ وَلَن يَجِدَ لَهُمْ ﴾؛ أي: ولن تجد يا محمد لهؤلاء المنافقين ﴿ نَصِيرًا ﴾؛ أي: ناصراً ينصرهم ويمنعهم من عذاب الله إذا نزل بهم، وينقذهم من ذلك العذاب، أو يخففه عنهم، فيرفعهم من الطبقة السفلي إلى ما فوقها.

وقرأ الحرميان (٢): نافع وابن كثير، والعربيان: أبو عمرو وابن عامر: ﴿في

⁽١) البحر المحيط.

الدرك﴾ بفتح الراء، وقرأ الأخوان حمزة والكسائي والأعمش ويحيي بن وثاب بسكونها، واختلف عن عاصم، وروى الأعمش والبرجمي الفتح، وغيرهما الإسكان، وقال أبو على: وهما لغتان كالشمّع والشمّع، ثم استثنى الله سبحانه وتعالى من المنافقين الذين استحقوا الدرك الأسفل من النار فقال: ﴿إِلَّا ٱلَّذِينَ تَابُوا﴾ عن النفاق ﴿وَأَصْلَحُوا﴾ ما أفسدوا من أسرارهم وأحوالهم ﴿وَأَعْتَمَهُمُواْ بِٱللَّهِ﴾؛ أي: تمسكوا بدين الله وكتابه، ووثقوا بوعده ﴿وَأَخْلُصُوا دِينَهُمْ ﴾ وعملهم وعبادتهم ﴿لِلَّهِ﴾ سبحانه وتعالى، وأرادوا به وجه الله تعالى، ولم يريدوا رياء ولا سمعة، فهذه الأمور الأربعة إذا حصلت فقد كمل الإيمان، ولما(١) كان المنافق متصفاً بنقائض هذه الأوصاف من الكفر، وفساد الأعمال، والموالاة للكافرين، والاعتراز بهم، والمراءاة للمؤمنين. . شرط في توبتهم ما يناقض تلك الأوصاف، وهي التوبة من النفاق، وهو الوصف المحتوى على بقية الأوصاف من حيث المعنى، ثم فصل ما أجمل فيها، وهو الإصلاح للعمل المستقبل المقابل لفساد أعمالهم الماضية، ثم الاعتصام بالله في المستقبل، وهو المقابل لموالاة الكافرين والاعتماد عليهم في الماضي، ثم الإخلاص لدين الله، وهو المقابل للرياء الذي كان لهم في الماضي، ثم بعد تحصيل هذه الأوصاف جميعها، أشار إليهم بأنهم مع المؤمنين فقال: ﴿ فَأُولَكِيكَ ﴾ التائبون الموصوفون بهذه الصفات المذكورة من المنافقين كائِنون ﴿مَعَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ المخلصين، الذين لم يصدر منهم نفاق أصلاً منذ آمنوا؛ أي: فأولئك مصحبون بالمؤمنين في أحكام الدنيا والآخرة، وفي الدرجات العالية من الجنة، لأنهم آمنوا كإيمانهم، وعملوا كعملهم، فيجزون جزاءهم، ولم يحكم عليهم بأنهم المؤمنون ولا من المؤمنين، وإن كانوا قد صاروا مؤمنين، تنفيراً مما كانوا عليه من عظم كفر النفاق، وتعظيماً لحال من كان ملتبساً بها، ومعنى مع المؤمنين رفقاؤهم ومصاحبوهم في الدارين كما مر آنفاً.

والخلاصة (٢): أن هذا الجزاء الشديد ـ الذي أعده الله للمنافقين ـ لا يكون للذين تابوا من النفاق والكفر، وندموا على ما فرط منهم وأتبعوا ذلك بأمور ثلاثة:

⁽١) البحر المحيط. (٢) المراغي.

١ - اجتهادهم في صالح الأعمال التي تغسل أدران النفاق، بأن يلتزموا الصدق في القول والعمل، مع الأمانة والوفاء بالوعد، ويخلصوا النصح لله ورسوله، ويقيموا الصلاة مع الخشوع والخضوع، ومراقبة الله في السر والعلن.

٢ ـ اعتصامهم بالله، بأن يكون غرضهم من التوبة وصلاح العمل مرضاة الله مع التمسك بكتابه، والتخلق بآدابه، والاعتبار بمواعظه، والرجاء في وعده، والخوف من وعيده، والائتمار بأوامره، والانتهاء عن نواهيه، كما قال تعالى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ مَسْكُدُخِلُهُمْ فِي رَحْمَةِ مِنْهُ وَفَضْلِ وَيَهْدِيهِمْ إليهِ صِرَطًا مُسْتَقِيمًا ﴿ فَأَلَّهُ وَاعْتَصَمُوا بِهِ مَسْكُدُخِلُهُمْ فِي رَحْمَةِ مِنْهُ وَفَضْلِ وَيَهْدِيهِمْ إليهِ صِرَطًا مُسْتَقِيمًا ﴿ فَهُ وَهُ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّ

﴿ وَسَوْفَ يُؤْتِ اللّهُ ﴾ سبحانه وتعالى ويعطى ﴿ اَلْمُؤْمِنِينَ أَجُرًا عَظِيمًا ﴾ وثواباً جزيلاً في الآخرة، ودرجات عالية في الجنة، لا يقدر قدره، كما قال تعالى: ﴿ فَلَا تَعْلَمُ فَقَسُ مَّا أُخْفِى لَمُم مِن قُرَّةِ أَعْيُنِ جَزَلَةً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿ ﴾.

فائدة: وحذفت (۱) الياء من ﴿ يُؤْتِ ﴾ في الخط مع عدم الجازم كما حذفت في اللفظ لسكونها وسكون اللام بعدها، ومثله: ﴿ يَوْمَ يَـدْعُ الدَّاعِ ﴾ و﴿ سَنَتُعُ الزَّبَانِيَةَ وَ الله والمناه والقراء يقفون عليه دون ياء اتباعاً للخط الكريم، إلا يعقوب: فإنه يقف بالياء نظراً إلى الأصل، وروي ذلك عن الكسائي وحمزة.

ثم بين أن تعذيبهم إنما كان لكفرهم بأنعم الله عليهم فقال: ﴿مَّا يَفْعَكُ اللهُ عِلَهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عِلَهِ عِنَابِكُمْ إِن شَكَرَتُمْ وَءَامَنتُمْ والاستفهام فيه إنكاري، بمعنى النفي؛ أي: لا يعذبكم إن حصل منكم الشكر والإيمان، والمعنى: أي منفعة له في عذابكم إن

⁽١) الشوكاني والسمين.

شكرتم وآمنتم، فإن ذلك لا يزيد في ملكه، كما أن ترك عذابكم لا ينقص من سلطانه، فهل^(۱) يعذبكم الله لأجل التشفي من الغيظ أم لطلب النفع أم لدفع الضر، كما هو شأن الملوك، وكل ذلك محال في حقه تعالى، وإنما التعذيب أمر يقتضيه كفركم، فإذا زال ذلك بالإيمان والشكر انتفى التعذيب، وتقديم الشكر على الإيمان لأن الإنسان إذا نظر في نفسه. . رأى النعمة العظيمة حاصلة في تخليقها وترتيبها، فيشكر شكراً مجملاً، ثم إذا تمم النظر في معرفة المنعم. . آمن به، ثم شكر شكراً مفصلاً، فكان ذلك الشكر المجمل مقدماً على الإيمان.

والخلاصة: أنه تعالى لا يعذب أحداً من خلقه انتقاماً منه، ولا طلباً لنفع، ولا دفعاً لمضرة، لأنه تعالى غني عن كل أحد، منزه عن جلب منفعة له، وعن دفع مضرة عنه، بل ذلك جزاء كفرهم بأنعم الله عليهم، فهو قد أنعم عليهم بالعقل والحواس والجوارح والوجدان، لكنهم استعملوها في غير ما خلقت لأجله من الاهتداء بها، لتكميل نفوسهم بالفضائل والعلوم والمعارف، كما كفروا بخالق هذه القوى، فاتخذوا له شركاء، ولا ينفعهم تسميتهم شفعاء أو وسطاء، حتى فسدت فطرتهم، ودنست أرواحهم، ولو آمنوا وشكروا. لطهرت أرواحهم، وظهرت آثار ذلك في عقولهم، وسائر أعمالهم التي تصلحهم في معاشهم ومعادهم، واستحقوا بذلك رضوان الله تعالى: ﴿وَرِضُونَ مِن الله آكبُرُ ﴾ ﴿وَكَانَ وَمعادهم، وأتى الله أَكبَرُ ﴾ ﴿وَكَانَ أَلِهُ أَكبَرُ ﴾ ﴿وَكَانَ أَلِهُ مبلحانه وتعالى ﴿مثاكِرًا ﴾؛ أي: قابلاً لأعمالكم مثيباً عليها، موفياً أجوركم، وأتى (٢) في صفة الشكر باسم الفاعل بلا مبالغة؛ ليدل على أنه يتقبل ولو أقل شيء من العمل وينميه ﴿عَلِيمًا ﴾ بشكركم وإيمانكم، فيجازيكم، وفي ولو أقل شيء من العمل وينميه ﴿عَلِيمًا ﴾ بشكركم وإيمانكم، فيجازيكم، وفي قوله: ﴿عَلِيمًا ﴾ تحذير وندب إلى الإخلاص لله تعالى.

الإعراب

﴿ إِنَّ الَّذِينَ مَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ مَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آزَدَادُوا كُفْرًا ﴾.

﴿إِنَّهُ: حرف نصب، ﴿الَّذِينَ ﴾: في محل النصب اسمها، ﴿مَامَنُوا ﴾: فعل

⁽١) البحر المحيط.

وفاعل، والجملة صلة الموصول، ﴿ ثُمَّرٌ كُنْرُوا﴾: فعل وفاعل، معطوف على ﴿ كَنْرُوا﴾ ، ﴿ ثُمَّرٌ كَنْرُوا﴾ ، ﴿ ثُمَّرٌ اَمْنُوا﴾ ، ﴿ ثُمَّرٌ اَمْنُوا﴾ ، ﴿ ثَمَرُ اَمْنُوا﴾ ، فعل وفاعل معطوف فعل وفاعل معطوف فعل وفاعل معطوف على ﴿ كَنْرُوا﴾ الثاني ، ﴿ ثُمَّرٌ اَزْدَادُوا﴾ فعل وفاعل معطوف على ﴿ كَنْرُوا﴾ الأخير ، ﴿ كُنْرُا﴾ : مفعول به لـ ﴿ اَزْدَادُوا﴾ ، وإنما عطفنا كلاً من المعطوفات على ما قبله جرياً على القاعدة : أن المعطوفان إذا كثرت ، وكان العطف بمرتب . يعطف كل على ما قبله ، وإن كان العطف بواو . كان العطف على الأول دائماً ، ذكره الشيخ الحامدي على «شرح الكفراوي» .

﴿ لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرَ لَمُمَّ وَلَا لِيَبْدِيُّهُمْ سَبِيلًا ﴾.

وَلَمْ : حرف نفي وجزم، وَيَكُن الله مجزوم بـ وَلَمْ وهو من الأفعال الناقصة، وَالله السمها، ولِيغْفِر واللام : حرف جر وجحود، ويغفر العلام مضارع منصوب بأن مضمرة وجوباً بعد لام الجحود، وفاعله ضمير يعود على والله ، ولم في الله المضمرة وجوباً بعد لام الجحود، وفاعله ضمير يعود على والله ، ولم في الله المضمرة، أن مع صلتها في تأويل مصدر مجرور باللام، تقديره: لم يكن الله لغفرانهم، الجار والمجرور متعلق بواجب الحذف؛ لوقوعه خبراً لويكن تقديره: لم يكن الله مريداً لغفرانهم، هذا على مذهب البصريين وهو الراجح، وجملة وكر ليه ولا ليه وخبرها في محل الرفع خبر وإن وجملة وإن مستأنفة، ولا ليه والواو عاطفة، ولا : خبر وإن وجمود المنابين في ما قبلها، واللام حرف جر وجحود، ويهدي منصوب بأن مضمرة وجوباً بعد لام الجحود، وفاعله ضمير يعود على والله ووالهاء ضمير الغائبين في محل النصب مفعول أول، وسييلا : مفعول ثان، وجملة ويهدي صلة النائب صلة والمجرور قبله، والجار والمجرور معطوف على الجار والمجرور قبله، والتقدير: لم يكن باللام، والجار والمجرور معطوف على الجار والمجرور قبله، والتقدير: لم يكن الله مريداً لغفرانهم، ولا مريداً لهدايتهم سبيلاً.

﴿بَشِرِ ٱلمُنَفِقِينَ بِأَنَّ لَمُمْ عَدَابًا أَلِيمًا ١٠٠٠

﴿ بَشِّرِ ٱلْمُنَافِقِينَ ﴾: فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على محمد ﷺ،

والجملة مستأنفة، ﴿يَأَنَّ﴾ ﴿الباء﴾: حرف جر، ﴿أَنَّ﴾: حرف نصب ومصدر، ﴿أَلَيْمًا﴾: جار ومجرور، خبر مقدم لـ﴿أَنَّ﴾، ﴿عَذَابًا﴾: اسمها مؤخر، ﴿أَلِيمًا﴾: صفة له، وجملة ﴿أَنَّ﴾ في تأويل مصدر مجرور بالباء، تقديره: بكون عذاب أليم لهم، الجار والمجرور متعلق بـ﴿بَشِّر﴾.

﴿ الَّذِينَ يَنَّخِذُونَ ٱلْكَفِرِينَ أَوْلِيَآةً مِن دُونِ ٱلْمُؤْمِنِينَۚ أَيَبْنَغُونَ عِندَهُمُ الْمِزَّةَ فَإِنَّ الْمِزَّةَ لِلْمُؤْمِنِينَ أَيَبْنَغُونَ عِندَهُمُ الْمِزَّةَ فَإِنَّ الْمِزَّةَ لِللَّهِ جَمِيمًا ﴿ اللَّهِ جَمِيمًا ﴿ اللَّهِ جَمِيمًا ﴿ اللَّهِ جَمِيمًا اللَّهِ ﴾ .

﴿ ٱلَّذِينَ ﴾: اسم موصول في محل النصب صفة لـ ﴿ ٱلمُّنَفِقِينَ ﴾، ﴿ يَتَّخِذُونَ ٱلْكَفِرِينَ أَوْلِيَاتَهُ: فعل وفاعل ومفعولان، والجملة صلة الموصول، ﴿ مِن دُونِ ٱلْمُؤْمِنِينَّ ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه حال من فاعل ﴿ يَنَّخِذُونَ ﴾، تقديره: يتخذون الكافرين أنصاراً حالة كونهم متجاوزين في اتخاذهم اتخاذ المؤمنين، ﴿ أَيَّنْنُونَ ﴾ ﴿ الهمزة ﴾ : للاستفهام الإنكاري، ﴿ يبتغون ﴾ : فعل وفاعل، والجملة جملة استفهامية إنشائية لا محل لها من الإعراب، ﴿عِندُمُ ﴾: ظرف ومضاف إليه، متعلق بـ ﴿ يبتغون ﴾ ، ﴿ الِّعِزَّةَ ﴾ : مفعول به ، ﴿ فَإِنَّ ﴾ ﴿ الفاء ﴾ : تعليلية ، ﴿إِنْ ﴾: حرف نصب، ﴿ٱلْعِزَّةَ ﴾: اسمها، ﴿لِلَّهِ ﴾: جار ومجرور خبر ﴿إن ﴾، ﴿ بَحِيمًا ﴾: حال من الضمير المستكن في ﴿ لِلَّهِ ﴾ لاعتماده على المبتدأ، وجملة ﴿إن﴾ في محل الجر بلام التعليل المقدرة، المدلول عليها بالفاء التعليلية المتعلقة بمعلول محذوف، مفهوم من الاستفهام الإنكاري، تقديره: لا ينبغي ابتغاء العزة عند غير الله تعالى، لكون العزة لله سبحانه وتعالى جميعاً وفي «الفتوحات»(١) قوله: ﴿ فَإِنَّ ٱلْمِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيمًا ﴾ دخلت ﴿ الفاء ﴾ لما في الكلام من معنى الشرط، إذ المعنى: إن تبتغوا من هؤلاء عزة اهـ «سمين». وعبارة أبي السعود: وهذه الجملة تعليل لما يفيده الاستفهام الإنكاري من بطلان رأيهم، وخيبة رجائهم، فإن انحصار جميع أفراد العزة في جنابه عز وعلا بحيث لا ينالها إلا أولياؤه الذين كتب لهم العزة والغلبة، قال تعالى: ﴿وَيلَّهِ ٱلْعِنَّةُ وَلِرَسُولِهِ. وَلِلْمُؤْمِنِينَ...﴾ يقتضى

⁽١) الجمل.

بطلان الاعتزاز بغيره سبحانه جل وعلا، واستحالة الانتفاع به، وقيل: هي جواب شرط محذوف، كأنه قيل: إن تبتغوا عندهم عزة فإن العزة للَّه جميعاً اهـ.

﴿ وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي ٱلْكِنَابِ أَنْ إِذَا سَمِقَتُمْ مَايَاتِ ٱللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهُزَأُ بِهَا فَلَا لَقَعُدُوا مَعَهُمْ حَقَّى يَخُوشُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ ۚ إِنَّكُمْ إِذَا يَشْلُهُمُ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ جَامِعُ ٱلْمُنَافِقِينَ وَٱلْكَلِفِينَ فِي مَعْمُمُ جَيِعًا ﴿ إِنَّ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنَالُهُمُ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ إِنَّا لَمُنَافِقِينَ وَٱلْكَلِفِينَ فَاللَّهُمُ عَلَيْهُمُ جَيِعًا ﴾.

﴿ وَقَدْ ﴾ ﴿ الواو ﴾: استئنافية ، ﴿قد ﴾: حرف تحقيق ، ﴿ نُزُّلُ ﴾: فعل ماض ، وفاعله ضمير يعود على ﴿اللَّهِ﴾، والجملة مستأنفة، ﴿عَلَيْكُمُّ﴾: متعلق بـ﴿نَزَّلَ﴾، وكذا ﴿فِي ٱلْكِنْبِ﴾ متعلق بـ﴿نَزَّلَ﴾، ﴿أَنَّ﴾: مخففة من الثقيلة، واسمها ضمير الشأن، تقديره: أنه، ﴿إِذَا﴾: ظرف لما يستقبل من الزمان، ﴿سَمِعْنُمْ﴾: فعل وفاعل، والجملة في محل الخفض بإضافة ﴿إذا ﴾ إليها، على كونها فعل شرط لها، والظرف متعلق بالجواب، ﴿ أَيْكِ ٱللَّهِ ﴾: مفعول به ومضاف إليه، ﴿ يُكُفِّرُ ﴾: فعل مضارع مغير الصيغة، ﴿ بِهَا ﴾: جار ومجرور في محل الرفع نائب فاعل أصله: يكفر بها أحد، فحذف الفاعل، وأقيم الجار والمجرور مقامه، والجملة في محل النصب حال من ﴿ اَيْتِ اللَّهِ ﴾ ، ﴿ وَيُسَّنَّهُ زَأَ ﴾ : فعل مضارع مغير الصيغة ، ﴿ بِهَا ﴾: نائب فأعل، والجملة في محل النصب معطوفة على جملة ﴿ يُكُفِّرُ بِهَا ﴾، على كونها حالاً من ﴿ مَا يَكْتِ اللَّهِ ﴾؛ أي: حالة كونها مكفوراً بها ومستهزءاً بها، ﴿ فَلا ﴾ ﴿ الفاء ﴾: رابطة لجواب ﴿ إِذَا ﴾ وجوباً لكون الجواب جملة طلبية، ﴿لاَ﴾: ناهية، ﴿نَقَعُدُوا﴾: فعل وفاعل مجزوم بـ﴿لاَ﴾ الناهية، ﴿مَعَهُمُ﴾: ظرف ومضاف إليه متعلق بـ ﴿ نَقُعُدُوا ﴾ ، والجملة الفعلية جواب ﴿إذا ﴾ لا محل لها من الإعراب، وجملة ﴿إِنَّا﴾ من فعل شرطها وجوابها في محل الرفع خبر ﴿أَنَّ﴾ المخففة، وجملة ﴿أَنُّ ﴾ المخففة في تأويل مصدر منصوب على المفعولية على قراءة ﴿نَزُّلَ﴾ بالبناء للفاعل، أو مرفوع على النيابة عن الفاعل على قراءة البناء للمفعول، تقديره: على القراءة الأولى: وقد نزل عليكم في الكتاب عدم قعودكم مع الكفار والمنافقين وقت سماعكم آيات الله يكفر بها ويستهزء بها، ﴿حَتَّى ﴾: حرف جر وغاية، ﴿ يَخُوضُوا ﴾: فعل وفاعل، منصوب بأن مضمرة وجوباً بعد

﴿ حَنِينَ ﴾ الجارة ، ﴿ فِي حَدِيثِ ﴾ : جار ومجرور متعلق به ، ﴿ غَيْرِوتُ ﴾ : صفة لل وحَدِيثُ ﴾ على تأويله بمشتق ؛ أي : مغاير إياه ، والجملة الفعلية صلة أن المضمرة ، أن مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بـ ﴿ حَقّ ﴾ ، بمعنى إلى ، تقديره : إلى خوضهم في حديث غيره ، الجار والمجرور متعلق بـ ﴿ فَقُعُدُوا ﴾ ﴿ إِنَّكُ ﴾ ﴿ إِنَّ وَالَى خوضهم في حديث غيره ، الجار والمعرور متعلق بـ ﴿ فَقُعُدُوا ﴾ ﴿ إِنَّ وَمِضاف السم والخبر ، ولذلك لم يذكر بعدها الفعل ، ﴿ وَمُنْاهُم ﴾ : خبر ﴿ إِن ﴾ ومضاف اليه ، وجملة ﴿ إِن ﴾ في محل الجر مسوقة لتعليل النهي المذكور قبله . ﴿ إِنَّ ﴾ : اسمها ، ﴿ جَامِعُ ﴾ : خبرها ، ﴿ المُتَنفِقِينَ ﴾ : مضاف إليه ، ﴿ وَالْكُنفِينَ ﴾ : مطوف على ﴿ الْمُتَنفِقِينَ ﴾ : خبرها ، ﴿ الْمُتَنفِقِينَ ﴾ : محل الجر ﴿ وَالْكُنفِينَ ﴾ وجملة ﴿ إِنَّ ﴾ في محل الجر بر حَبَعُكُ ، ﴿ وَالْكُنفِينَ ﴾ وجملة ﴿ إِنَّ في محل الجر مسوقة لتعليل ما قبلها ؛ أي () : معللة لكونهم مثلهم في الكفر ببيان ما يستلومه من شركتهم لهم في العذاب .

﴿ الَّذِينَ يَتَرَبَّهُ وَنَ بِكُمْ فَإِن كَانَ لَكُمْ فَنْتُ مِّنَ اللَّهِ قَسَالُوا أَلَمْ نَكُن مَّعَكُمْ ﴾.

﴿الَّذِينَ﴾: في محل النصب بدل من قوله: ﴿الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ ٱلْكَنْفِرِينَ﴾، والمعنى: بشر الذين يتربصون بكم، ﴿يَرَبَّصُونَ﴾: فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول، ﴿يِكُمْ﴾: متعلق به، ﴿فَإِن﴾ ﴿الفاء﴾: تفصيلية، ﴿إن﴾ حرف شرط، ﴿كَانَ﴾: فعل ماض ناقص في محل الجزم بـ﴿إنَ الشرطية على كونه فعل شرط لها ﴿لَكُمُ ﴾: جار ومجرور خبر مقدم لـ ﴿كانَ ﴾، ﴿فَتَحُ ﴾: اسم ﴿كانَ مؤخر، ﴿يِنَ اللهِ جار ومجرور صفة لـ ﴿فَتَحُ ﴾؛ أي: فإن كان فتح من الله كائنا لكم، ﴿قَالُوا ﴾: فعل وفاعل، في محل الجزم بـ ﴿إن على كونه جواباً لها، وجملة ﴿قَالُوا ﴾: الشرطية جملة مفصلة لجملة الصلة لا محل لها من الإعراب، ﴿ألَمُ نَكُن ﴿قَالَمُ مقول محكي لـ ﴿قَالُوا ﴾، وإن شئت قلت ﴿ألَمُ ﴾ ﴿الهمزة ﴾ للاستفهام التقريري، ﴿لم ﴾: حرف نفي وجزم، ﴿نَكُن ﴾: فعل ناقص مجزوم بـ ﴿لم ﴾

⁽١) العكبري. (٢) أبو السعود.

واسمها ضمير يعود على ﴿الْمُتَنفِقِينَ﴾. ﴿مَعَكُمْ ﴾: ظرف ومضاف إليه، متعلق بمحذوف خبر ﴿نَكُن ﴾ تقديره: ألم نكن كائنين معكم، والجملة في محل النصب مقول القول.

﴿ وَإِن كَانَ لِلْكَنفِرِينَ نَصِيبٌ قَالُوا أَلَمَ نَسْتَحْوِذَ عَلَيْكُمْ وَنَمْنَعْكُم مِّنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ فَاللَّهُ يَخَكُمُ بَيْنَكُمْ اللَّهُ لِلْكَنفِرِينَ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا ﴾.

﴿ وَإِن ﴾ ﴿ الواو ﴾: عاطفة، ﴿ إِن ﴾: حرف شرط، ﴿ كَانَ ﴾: فعل ماض ناقص في محل الجزم بـ ﴿إِنَّ على كونه فعل شرط لها، ﴿ لِلْكَفِينَ ﴾: جار ومجرور خبر مقدم لـ (كان)، (نَصِيبُ): اسم (كان) مؤخر، (قَالُوا): فعل وفاعل، في محل الجزم بـ ﴿إِنْ ﴾ على كونه جواباً لها، وجملة ﴿إن ﴾ الشرطية معطوفة على جملة ﴿إن ﴾ التي قبلها. ﴿ أَلَمْ نَسْتَحْوِذْ عَلَيْكُمْ وَنَمْنَعْكُم مِّنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾: مقول محكي لـ ﴿ قَالُوا ﴾ ، وإن شئت قلت: ﴿ أَلَدُ ﴾ (الهمزة ﴾ : للاستفهام التقريري، ﴿لم﴾ حرف جزم، ﴿نَسْتَحُوذُ﴾: فعل مضارع مجزوم لـ (لم) وفاعله ضمير يعود على ﴿ٱلْمُنَافِقِينَ﴾، ﴿عَلَيْكُمُ ﴾: متعلق به، والجملة في محل النصب مقول القول، ﴿وَنَمَّنَعُكُم﴾: فعل ومفعول معطوف على ﴿نَسْتَحُوذُ﴾، وفاعله ضمير يعود على ﴿ ٱلْمُنَافِقِينَ ﴾ ، ﴿ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ : متعلق به ، ﴿ فَٱللَّهُ يَعَكُّمُ بَيْنَكُمْ ﴾ ﴿الفاء﴾: استئنافية، ﴿اللَّهِ﴾: مبتدأ، وجملة ﴿يَحَكُمُ ﴾ خبره، والجملة الاسمية مستأنفة، ﴿ بَيِّنَكُمْ ﴾: ظرف ومصاف إليه متعلق بـ ﴿ يَخَكُمُ ﴾، ﴿ نَوْمَ ٱلْقِينَمَةُ ﴾: متعلق أيضاً بـ ﴿ يَحَكُمُ ﴾ ، ﴿ وَلَن يَجْعَلُ ٱللَّهُ ﴾ : ناصب وفعل وفاعل، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿فَأَلَنَّهُ يَخَكُمُ ﴾، ﴿ لِلْكَنفرينَ ﴾: متعلق بـ ﴿ يَجْمَلَ ﴾، ﴿عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾: متعلق أيضاً بـ ﴿ يَجْعَلُ ﴾ أو حال من ﴿ سَبِيلًا ﴾ ؛ لأنه صفة نكرة قدمت عليها فيعرب حَالاً ﴿سَبِيلاً﴾: مفعول به.

﴿إِنَّ ٱلْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ ٱللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ وَإِذَا قَامُواً إِلَى ٱلصَّلَوْةِ قَامُوا كُسَالَى يُرَايُونَ النَّاسَ وَلَا ٱللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا﴾.

﴿إِنَّ ٱلْمُنَفِقِينَ ﴾: ناصب واسمه، ﴿ يُخْلِعُونُ ٱللَّهُ ﴾: فعل وفاعل ومفعول،

والجملة في محل الرفع خبر ﴿إِنَّ﴾ وجملة ﴿إِنْ﴾ مستأنفة، ﴿وَهُوَ خَلِوعُهُمُ ﴾: مبتدأ وخبر، والجملة في محل النصب حال من فاعل ﴿يُخَلِعُونَ﴾ أو من مفعوله. ﴿وَإِنَا﴾ ﴿الواو﴾: عاطفة، ﴿إِذَا﴾: ظرف لما يستقبل من الزمان، ﴿قَامُوا﴾: فعل وفاعل، والجملة في محل الخفض بإضافة ﴿إِذَا﴾ إليها على كونها فعل شرط لها. ﴿إِلَى السَّلَوٰقِ﴾: فعل وفاعل، والجملة ﴿إِلَى السَّلَوٰقِ﴾: فعل وفاعل، والجملة جواب ﴿إِذَا﴾ لا محل لها من الإعراب، ﴿كُسَالَى﴾: حال من فاعل ﴿قَامُوا﴾، وجملة ﴿إِذَا﴾ من فعل شرطها وجوابها في محل الرفع معطوفة على خبر ﴿إِنَّ ﴾ أخبر عنهم بهذه الصفات الذميمة، ﴿يُرَّآءُونَ النَّاسَ ﴾: فعل وفاعل ومفعول، والجملة في محل النصب حال من الضمير المستكن في ﴿كُسَالَى﴾، أو بدل من ولا مشتملاً عليه، أو الجملة مستأنفة، ﴿وَلاَ يَذَكُونَ النَّهُ : فعل وفاعل ومفعول، ولا مشتملاً عليه، أو الجملة مستأنفة، ﴿وَلاَ يَذَكُونَ النَّهُ : فعل وفاعل ومفعول، والجملة معطوفة على جملة ﴿يُرَّآءُونَ ﴾، ﴿إِلّهُ : أداة استثناء مفرغ، ﴿قَلِيلاً﴾: فت لمصدر محذوف، تقديره: إلا ذكراً قليلاً.

﴿ مُُذَبَّذَبِينَ بَيْنَ ذَلِكَ لَاۤ إِلَىٰ هَـٰتَوُلَآءٍ وَلآ إِلَىٰ هَـٰتُوُلآءً وَمَن يُضْلِلِ ٱللَّهُ فَلَن تَجِدَ لَهُر سَبِيلاً﴾.

 من وجدان الضالة، فله مفعول واحد لا من وجد بمعنى علم، وجملة ﴿قَمِدَ﴾ في محل الجزم بـ﴿مَنْ﴾ على كونها جواباً لها، وجملة ﴿من﴾ الشرطية مستأنفة.

﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ مَامَنُوا لَا نَنَجْدُوا الكَنفِرِينَ أَوْلِيَاتَهُ مِن دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَثْرِيدُونَ أَن جَعْمَلُوا يَقُو عَلَيْكُمْ سُلْطَانَنَا مُبِينًا ﴾ .

﴿يا﴾: حرف نداء، ﴿أي﴾: منادى نكرة مقصودة، ﴿ها﴾: حرف تنبيه زائد، ﴿النَّذِينَ ءَامَنُوا﴾: صفة لـ﴿أي﴾، وجملة النداء مستأنفة، ﴿لا نَتَخِذُوا الْكَيْفِينَ أَوْلِيَا آهُ: ناف وفعل وفاعل ومفعولان، والجملة صلة الموصول، ﴿ين دُونِ النَّوْمِنِينَ ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه حال من فاعل ﴿نَتَخِذُوا﴾. ﴿أَرُيدُونَ﴾ ﴿الهمزة﴾ للاستفهام الإنكاري، ﴿تريدون﴾: فعل وفاعل، والجملة جملة انشائية مستأنفة، ﴿أَن تَجَعَلُوا﴾ ناصب وفعل وفاعل، والجملة في تأويل مصدر منصوب على المفعولية، تقديره: أتريدون جعلكم لله سلطاناً مبينا عليكم، ﴿يتَوِ﴾: جار ومجرور حال من ﴿سُلطَنَا﴾ ومجرور، متعلق بـ﴿تَحَمَلُوا﴾، ﴿عَلَيْكُمُ ﴾: جار ومجرور حال من ﴿سُلطَنَا﴾ لأنه صفة نكرة قدمت عليها، ﴿سُلطَنَا﴾: مفعول به، ﴿مُبِينًا﴾ صفة له.

﴿ إِنَّ ٱلْمُنْفِقِينَ فِي ٱلدَّرْكِ ٱلْأَسْفَالِ مِنَ ٱلنَّارِ وَلَن تَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا ﴿ ﴾.

﴿إِنَّ﴾، ﴿الْأَسْفَلِ﴾: حرف نصب، ﴿الْمُنْفِقِينَ﴾: اسمها، ﴿فِي الدَّرَكِ﴾ جار ومجرور حال من ﴿إِنَّ﴾، ﴿الْأَسْفَلِ﴾: صفة لـ ﴿الدَّرَكِ﴾، ﴿مِنَ النَّارِ﴾: جار ومجرور حال من ﴿الدَّرَكِ﴾، والعامل فيه معنى الاستقرار في الجار والمجرور لاعتماده على المخبر عنه، وجملة ﴿إِنَّ﴾ مستأنفة، ﴿وَلَنَ ﴾ ﴿الواو ﴾: عاطفة، ﴿لنَ ﴾: حرف نفي ونصب، ﴿يَحَدَ ﴾: فعل مضارع منصوب بـ ﴿لنَ ﴾، ﴿لَهُم ﴾: متعلق به أو حال من ﴿نَصِيرًا ﴾، ﴿نَصِيرًا ﴾: مفعول به، والجملة الفعلية في محل الرفع معطوفة على خبر ﴿إن ﴾.

﴿ إِلَّا ٱلَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَكُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ فَأَوْلَتَهِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ فَأُولَتَهِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ وَمُونَ يُؤْتِ اللَّهُ ٱلْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾ .

﴿ إِلَّا ﴾: أداة استثناء، ﴿ ٱلَّذِينَ ﴾: اسم موصول في محل النصب على

الاستثناء من قوله: ﴿إِنَّ الْتَكُوتِينَ﴾، أو من الضمير المجرور في ﴿لَهُمُ﴾، ﴿تَابُوا﴾: فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول، ﴿وَأَضَّلُحُوا وَاعْتَمْكُوا﴾: معطوفان على ﴿تَابُوا﴾، ﴿إِلَّهِ ﴾: متعلق بـ﴿اعتصموا﴾، ﴿وَأَخْلَصُواْ بِينَهُمْ﴾: فعل وفاعل ومفعول، والجملة معطوفة على جملة ﴿تَابُوا﴾، ﴿إِلَهِ ﴾: جار ومجرور متعلق بـ﴿اخلصوا﴾، ﴿فَأَوْلَيُكَ ﴾: ﴿الفاء ﴾: تعليلية لأن الفاء بعد الاستثناء تكون للتعليل غالباً، ﴿أولتك ﴾: مبتدأ، ﴿مَعَ ٱلنُوْمِينِ ﴾: ظرف ومضاف إليه، خبر المبتدأ، تقديره: فأولتك كائنون مع المؤمنين، والجملة الاسمية في محل الجر بلام التعليل المقدرة، المدلول عليها بالفاء التعليلية المعللة بمعلول محذوف، بلام التعليل المقدرة، المدلول عليها بالفاء التعليلية المحذوفة مستأنفة، ﴿وَسُوف ﴾: حرف تنفيس، ﴿يُوْتِ ﴾: فعل مضارع مرفوع لتجرده عن الناصب والجازم، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الياء مرفوع لتجرده عن الناصب والجازم، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الياء المحذوفة للتخلص من التقاء الساكنين، وحذفت الياء في خط المصحف العثماني مفعول ثان لأتى لأن أتى هنا بمعنى أعطى يتعدى إلى مفعولين، ﴿عَظِيمًا﴾: صفة لـ﴿أَيَّوْكِ).

﴿مَّا يَفْعَكُ ٱللَّهُ بِعَدَالِكُمْ إِن شَكَرْتُعْ وَءَامَنتُمُّ وَكَانَ ٱللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا ﴾.

﴿مّا﴾: اسم استفهام في محل النصب مفعول مقدم وجوباً لكونه مما يلزم الصدارة، ﴿يَفْعَلُ اللّهُ﴾: فعل وفاعل، والاستفهام هنا للإنكار بمعنى النفي، كما مر في بحث التفسير؛ أي: لا يفعل الله عذابكم، ﴿يعَذَابِكُمُّ ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بـ ﴿يَفْعَلُ ﴾، ﴿إن ﴾: حرف شرط، ﴿شَكَرْتُمُ ﴾: فعل وفاعل في محل الجزم بـ ﴿إن ﴾ على كونه فعل شرط لها، ﴿وَءَامَنتُمُ ﴾: معطوف عليه، وجواب ﴿إن ﴾ معلوم مما قبلها، تقديره: إن شكرتم وآمنتم لا يعذبكم الله، والجملة مستأنفة ﴿وَكَانَ اللّهُ ﴾: فعل ناقص واسمها، ﴿شَاكِرً ﴾: خبر أول لها، ﴿عَلِيمًا ﴾: خبر ثان لها، والجملة مستأنفة مستأنفة لتعليل ما قبلها.

التصريف ومفردات اللغة

﴿ أَذَا اللّهُ الْحَالُوا كُفّرًا الراداد بمعنى زاد، لازماً ومتعدياً، يقال ازداد الشيء إذا طلب منه الزيادة، أصله ازتيد على وزن افتعل، قلبت تاء الافتعال دالاً فصار ازديد، فيقال تحركت الياء وانفتح ما قبلها فقلبت ألفاً، فصار ازداد. ﴿ أَيَبْنَغُونَ عِندَهُمُ الْعِزّةَ ﴾ العزة والعز بكسر أولهما مصدران لعزه يعزه عزاً وعزة إذا غلبه، والعزة الغلبة والقوة. ﴿ حَتَى يَخُومُوا ﴾ يقال خاض خوضاً من باب قال، والمخوض الاقتحام في الشيء، تقول خضت الماء خوضاً وخياضاً، وخضت الغمرات اقتحمتها، وخاضه بالسيف حرك سيفه في المضروب، وتخاوضوا في الحديث إذا تفاوضوا فيه، والمخاضة موضع الخوض، والخوضة بفتح الخاء اللؤلؤة، واختاض بمعنى خاض، وتخوض إذا تكلف الخوض.

﴿الَّذِينَ يَرَبَّهُونَ بِكُمْ فِي «المصباح» يقال: تربصت الأمر تربصاً انتظرته، والربصة وزان الغرفة، اسم منه وتربصت الأمر بفلان انتظرت وقوعه به، ﴿الْمَ نَسْتَحْوِذَ عَلَيْكُمْ وقولهم نستحوذ واستحوذ مما شذ قياساً، وفصح استعمالاً، لأن من حقه نقل حركة حرف علته إلى الساكن قبلها، وقلبها ألفاً، كاستقام، واستعان، واستبان، وبابه، والاستحواذ: التغلب على الشيء والاستيلاء عليه، ومنه: ﴿آسَتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ ٱلشَّبِطُنُ ﴾، يقال: حاذ وأحاذ بمعنى والمصدر الحوذ.

﴿ وَهُو خَدِعُهُم الحادع اسم فاعل من خادعته فخدعته، إذا غلبته وكنت أخدع منه، ﴿ كسالى ﴾ بضم الكاف على قراءة الجمهور جمع كسلان، كسكارى جمع سكران، والضم لغة أهل الحجاز، وفعلان (٢) هذا يجمع على فعالى كهذا، وعلى فعالى كغضبان وغضابى، والكسل الفتور عن الشيء والتواني فيه، وهو ضد النشاط، وأكسل إذا جامع وفتر ولم ينزل، وقال بعضهم في ذم الفلاسفة:

وَمَا ٱنْتَسَبُوا إِلَىٰ ٱلإِسْلاَمِ إِلاَ لِيصَوْنِ دِمَائِهِمْ أَنْ لاَ تُسَالاً فَيَأْتُونَ ٱلْصَلاَةَ وَهُمْ كُسَالَىٰ

⁽١) البحر المحيط. (٢) النهر.

﴿ يُرَّا أَوْنَ النَّاسَ ﴾ وأصل يراؤون يُرائِيُون، فأعل كنظائره، والجمهور على أن يراؤون من المفاعلة، قال الزمخشري: فإن قلت: ما معنى: وهي مفاعلة من الرؤية؟

قلت: أن المرائي يريهم عمله، وهم يرونه إستحسانه.

أَلَمْ تَرَ أَنَّ ٱللَّهَ أَعْظَاكَ سُورَةً تَرَىٰ كُلَّ مُلْكِ دُوْنَهَا يَتَذَبْذَبُ

قال ابن جني: المذبذب القلق الذي لا يثبت على حال اهد. وقرىء: بالدال المهملة بمعنى أخذوا تارة في دبة وتارة في دبة، وهي الطريقة، ومنه ما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما: اتبعوا دبة قريش؛ أي: طريقتهم اهد «زكريا».

﴿ سُلَطَكُنَا مُبِينًا ﴾ السلطان يذكر ويؤنث، فتذكيره باعتبار البرهان، وتأنيثه باعتبار الحجة، إلا أن التأنيث أكثر عند الفصحاء، وقال الفراء: التذكير أشهر، وهي لغة القرآن.

﴿ فِي الدَّرُكِ الْأَسْفَالِ ﴾ قرأ الكوفيون بخلاف من عاصم: الدرك بسكون الراء، والباقون بفتحها، وفي ذلك قولان:

أحدهما: أن الدَّرْك والدَّرَك لغتان بمعنى واحد، كالشَّمْع والشَّمَع، والغَدْر والغَدر.

والثاني: أن الدرك بالفتح جمع دركة، على حد بقر وبقرة، والدرك مأخوذ من المداركة وهي المتابعة، والدركات بالكاف منازل أهل النار، والدرجات

بالجيم منازل أهل الجنة، وسميت طبقات النار دركات لأن بعضها مدارك لبعض؛ أي: متابعه، فالدرك ما كان إلى أسفل، والدرج ما كان إلى فوق.

البلاغة

وقد تضمنت هذه الآيات أنواعاً من الفصاحة والبلاغة(١):

فمنها: الجناس المغاير في قوله: ﴿ يُخَايِعُونَ ﴾ و﴿ خَايِعُهُمْ ﴾، وفي قوله: ﴿ يُخَايِعُونَ ﴾ وهي قوله: ﴿ شَكَرُتُكُمْ ﴾ وهي قوله:

ومنها: الجناس المماثل في قوله: ﴿ بَامِعُ ﴾ و﴿ يَعِيمًا ﴾ ، وفي قوله: ﴿ كَثَرُوا ﴾ و﴿ كَثَرُوا ﴾ ، وفي ﴿ وَإِذَا قَامُوا ﴾ و﴿ كَثَرُوا ﴾ .

ومِنها: التكرار في قوله: ﴿ عَامَنُواْ ثُمَّ كُفَرُوا ﴾، وفي قوله: ﴿ ٱلْمُنَافِقِينَ ﴾.

ومنها: الاستعارة في قوله: ﴿أَنْدَادُوا كُفْرًا﴾، وفي قوله: ﴿لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا﴾، وفي قوله: ﴿يَنَرَبِّصُونَ﴾، وفي قوله: ﴿فَتَحُّ مِّنَ ٱللَّهِ﴾، وفي قوله: ﴿أَلَمْ نَسْتَحِّوِذُ﴾، وفي قوله: ﴿سَبِيلًا﴾، وهذه كلها للأجسام استعيرت للمعاني.

ومنها: الطباق في قوله: ﴿ٱلْكَفِرِينَ﴾ و﴿ٱلْمُؤْمِنِينَۗ﴾.

ومنها: الأسلوب التهكمي في قوله: ﴿بَشِّرِ ٱلْمُنَافِقِينَ﴾ حيث استعمل لفظ البشارة مكان الإنذار تهكماً.

ومنها: الاستفهام الإنكاري في قوله: ﴿ أَيَبْنَغُونَ عِندَهُمُ ٱلْمِزَّةَ ﴾ والغرض منه التقريع والتوبيخ.

ومنها: الالتفات في قوله: ﴿وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ ﴾ إذا كان الخطاب للمنافقين.

ومنها: التكرار أيضاً في: اسم الله، وفي قوله: ﴿ هَـٰٰٓٓوُلَآهِ ﴾ و﴿ هَـٰٓوُلَآهُ ﴾، وفي قوله: ﴿ وَلَكُنفِرِينَ ﴾ و﴿ الْكُنفِرِينَ ﴾ .

ومنها: الاختصاص في قوله: ﴿إِلَى الصَّلَوْةِ ﴾، وفي قوله: ﴿الدَّرِّكِ السَّلَوْةِ ﴾، وفي قوله: ﴿الدَّرِّكِ الدَّرِّكِ الدَّرَكِ الدَّرْكِ الدَّرْكِ الدَّبْعَ الدَّاكِ الدَّلْكِيْلِ الدَّبْعَ الدَّبْعَ الدَّرْكِ الدَّرِكِ الدَّرِكِ الدَّرَكِ الدَّرْكِ الدّرَكِ الدَّرَكِ الدَّرِكِ الدَّرَكِ الدَّرِكِ الدَّرَكِ الدَّرَكِ الدَّرَكِ الدَّرِكِ الدَّرَكِ الدَّرَكِ الدَّرِكِ الدَّرِكِ الدَّرِكِ الدَّرِكِ الدَّرِكِ الدَّرِكِ الدَّرَكِ الدَّرَكِ الدَّرِكِ الدَّرَكِ الدَّرَكِ الدَّرَكِ الدَّرِكِ الدَّرْكِ الدَّرَكِ الدَّرْكِ الدَّرْكِ الدَّاكِ الدَّرْكِ الدَّاكِ الدَّرْكِ الدَّرْكِ الدَّلْكِ الدَّاكِ الدَّرْكِ الدَّرِكِ الدَّلْكِ الدَّلْكِ الدَّرْكِ الدَّلْكِ الدَّلْكِ الدَّلْكِ الدَّلْكِ الدَّاكِ الدَّرْكِ الدَّرْكِ الدَّلْكِ الدَّلْكِ الدَّلْكِ الدَّرْكِ الدَّلْكِ الدَّلْكِ الدَّلْكِ الدَّلْكِ الدَّلْكِيلِي الدَّلْكِ الدَّاكِ الدَّاكِ الدَّاكِ الدَّلْكِ الدّلْكِيلُولُ الدَّلْكِيلِي المُعْتَلِقِ الدَّاكِ الدَّلْكِيلُولُ ال

⁽١) البحر المحيط.

ومنها: الإشارة في مواضع.

ومنها: الاستعارة في: ﴿ يُحَادِعُونَ اللّهَ وَهُوَ خَلِاعُهُمْ ﴾ استعار اسم الخداع للمجازاة، وفي ﴿ سَبِيلًا ﴾، وفي ﴿ سُلطَناً ﴾ لقيام الحجة، والدرك الأسفل لانخفاض طبقاتهم في النار، واعتصموا للالتجاء.

ومنها: الحذف في مواضع (١).

والله سبحانه وتعالى أعلم بمعنى كلامه وبمراده به

* * *

⁽۱) وهذا آخر ما يسره الله سبحانه وتعالى لي من تفسير الجزء الخامس من القرآن الكريم، فالحمد لله على توفيقه، والشكر له على تنسيقه، حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه، حمداً يوافي نعمه، ويكافىء مزيده، عدد خلقه، ورضا نفسه، وزنة عرشة، ومداد كلماته صلاةً وسلاماً دائمين متلازمين على سيد الأولين والآخرين سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين، والحمد لله رب العالمين.

وكان الفراع من مسودة هذا المجلد السادس في اليوم الرابع والعشرين قبيل المغرب من شهر الله المحرم المبارك، من سنة تسع وأربع مئة وألف من الهجرة النبوية، بحارة الرشد من المسفلة من مكة المكرمة، زادها الله شرفاً، وختم عمرنا فيها، وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد، وعلى الله وصحبه أجمعين، والحمد لله رب العالمين آمين.

تم بعون الله تعالى المجلد السادس من شرح حدائق الروح والريحان في روابي علوم القرآن، ويليه المجلد السابع، وأوله قوله: ﴿لَا يُحِبُ اللّهُ اَلَجَهَرَ بِالسُّوَةِ مِنَ الْقَوْلِ إِلّا مَن ظُلِمَ وَكَانَ اللّهُ سَمِيمًا عَلِيمًا ﴾ رقم (١٤٨) من الآيات سورة النساء. وما أحسن قول العلامة الحريري في ملحمة الإعراب:

وَإِنْ تَجِدْ عَيْبَا فَسُدَّ ٱلْخَلَلا فَجَل مَنْ لاَ عَيْبَ فِيهِ وَعَلَا



الفهرس

٧	سورة النساء الآيات من (٢٤) إلى (٢٥)
٧	ـ المناسبة
٨	ـ أسبابُ النزول
٩	ـ التفسير وأوجهُ القراءة
۲۱	- الإعراب
Y 0	ـ التصريف ومفردات اللغة
۲٧	ـ البلاغة
۲۸	سورة النساء الآيات من (٢٦) إلى (٣١)
44	- المناسبة
4	ـ التفسير وأوجه القراءة
٤١	فصل في ذكر الأحاديث الواردة في الكبائر
٤٢	ـ الإعراب
٤٦	7-111 - 11 - 11
٤٨	ـ البلاغةـــــــــــــــــــــــــــــــ
٥.	سورة النساء الآيات من (٣٢) إلى (٣٥)
٥.	- المناسبة
٥٢	ـ أسباب النزول
٥٣	- التفسير وأوجه الفراءة
٦٧	- الإعراب
٧٠	ـ التصريف ومفردات اللغة
٧٢	ـ البلاغة
٧٣	سورة النساء الآيات من (٣٦) إلى (٤٣)
٧٣	ـ المناسبة
٥٧	- أسباب النزول

٧٦	ـ التفسير وأوجه القراءة
۱ • ٤	ـ الإعراب
111	ـ التصريف ومفردات اللغة
114	ـ البلاغة
117	سورة النساء الآيات من (٤٤) إلى (٥٧)
111	ـ المناسبة
۱۱۸	ـ أسباب النزول
119	ـ التفسير وأوجه القراءة
131	ـ الإعراب
101	ـ التصريف ومفردات اللغة
108	ـ البلاغة
101	سورة النساء الآيات من (٥٨) إلى (٧٠)
VOV	ـ المناسة
17.	ـ أسباب النزول
751	ـ التفسير وأوجه القراءة
111	ـ الإعراب
197	ـ التصريف ومفردات اللغة
198	ـ البلاغة
197	سورة النساء الآيات من (٧١) إلى (٧٩)
197	ـ المناسبة
199	ـ أسباب النزول
	ـ التفسير وأوجه القراءة
118	ـ الإعراب
170	ـ التصريف ومفردات اللغة
177	ـ البلاغة
779	سورة النساء الآيات من (٨٠) إلى (٨٧)
۲۳.	ـ المناسبة
١٣٠	ـ أسباب النزول
141	ـ التفسير وأوجه القراءة

337	ذكر نبذة من أحكام السلام
337	فصل في فضل السلام والحث عليه
7 2.0	فصل في أحكام تتعلق بالسلام وفيه مسائل
7 2 0	المسألة الأولى: في كيفية السلام
727	المسألة الثالثة: في آداب السلام
787	المسألة الثانية: في حكم السلام
757	المسألة الرابعة: في الأحوال التي يكره فيها السلام
121	المسألة الخامسة: في حكم السلام على أهل الذمة اليهود والنصاري .
40.	ـ الإعراب
409	ـ البلاغة
177	سورة النساء الآيات من (۸۸) إلى (۹۳)
177	- المناسبة
777	ـ أسباب النزول
377	ـ التفسير وأوجه القراءة
440	فصل في أحكام تتعلق بالآية وفيه مسائل
440	المسألة الأولى: في بيان صفة القتل
440	المسألة الثانية: في حكم الديات
777	المسألة الثالثة: في حكم الكفارة
۲۸.	ـ الإعراب
44.	ـ التصريف ومفردات اللغة
797	ـ البلاغة
797	سورة النساء الآيات من (٩٤) إلى (١٠٠)
794	ـ المناسبة
490	ـ أسباب النزول
191	ـ التفسير وأوجه القراءة
۳.۷	- الإعراب
414	ـ التصريف ومفردات اللغة
710	ـ البلاغة
T1V	سورة النساء الآيات من (١٠١) إلى (١١٣)

411	_ المناسبة
419	ـ أسباب النزول
441	_ التفسير وأوجه القراءة
411	فصل في كيفية صلاة الخوف
444	- الإعراب
43.7	ـ التصريف ومفردات اللغة
40.	البلاغة
401	سورة النساء الآيات من (١١٤) إلى (١٢٦)
401	ـ المناسبة
404	ـ أسباب النزول
307	ـ التفسير وأوجه القراءة
477	- الإعراب
۳۸٠	ـ التصريف ومفردات اللغة
۲۸۲	- البلاغة
3 ۸ ۳	سورة النساء الآيات من (١٢٧) إلى (١٣٦)
3 8 7	ـ المناسبة
۳۸۷	_ أسباب النزول
۲۸۸	ـ التفسير وأوجه القراءة
۲٠3	- الإعراب
113	ـ التُصريف ومفردات اللغة
213	ـ البلاغة
٤١٥.	سورة النساء الآيات من (١٣٧) إلى (١٤٧)
10	- المناسبة
113	ـ التفسير وأوجه القراءة
173	- الإعراب
٤٤٠	ـ التصريف ومفردات اللغة
133	ـ البلاغة